

الْمَبْحَثُ التَّرْبَوِيُّ لِسَيِّدَةِ النَّبَوَّةِ

٢

الفريفة الجهادية

د. منبر الغضبان

الجزء الثاني

دار الوفاء

المنهج التربوي للمسيرة النبوية
التربية الجهادية

حقوق الطبع محفوظة
الطبعة السادسة
١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م



مكتبة المنار الزرقاء - الأردن - ص.ب. ٨٤٢ ج ١٣٦٥٩

جارى الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - المنصورة ش.ع.م

الإدارة والمطابع : المنصورة ش الإمام محمد عبده الخواجه لكتبة العرب

ت : ٢٤٧٧٢١ / ٢٤٦٧٢٠ / ٢٤٦٧٢٠

المكتبة : أمام كلية الطب ج : ٢٤٧٧٢٢ ص : ب : ٢٢٠ فاكس ٢٤٧٧٢٢ DWPX LN 24004



المنهج التربوي للسيرة النبوية

التربية الجهادية

الجزء الثاني

منير محمد الغضبان

دار الوفاء

مكتبة المنار



متابعة البناء بعد أحد

انتهت معركة أحد ، وانتهى التعقيب عليها فى آيات آل عمران ، ولكن أياماً لا تنتهى قضية التريبة ، خاصة وقد أصبح المنافقون يملؤون كل فج ، وآثار المعركة لم تنته بل بقى جو محنة أحد قرابة ثلاثة أعوام ، والقرآن الكريم ينتزل ليعالج الموقف ، ونلاحظ هذه المعالجة فى سورة النساء ، وهى تتفرغ للحديث عن الصف الإسلامى والبناء الداخلى فيه . تتناول موضوع الجهاد والحث عليه ، كما تتحدث عن المنافقين ومواقفهم ومواصفاتهم ، وتمضى فى تنظيم المجتمع المسلم فى المدينة ، بكل أوضاعه الفكرية والاجتماعية والسياسية والعبادية والعسكرية وغير ذلك سواءً بسواء ، وبصدد هذه الآيات يقول سيد رحمه الله :

(نرجح أن تكون مجموعة هذه الآيات الواردة فى هذا الدرس نزلت فى وقت مبكر ، ربما كان ذلك بعد غزوة أحد ، وقبل الخندق ، فصورة الصف المسلم التى تبدو من خلال هذه الآيات توحى بهذا ؛ توحى بوجود جماعات متنوعة داخل الصف لم تنضج بعد أو لم تؤمن ، إنما هى تناق ! وتوحى بأن الصف كان فى حاجة إلى جهود ضخمة من التريبة والتوجيه ، ومن الاستنهاض والتشجيع ؛ لينهض بالمهمة الضخمة الملقاة على عاتق الجماعة المسلمة ، والارتفاع إلى مستوى هذه المهمة ، سواءً فى التصورات الاعتقادية أو فى خوض المعركة مع المعسكرات المعادية) (١) .

ولابد أن نعيش جو المدينة بعد أحد ، فقد كان عليه الصلاة والسلام حريصاً على رفع معنويات المؤمنين بعد بلاء أحد والتمحيص الذى تم فيها ، وحريصاً على دفن حالة السوء ، ومواجهة مخططات المنافقين الرهيبة فى الصف الإسلامى ، وكانت آيات القرآن ترى لتعيد الصياغة الجديدة للمجتمع بعد هذا التمحيص .

وسنربط بصورة وثيقة بين الآيات القرآنية وأحداث السيرة ، ماوسعنا سبيل إلى ذلك ، ونستشف جو أحداث السيرة من خلال النص القرآنى نفسه .

(١) فى ظلال القرآن / م ٢ / ج ٢ / ٧١١ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خذُوا حِذْرَكُمْ فَانفَرُوا ثَبَاتٍ أَوْ انفَرُوا جَمِيعًا . وَإِنْ مِنْكُمْ لِمَنْ لِيُظِنَ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا . وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَالَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا . فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا . وَمَالَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا . الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۝ (١) .

يقول ابن كثير رحمه الله : (يأمر الله تعالى عباده المؤمنين بأخذ الحذر من عدوهم ، وهذا يستلزم التأهب لهم بإعداد الأسلحة والعدد ، وتكثير العدد بالنفير في سبيل الله ، ﴿ ثَبَاتٍ ﴾ أى جماعة بعد جماعة ، وفرقة بعد فرقة وسرية بعد سرية ، والثبات جمع ثبة ، وقد تجمع الثبة على ثبين . قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله : ﴿ فَانفَرُوا ثَبَاتٍ ﴾ أى عصباً يعنى سرايا متفرقين ﴿ أَوْ انفَرُوا جَمِيعًا ﴾ يعنى كلكم . وكذا روى عن مجاهد وعكرمة والسدى وقتادة والضحاك وعطاء الخراسانى ومقاتل بن حيان وخصيف الجزرى (٢) .

ولاغربة فى الدعوة إلى الحذر وبين يدينا - بعد أحد - حدثان ضخمان مفاجعان ، هى سرية بئر معونة ، وسرية الرجيع ، حيث كانا فى شهر واحد بعد أحد بأربعة أشهر ، فقد انتهت أحد فى شوال من السنة الثالثة للهجرة ، وكان الحدثان المذكوران فى صفر من السنة الرابعة للهجرة ، وهذا هو الجو الذى تنزلت به الآيات .

لكننا قبل الحديث عن هذين الحدثين لا بد من الإشارة إلى سريتين سبقتا ، هما سرية أبى سلمة بن عبد الأسد إلى قطن ، وسرية عبد الله بن أنيس إلى سفیان بن خالد بن نبیح الهذلى بعرة ، فهما تمثالان الحذر النبوى العظيم فى تفتيت الجموع التى تفكر بغزو المدينة ، وكان هذا قبل شهر واحد من معونة والرجيع .

(١) النساء / ٧١ - ٧٦ .

(٢) ابن كثير / ٢ / ٣٣٦ . الطبعة المفهرسة ، ج ١ دار الفكر ١٩٧٠ .

(فلما كان هلال المحرم على رأس خمسة وثلاثين شهراً من الهجرة ، دعاه ^(١) رسول الله ﷺ فقال : « اخرج في هذه السرية فقد استعملتك عليها » ، وعقد له لواء وقال : « سر حتى ترد أرض بنى أسد ، فأغز عليهم قبل أن تلاقى عليك جموعهم » . وأوصاه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً . فخرج معه في تلك السرية خمسون ومائة ، منهم أبو سبرة بن أبي رهم وهو أخو أبي سلمة لأمه ^(٢) ، وعبد الله بن سهيل بن عمرو ، وعبد الله بن مخزوم : معتب بن الفضيل بن حمراء الخزاعي حليف فيهم ، وأرقم بن أبي الأرقم من أنفسهم . ومن بنى فهر : أبو عبيدة بن الجراح ، وسهيل بن بيضاء . ومن الأنصار : أسيد بن الحضير ، وعباد بن بشر ، وأبو نائلة ، وأبو عيسى ، وقتادة بن النعمان ، ونضر بن الحارث الظفري ، وأبو قتادة ، وأبو عياش الزرقى ، وعبد الله بن زيد ، وخبيب بن يساف ، ومن لم يسم لنا .

والذى هاجه أن رجلاً من طيء قدم المدينة يريد امرأة ذات رحم به من طيء ، متزوجة رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ ، فنزل على صهره الذى من أصحاب رسول الله ، فأخبره أن طليحة وسلمة ابني خويلد تركهما قد سارا في قومهما ومن أطاعهما بدعوتهما إلى حرب رسول الله ﷺ يريدون أن يدنوا للمدينة ، وقالوا : نسير إلى محمد فى عقر داره ، ونصيب من أطرافه ، فإن لهم سرحاً يرعى جوانب المدينة ، ونخرج على متون الخيل ، فقد أربعنا خيلنا ^(٣) ، ونخرج على النجائب المخبورة ، فإن أصبنا نهياً لم ندرك ، وإن لاقينا جمعهم كنا قد أخذنا للحرب عدتها ، معنا خيل ولاخيل معهم ، ومعنا نجائب أمثال الخيل ، والقوم منكبون قد أوقعت قريش بهم حديثاً ، فهم لا يستبلون ^(٤) دهرأ ، ولا يثوب لهم جمع ^(٥) ، فقام فيهم رجل منهم يقال له قيس بن الحارث بن عمير . فقال :

يا قوم ، والله ما هذا برأى ! ، ما لنا قبلهم وتر ^(٦) ، وما هم نهية لمنتهب ؛ إن دارنا لبعيدة من يثرب ، وما لنا جمع كجمع قريش . مكثت قريش دهرأ تسير فى العرب تستنصرها ولهم وتر يطلبونه ، ثم ساروا وقد امتطوا الإبل ، وقادوا الخيل ، وحملوا السلاح مع العدد الكثير - ثلاثة آلاف مقاتل سوى أتباعهم - وإنما جهدكم أن تخرجوا فى ثلاثمائة رجل إن

(١) هو أبو سلمة بن عبد الأسد رضى الله عنه . (٢) أمه أم برة بنت عبد المطلب ، عمة النبی ﷺ .

(٣) أربع خيله : رعاها فى الربيع . (٤) لا يستبلون : لا يعافون .

(٥) يثوب لهم جمع : يجتمع لهم جمع . (٦) وتر : ثأر .

كملوا ، فتفردون بأنفسكم ، وتخرجون من بلدكم . ولا آمن أن تكون الدائرة عليكم .

فكاد ذلك أن يشككهم فى السير ، وهم على ما هم عليه بعد .

فخرج به الرجل الذى من أصحاب رسول الله ﷺ إلى النبی ﷺ فأخبره ما أخبر الرجل ، فبعث رسول الله ﷺ ، أبا سلمة ، فخرج فى أصحابه ، وخرج معه الطائي دليلاً ، فأغذوا السير (١) ، ونكب بهم عن سنن الطريق ، وعارض الطريق ، وسار بهم ليلاً ونهاراً ، فسبقوا الأخبار ، وانتهوا إلى أدنى قطن - ماء من مياه بنى أسد - هو الذى كان عليه جمعهم - فيجدون سرحاً ، فأغاروا على سرحهم فضموه ، وأخذوا رعاء لهم ممالك ثلاثة وأقلت سائرهم ، فجاءوا جمعهم فخيروهم والخير ، وحذروهم جمع أبى سلمة ، وكثووه عندهم فتفرق الجمع فى كل وجه ، وورد أبو سلمة الماء فيجد الجمع قد تفرق ، فعسكر - وفرق أصحابه فى طلب النعم والشاء ، فجعلهم ثلاث فرق - فرقة أقامت معه ، وفرقتان أغارتا فى ناحيتين شتى . وأوعز إليهما ألا يمعنوا فى طلب ، وألا يبيتوا إلا عنده إن سلموا ، وأمرهم ألا يفرقوا ، واستعمل على كل فرقة عاملاً منهم ، فأبوا إليه جميعاً سالمين . قد أصابوا إبلاً وشاءً ، ولم يلقوا أحداً ، فانحدر أبو سلمة بذلك كله إلى المدينة راجعاً ، ورجع معه الطائي ، فلما ساروا ليلة قال أبو سلمة : اقتسموا غنائمكم . فأعطى أبو سلمة الطائي الدليل رضاه من المغنم ، ثم أخرج صفيّاً لرسول الله ﷺ عبداً ، ثم أخرج الخمس ، ثم قسم مابقى بين أصحابه فعرفوا سهما منهم ، ثم أقبلوا بالنعم والشاء يسوقونها حتى دخلوا المدينة (٢) .

وفى رواية أخرى أن الصدام وقع بين المسلمين والمشركون (فحمل أبو سلمة فانكشف المشركون على حاميتهم وتبعهم المسلمون ، ثم تفرق المشركون فى كل وجه) (٣) .

ونلاحظ حول هذه السرية مايلي :

١ - أنها كانت على أعقاب أحد ، بعد ثلاثة أشهر منها أو أقل ، وفى بعض الروايات أنها كانت على رأس أربعة وثلاثين شهراً ، وذلك بعد أن انتشرت أخبار غزوة أحد فى الأرض العربية ، وتناقلت الركبان محنة المسلمين فيها كما قال قائلهم :

(١) أغذوا السير : أسرعوا . (٢) المغازى للواقدي ١ / ٣٤٣ ، ٣٤٤ .

(٣) المصدر نفسه ١ / ٣٤٥ . وقد وردت فى مصادر السيرة الأخرى .

(والقوم منكوبون قد أوقعت بهم قريش حديثاً ، فهم لا يستلبون دهرأ ، ولا يثوب لهم جمع) .

ولأغرابة فى ذلك ، فالعرب تتربص الدائرة بمحمد وصحبه ؛ لأنه وسط بحيرة من الشرك ، والذى أوقف التحركات نحو المدينة بعد بدر نصر بدر الساحق ، والإعلام الذى رافقه وكان مكافئاً له ، أما بعد أحد فالصورة قد اختلفت .

٢ - وديار طيء بجوار ديار أسد ، فإن يأتى الطائي بالخبر فلا غرابة فى ذلك ، هذا من جهة ، ومن جهة ثانية فبين طيء وأسد ثارات ، كما تشير بعض الروايات عما جرى بعد سرية أبى سلمة : (ثم أغار الطائيون بعد ذلك على بنى أسد فكان بينهم أيضاً جراح .

وكان بينهم ثارات فى الجاهلية قبل هذه السرية ، فكان يوم ظهر الرهناء بين أسد وطيء) (١) .

وأن يكون الطائي هو الدليل نفسه له أهمية بالغة ، فلعل المسلمين من المهاجرين والأنصار لم يسلكوا هذه الديار من قبل ، والطائي أخبر بأرضه وأرض جيرانه من بنى أسد ، ومن أجل هذا نكَّب بهم عن الطريق ، وعارض الطريق من جهة أخرى ، فقد أخذت الاستعدادات كاملة .

٣ - وكان على رأس السرية أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومى ، فهو يحمل صفتين مهمتين :

الأولى : أنه مخزومى ، ليعيد إلى العرب وقريش الكرة عليهم ، فعالم بن الوليد الذى قاد الهجوم على رسول الله ﷺ مخزومى ، وقد تطايرت سمعته بين العرب ، فلا بد أن يكون على رأس المسلمين كفتاً له ومن عشيرته ، فكان أبو سلمة .

ومن جهة ثانية : فأبو سلمة ابن عمه النبى ﷺ ، وأحد الأقرباء المقربين منه ، فهو يمثل رسول الله ﷺ ومن خواصه الأذنين منه .

فقد كانت السرايا التى قادها المهاجرون على هذا المستوى حتى أحد ، فكان على رأسها حمزة ، وعبيدة بن الحارث ، وزيد بن حارثة ، من بين آل بيت النبى ﷺ .

(١) انظر : أيام العرب لحاد المولى : ١٣٧ .

٤ - وبرزت عبقرية أبى سلمة رضى الله عنه فى تحقيق النصر والتخطيط له ، وكان الهدف الدعائى للمسلمين لا يقل عن الهدف الحربى .

فالفرق كبير جداً بين أن يتسامع العرب أن بنى أسد على أبواب المدينة يغزونها ، ويستبيحون بيضتها ، وبين أن ترد الأخبار إليهم أن محمداً ﷺ وصحبه موغلون فى ديار بنى أسد يقتحمونها ، ويفتتون جمعها ويأخذون نعمها .
ولانزال بين يدى الآية العظيمة :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ بَنَاءٍ جَمِيعًا ﴾ .

لتتابع صورة الحذر الثنائى ، فى سرية عبد الله بن أنيس لغزو سفيان بن خالد الهذلى ، ولعلها كانت فى التوقيت نفسه الذى تحركت فيه سرية أبى سلمة رضى الله عنه ، لكن الغريب فى هذه السرية أنها كانت من رجل واحد .

(خرج من المدينة يوم الإثنين لحمس خلون من المحرم على رأس خمسة وثلاثين شهراً من مهاجر رسول الله ﷺ ، وذلك أنه بلغ رسول الله ﷺ أن سفيان بن خالد الهذلى ثم اللحيانى - وكان ينزل عرنة وما والاها فى ناس من قومه وغيرهم - قد جمع الجموع لرسول الله ﷺ ، فبعث رسول الله عبد الله بن أنيس ليقتله ، فقال : صفه لى يا رسول الله ! قال : « إذا رأيته هتبه ، وفرقت ^(١) منه ، وذكرت الشيطان » ، قال : وكنت لأهاب الرجال ، واستأذنت رسول الله ﷺ أن أقول فأذن لى . فأخذت سيفى ، وخرجت اعتزى ^(٢) إلى خزاعة ، حتى إذا كنت ببطن عرفة لقيته يمشى ووراءه الأحابيش ومن ضوى إليه ، فعرفته بنعت رسول الله ﷺ ، وهتبه ، فرأيتنى أقطر ^(٣) فقلت : صدق الله ورسوله . فقال : من الرجل ؟ فقلت : رجل من خزاعة سمعت بجمعك لمحمد فجئت لأكون معك . قال : أجل : إنى لأجمع له ، فمشيت معه وحديثه واستحلى حديثى حتى انتهى إلى خبائه ، وتفرق عنه أصحابه . حتى إذا هدا الناس وناموا اغترزته فقتلته وأخذت رأسه ، ثم دخلت غاراً فى الجبل ، وضربت العنكبوت على ، وجاء الطلب فلم يجدوا شيئاً فانصرفوا راجعين ، ثم خرجت فكنت أسير الليل وأتوارى بالنهار حتى قدمت المدينة ، فوجدت رسول الله ﷺ فى المسجد . فقال : « أفلح الوجه » : قلت : أفلح وجهك يا رسول الله ، فوضعت رأسه بين يديه وأخبرته خبرى ، فدفع إلى عصا وقال : « تخصص بهذه فى الجنة » .

(١) فرقت : خفت .

(٢) اعتزى : أتسب .

(٣) أقطر : أنهى للقتال .

فكانت عنده ، فلما حضرته الوفاة أوصى أهله أن يدرجوها فى كفنه ففعلوا ، وكانت غيبته ثمانى عشرة ليلة وقدم يوم السبت لسبع بقين من المحرم .

« واستطاع البطل ابن أنيس أن يفض تجمع الأحابيش المستعد للانقضاض على المدينة بعد مقتل رأس الأفعى فيه سفيان بن خالد الهذلى ثم اللحيانى .

وتناقل الخبر إعلامياً يهز الكيان العربى كله ، ففى جوار مكة ، وعلى بعد أميال منها ، تصل يد محمد عليه الصلاة والسلام ، وتقتل العدو الذى يجمع الجموع لغزوه .

فأى حذر يفوق هذا الحذر ؟ وأى سرعة هائلة تلك التى تنهى التحرك قبل تجمع قواته ؟

ولئن حمل شهر محرم الحرام أنباء هذين النصرين الكبيرين ، لكن شهر صفر حمل نبأ محنتين ضخمتين غطتا على أنباء هذه الانتصارات . والحرب سجال .

سرية بثر معونة

(قدم عامر بن مالك بن جعفر أبو البراء ملاعب الأسنة على رسول الله ﷺ ، فأهدى له فرسين راحتين ، فقال رسول الله ﷺ : « لأقبل هدية مشرك » ! فعرض رسول الله ﷺ عليه الإسلام فلم يسلم ولم يبعد ، وقال : يا محمد ، إنى أرى أمرك هذا أمراً حسناً شريفاً ، وقومى خلفى ، فلو أنك بعثت نفرأ من أصحابك معى لرجوت أن يجيبوا دعوتك ، ويتبعوا أمرك ، فإن هم اتبعوك فما أعز أمرك ! فقال رسول الله ﷺ : « إنى أخاف عليهم أهل نجد » . فقال عامر : لاتخف عليهم ، أنا لهم جار أن يعرض لهم أحد من أهل نجد . وكان من الأنصار سبعون رجلاً شبيهة يسمون القراء كانوا إذا أمسوا أتوا ناحية من المدينة فتدارسوا وصلوا ، حتى إذا كان وجاه الصبح استعذبوا من الماء وحطبوا من الحطب فجاءوا به إلى حجر رسول الله ﷺ . .

فكتب رسول الله ﷺ معهم كتاباً ، وأمر على أصحابه المنذر بن عمرو الساعدى ، فخرجوا حتى كانوا على بثر معونة ، وهو ماء من مياه بنى سليم وهو بين أرض بنى عامر وبنى سليم وكلا البلدين يعد منه . . فلما نزلوا عليها عسكروا بها وسرحوا ظهرهم ، وبعثوا فى سرحهم الحارث بن الصمة ، وعمرو بن أمية ، وقدّموا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله ﷺ إلى عامر بن الطفيل فى رجال من بنى عامر ، فلما انتهى حرام إليهم لم يقرؤوا الكتاب ووثب عامر بن الطفيل على حرام فقتله ، واستصرخ عليهم بنى عامر فأبوا ، وقد كان عامر بن مالك أبو براء خرج قبل القوم إلى ناحية نجد فأخبرهم أنه أجار أصحاب محمد فلا يعرضوا لهم . فقالوا : لن يخفر جوار أبى براء ، وأبت عامر أن تنفر مع عامر بن الطفيل ، فلما أبت عليه بنو عامر استصرخ عليهم قبائل من سليم - عضية ورعلاً - فنفروا معه ورأسوه . فقال عامر بن الطفيل : أحلف بالله ما أقبل هذا وحده ! فاتبعوا أثره حتى وجدوا القوم قد استبطأوا صاحبهم فأقبلوا فى إثره ، فلقىهم القوم والمنذر معهم فأحاطت بنو عامر بالقوم وكاثروهم ، فقاتل القوم حتى قتل أصحاب رسول الله ﷺ ، وبقي المنذر بن عمرو فقالوا له : إن شئت أمناك ، فقال لن أعطى ييدى ، ولن أقبل منكم أماناً حتى آتى مقتل حرام ثم برىء منى جواركم ، فآمنوه حتى أتى مصرع حرام . ثم برئوا إليه من جوارهم ، ثم قاتلهم حتى قتل ، فذلك قول رسول الله ﷺ « أعنق ليموت » .

وأقبل الحارث بن الصمة وعمرو بن أمية بالسرْح ، وقد ارتابا بعكوف الطير على منزلهم أو قريب من منزلهم فجعلوا يقولان : قتل والله أصحابنا : والله ما قتل أصحابنا إلا أهل نجد ! فأوفى على نشر^(١) من الأرض فإذا أصحابهم مقتولون ، وإذا الخيل واقفة . فقال الحارث بن الصمة لعمر بن أمية ماترى ؟ قال : أرى أن ألحق برسول الله ﷺ فأخبره الخبر ، فقال الحارث : ما كنت لأتأخر عن موطن قتل فيه المنذر ، فأقبلا للقوم فقاتلهم الحارث حتى قتل منهم اثنين ، ثم أخذوه فأسروه وأسروا عمرو بن أمية ، وقالوا للحارث : ماتحب أن نصنع بك ، فإننا لانحب قتلك ؟ فقال : أبلغوني مصرع المنذر وحرام ، ثم برئت منكم زمتى . قالوا : نفعل . فبلغوا به ثم أرسلوه ، فقاتلوه فقتل منهم اثنين ثم قتل ، فما قتلوه حتى شرعوا له الرماح فنظموه فيها . وقال عامر بن الطفيل لعمر بن أمية وهو أسير فى يديهم ولم يقاتل : إنه كانت على أمى نسمة ، فأنت حر عنها ! وجز ناصيته ، وقال عامر بن الطفيل لعمر بن أمية : هل تعرف أصحابك ؟ قال : قلت : نعم . قال فطاف فيهم وجعل يسأله عن أنسابهم ، فقال : هل تفقد منهم من أحد ؟ قال : أفقد مولى لأبى بكر يقال له عامر بن فهيرة ، فقال : كيف كان فيكم ؟ قال : قلت : كان من أفضلنا ، ومن أول أصحاب نبينا . قال : ألا أخبرك خيره ؟ وأشار إلى رجل فقال : هذا طعنه برمحه ، ثم انتزع رمحه فذهب بالرجل علواً فى السماء حتى والله مأراه . قال عمرو : فقلت : ذلك عامر بن فهيرة ! وكان الذى قتله رجل من كلاب يقال له جبار بن سلمى ، ذكر أنه لما طعنه قال : سمعته يقول : فزت والله ، قال : قلت فى نفسى : ما قوله فزت ؟ فأثيت الضحاك بن سفيان الكلأى فأخبرته بما كان وسألته ، عن قوله : فزت . فقال : الجنة ، وعرض على الإسلام فأسلمت ، ودعانى إلى الإسلام مارأيت من مقتل عامر بن فهيرة من رفعه إلى السما علواً .

قال : وكتب الضحاك إلى رسول الله ﷺ يخبره بإسلامى ومارأيت من مقتل عامر ابن فهيرة . فقال ﷺ : « إن الملائكة وارت جثته ، وأنزلت عليين » .

فلما جاء رسول الله ﷺ خبر بئر معونة . جاء معها فى ليلة واحدة مصابهم ومصاب مرثد ، وبعث محمد بن مسلمة فجعل رسول الله ﷺ يقول : « هذا عمل أبى براء ، قد كنت لهذا كارهاً » ، ودعا رسول الله ﷺ على قتلهم بعد الركعة من الصبح - فى صبح تلك الليلة التى جاءه الخبر - فلما قال : « سمع الله لمن حمده » قال : « اللهم اشدد

(١) نشر : مرتفع .

وطأتك على مضر ، اللهم عليك بينى لحيان وزعب ورعل وذكوان وعُصِيَّة ؛ فإنهم عصوا
الله ورسوله ، اللهم عليك بينى لحيان وعَصَلُ والقارة ، اللهم انج الوليد بن الوليد ، وسلمة
ابن هشام ، وعياش بن أبي ربيعة ، والمستضعفين من المؤمنين ، غفار غفر الله لها ، وأسلم
سالمها الله » ، ثم سجد ، فقال ذلك خمس عشرة (١) .

(١) المغازى للواقدي / ١ / ٣٤٦ - ٣٥٠ .

غزوة الرجيع

وهي ذات صلة وثيقة بمقتل سفيان بن خالد الهذلي ثم اللحياني .

(لما قتل سفيان بن خالد بن نبيح الهذلي ، مشى بنو لحيان إلى عضل والقارة فجمعوا لهم فرائض ، على أن يقدموا على رسول الله ﷺ فيكلموه ، فيخرج لهم نفراً من أصحابه يدعونهم إلى الإسلام ، فنقتل من قتل صاحبنا ، ونخرج بسائرهم إلى قريش بمكة فنصيب منهم ثمناً ؛ فإنهم ليسوا بشيء أحب إليهم من أن يؤتوا بأحد من أصحاب محمد ، يمثلون به ويقتلونه بمن قتل منهم في بدر .

فقدم سبعة نفر من عضل والقارة - وهما حيان إلى خزيمة - مقرين بالإسلام ، فقالوا لرسول الله ﷺ : إن فينا إسلاماً فاشياً ، فابعث معنا نفراً من أصحابك يقرئونا القرآن ، ويفقهوننا في الإسلام ، فبعث معهم سبعة نفر : مرثد بن أبي مرثد الغنوي ، وخالد بن أبي البكير ، وعبد الله بن طارق البلوي حليف في بني ظفر ، وأخاه لأمه معتب بن عبيد ، وخبيب بن عدي بن بلحارث بن الخزرج ، وزيد بن الدثنة من بني يياضة ، وعاصم بن ثابت بن أبي الأفلح ، ويقال : كانوا عشرة وأميرهم مرثد بن أبي مرثد ، ويقال : أميرهم عاصم بن ثابت فخرجوا حتى إذا كانوا بماء لهذيل يقال له الرجيع - قريب من الهدّة^(١) - خرج نفر فاستصرخوا عليهم أصحابهم الذين بعثهم اللحيانيون ، فلم يرع أصحاب محمد ﷺ إلا بالقوم ، مائة رام وفي أيديهم السيوف ، فاخترط أصحاب النبي ﷺ أسيافهم ثم قاموا ، فقال العدو : مانريد قتالكم ، ومانريد أن نصيب منكم من أهل مكة ثمناً ولكم عهد الله وميثاقه لا نقتلكم . فأما خبيب وزيد وعبد الله بن طارق فاستأسروا . وقال خبيب : إن لي عند القوم يداً ، وأما عاصم بن ثابت ، ومرثد ، وخالد بن أبي البكير ، ومعتب بن عبيد ، فأبوا أن يقبلوا جوارهم ولا أمانهم ، وقال عاصم بن ثابت : إني نذرت ألا أقبل جوار مشرك أبداً ، فجعل عاصم يقاتلهم وهو يقول :

النبل والقوس لها بلابل^(٢)

ماعلتي وأنا جلد نابيل

(١) الهدّة : موضع بين عسفان ومكة .

(٢) لها بلابل : لها تهيج وتحريك للعدو عند اختلاط المعركة .

تزل عن صفحتها المعابل (١)
الموت حق والحياة باطل
وكل ما حم الإله نازل
بالمرء والمبرء إليه آئل (٢)
إن لم أقاتلكم فأمى هابل (٣) (٤)

(وقال عاصم بن ثابت أيضاً :

أبو سليمان ومثلى رامى
وكان قومى معشراً أكراما

وكان عاصم يكنى : أبا سليمان ، ثم قاتل القوم حتى قتل وقتل صاحبا .

فلما قتل عاصم أرادت هذيل أخذ رأسه ليبيعوه من سلافة بنت سعد بن شهيد ، وكانت قد نذرت حين أصاب (عاصم) ابنها يوم أحد : لئن قدرت على رأس عاصم لتشربن فى قحفه الخمر ، فمنعته الدبر (٥) . فلما حالت بينه وبينهم (الدبر) قالوا : دعوه يمسى فتذهب عنه ، فنأخذة فبعث الله الوادى فاحتمل عاصماً فذهب به ، وقد كان عاصم قد أعطى الله عهداً أن لا يمسه مشرك ، ولا يمسه مشركاً أبداً تنجسا . فكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول حين بلغه أنه منعه الدبر : يحفظ الله العبد المؤمن ، كان عاصم نذر أن لا يمسه مشرك ، ولا يمسه مشركاً أبداً فى حياته .

فمنعه الله بعد وفاته ، كما امتنع منه عند حياته .

وأما زيد بن الدثنة ، وخبيب بن عدى ، وعبد الله بن طارق ، فلانوا وارقوا ورغبوا فى الحياة ، فأعطوا أيديهم فأسروهم ، ثم خرجوا إلى مكة ليبيعوهم بها ، حتى إذا كانوا بالظهران (٦) انتزع عبد الله يده من القران ، ثم أخذ سيفه ، واستأخر عنه القوم ، فرموه بالحجارة حتى قتلوه ، فقبره رحمه الله بالظهران ، وأما خبيب بن عدى وزيد بن الدثنة فقدموا بهما مكة .

قال ابن هشام : فباعوهما من قريش بأسيرين من هذيل كانا بمكة .

قال ابن إسحاق : فابتاع خبيباً مجبر بن أبى إهاب التميمى حليف بنى نوفل . . وأما زيد بن الدثنة فابتاعه صفوان بن أمية ليقبله بأبيه أمية بن خلف ، وبعث به صفوان بن أمية

(٢) آئل : راج .

(١) معابل : جمع معبل وهو نصل عريض طويل .

(٣) هابل : هالكة .

(٤) المغازى للواقدي ١ / ٣٥٤ - ٣٥٦ .

(٥) الدبر : الزنايبير والنحل .

(٦) مر الظهران : واد قرب مكة .

مع مولى له يقال له نسطاس إلى التنعيم^(١) ، وأخرجوه من الحرم ليقتلوه ، واجتمع رهط من قريش فيهم أبو سفيان بن حرب ، فقال له أبو سفيان حين قدم ليقتل : أنشدك الله يا زيد ، أتحب أن محمداً عندنا الآن في مكانك تُضرب عنقه ، وأنت في أهلِكَ ؟ قال : والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وأنا جالس في أهلي . قال : يقول أبو سفيان : مارأيت من الناس أحداً يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمداً . ثم قتله نسطاس .

وأما خبيب بن عدى ، فحدثني عبد الله بن أبي نجيح أنه حدث عن ماوية ، مولاة حجير بن أبي وهب ، وكانت قد أسلمت ، قالت : كان خبيب عندي ، حبس في بيتي ، فلقد اطلعت عليه يوماً وإن في يده لقطفاً من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه ، وما أعلم في أرض الله عنباً يؤكل .

قال ابن إسحاق : وحدثني عاصم بن عمر بن قتادة وعبد الله بن أبي نجيح جميعاً أنها قالت : قال لي حين حضره القتل : ابعثي إليّ بحديدة أتظهر بها للقتل . قالت : فأعطيتُ غلاماً من الحى موسى ، فقلت : ادخل بها على هذا الرجل البيت . قالت : فوالله ما هو إلا أن ولي الغلام بها إليه فقالت : ماذا صنعتُ ، أصاب والله الرجل ثأره بقتل هذا الغلام ، فيكون رجلاً برجل ! فلما ناوله الحديدة أخذها من يده ثم قال : لعمرك ماخافت أمك غدري حين بعثتك بهذه الحديدة إليّ ! ثم خلى سبيل

قال ابن إسحاق : قال عاصم : ثم حرحرو بخبيب حتى إذا جاؤوا به إلى التنعيم ليصلبوه ، قال لهم : إن رأيتم أن تدعوني حتى أركع ركعتين فافعلوا ، قالوا : دونك فاركع ، فركع ركعتين أتمهما وأحسنهما ، ثم أقبل على القوم فقال : أما والله لولا أن تظنوا أنني إنما طوَّلت جزعاً من القتل لاستكثرت من الصلاة . قال : فكان خبيب بن عدى أول من سنَّ هاتين الركعتين عند القتل للمسلمين . قال : ثم رفعوه على خشبة فلما أوثقوه ، قال : اللهم إنا قد أبلغنا رسالة رسولك ، فبلغه الغداة ما يصنع بنا ، ثم قال : اللهم أحصهم عدداً ، واقتلهم بdda ، ولا تغادر منهم أحداً . ثم قتلوه رحمه الله .

قال ابن إسحاق : وكان مما قيل في ذلك من الشعر قول خبيب بن عدى :

لقد جمع الأحزاب حولي وألبوا^(٢) قبائلهم واستجمعوا كل مجمع
وكلهم مبدى العداوة جاهد على لأنى في وثاق بمصيع^(٣)

(٢) ألبوا : جمعوا .

(١) التنعيم : أدنى الخيل من مكة .

(٣) بمصيع : وهي رواية بمضيع .

وقد جمعوا أبناءهم ونساءهم
إلى الله أشكو غربتي ثم كرتي
فذا العرش صبرني على مايراد بي
وذلك في ذات الإله وإن يشأ
وقد خيروني الكفر والموت دونه
وما بي حذار الموت إنني لميت
فوالله ماأرجو (٧) إذا مت مسلماً
فلست بمبدٍ للعدو تخشعاً

وقربت من جذع طويل ممنع
ومأرصد الأحزاب لى عند مصرعى
فقد بضعوا (١) الحمى وقد ياس (٢) مطمعى
يبارك على أوصال شلو (٣) ممزع (٤)
وقد هملت (٥) عيناي من غير مجزع
ولكن حذارى جحم (٦) نار ملفع
على أى جنب كان فى الله مصرعى
ولاجزعاً إننى إلى الله مرجعى

قال ابن إسحاق : (وكان مما نزل من القرآن فى تلك السرية ، كما حدثنى مولى لآل
زيد بن ثابت عن عكرمة مولى ابن عباس أو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : قال ابن
عباس :

لما أصيبت السرية التى كان فيها مرثد وعاصم بالرجيع ، قال رجال من المنافقين :
ياويح هؤلاء المفتونين الذين هلكوا ، لاهم قعدوا فى أهليهم ، ولاهم أدوا رسالة
صاحبهم !

فأنزل الله تعالى فى ذلك من قول المنافقين ، وماأصاب أولئك النفر من الخير الذى
أصابهم فقال سبحانه : ﴿ ومن الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا ﴾ أى لما يظهر من
الإسلام بلسانه ﴿ ويشهد الله على ما فى قلبه ﴾ وهو مخالف لما يقول بلسانه ﴿ وهو ألد
الخصام ﴾ أى ذو جدال إذا كلمك وراجعك ﴿ وإذا تولى ﴾ أى خرج من عندك
﴿ سعى فى الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ﴾ أى
لا يحب عمله ولايرضاه ﴿ وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبس
المهاد . ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله . والله رؤوف بالعباد ﴾ أى قد

(١) بضعوا : قطعوا .

(٢) ياس : لغة من يس .

(٣) شلو : البقية .

(٤) المزع : انقطع .

(٥) هملت : سال دمعها .

(٦) جحم نار : اللهب المتقد ومنه سميت بالجحيم .

(٧) أرجو : أى أحاف ، فى بعض المعاني .

شروا أنفسهم من الله بالجهاد فى سبيله ، والقيام بحقه ، حتى هلكوا على ذلك ، يعنى تلك السرية (١).

وعودة إلى آيات النساء بعد أن عشنا الجحيم الذى تنزلت الآيات فيه ، حيث تستخدم المعركة بين المنافقين الذين يريدون أن يفتنوا الصف المؤمن ، ويضموا ضعاف الإيمان منه معهم ، وبين القيادة المسلمة التى تريد أن تركز ربيع الجهاد بعد المحن الثقيلة المتتالية وتكشف المنافقين ، وتعريهم وتفضح أساليبهم ، وتمسك بضعاف الإيمان ، فتحذرهم من الاسترجار لمؤامرات المنافقين ، وتبث فى قلوبهم معانى الإيمان العظيمة ، فيستمسكوا بالصف ، ويتجاوزوا ضعفهم وعجزهم .

ولأغرابة أن ينطلق المنافقون بالتبطفة والتخذيل عن الجهاد ، والتخويف من نتائجه وتكاليفه ، والتحذير من خسائره الفادحة ، كما بدت عياناً فى هذه المرحلة .

﴿ وإن منكم لمن ليبطئن فإن أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله علىّ إذ لم أكن معهم شهيداً . ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتى كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً ﴾ (٢).

ولئن وجدنا الصورة الأولى : ﴿ قد أنعم الله علىّ إذ لم أكن معهم شهيداً ﴾ صورة المصائب المتتالية فهل نجد فى هذه المرحلة الصورة التالية : ﴿ ولئن أصابكم فضل من الله ... ؟ ﴾

نعم فقد كانت عقب شهر واحد من محتى بئر معونة والرجيع من خلال غزوة بنى النضير .

والظفر الكبير الذى تحقق فيها ، والغنائم الكبيرة ، التى أفاءها الله تعالى على رسوله والمؤمنين ، فلا غرابة أن يسيل لعاب المنافقين المتخلفين بعد هذا النصر ، وتأكل الحسرة قلوبهم ﴿ يا ليتى كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً ﴾ .

وحيث إنا سنعالج آيات سورة الحشر على حدة ، فندع الحديث عنها إلى هناك . إنما كانت الإشارة ضرورية لربط هذه الآيات بجوها الذى تنزلت فيه .

(١) السيرة النبوية لابن هشام / م ٢ / ١٧١ - ١٧٧ .

(٢) النساء / ٧٢ .

(فقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ لِمَنْ لِيُطْن ﴾ قال : هو فيما بلغنا عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين ، ﴿ لِيُطْن ﴾ : ليتخلفن عن الجهاد ، ﴿ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ ﴾ : من العدو وجهد من العيش ، ﴿ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴾ : فيصينى مثل الذى أصابهم من البلاء والشدة ، ﴿ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ ﴾ : يعنى فتحا وغنيمة وسعة فى الرزق ، ﴿ لِيَقُولُوا ﴾ : المنافق وهو نادم فى التخلف ﴿ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ ﴾ : يقول كأنه ليس من أهل دينكم فى المودة فهذا من التقديم ، ﴿ يَا لَيْتَى كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ : يعنى آخذ من الغنيمة نصيبا وافرأ) . (١)

﴿ فليقاتل فى سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً . وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك ولياً واجعل لنا من لدنك نصيراً ﴾ (٢) .

وكما لاحظنا الآية السابقة :

﴿ ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رءوف بالعباد ﴾ (٣) .

والتي ذكر ابن إسحاق عن ابن عباس أنها نزلت بعد سرية الرجيع . نرى الآية هنا تلح على المعنى نفسه :

﴿ فليقاتل فى سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ﴾ .

وليس القتال نصراً دائماً ، ولا هزيمة دائمة .

﴿ ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ﴾ .

﴿ وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان ﴾

المسلمون بعد أحد ، منكوبون ، ولما تندمل جراحهم بعد ، وجاءتهم محتتا الرجيع وبثر معونة ، فهل يقاتلون للدفاع عن أنفسهم وللذب عن مدينتهم ، ولحماية بيضتهم وانتهى الأمر ، أمام هذه التكاليف الصعبة التى أرهقتهم من جراء الجهاد؟؟

(٢) النساء/ ٧٤ ، ٧٥ .

(١) الدر المنثور للسيوطى / ٥٩٢/٥ .

(٣) البقرة/ ٢٠٧ .

أسئلة تترى . والجواب عليها بالنفى .

فلن نقف مسؤولية الجهاد عند الحماية والدفاع عن النفس ، بل مهمته أبعد مدى وأعمق غورا ، وأناى مرمى .

إنه جهاد لتحرير المستضعفين فى الأرض .

وإنها لوقفه عظيمة مع هذا الدين .

والجراح فائسية ، والدماء متفجرة ، والشهداء يتدفقون ، فهل يغير هذا من الموقف شيئا ؟ ! أبداً ، إنها المهمة الرئيسية مهما كانت المحن ، ومهما بلغت التضحيات ، لأبد من تحرير الأرض من الطغاة ، واستنقاذ المستضعفين من أيديهم .

وتؤكد الإشارة مرة ثانية على مكة ، التى يعرفها المؤمنون ، والتى غزوا من أهلها قبل أشهر خلت ، فلأبد من مواجهة (الظالم أهلها) وانتزاع المؤمنين المستضعفين من براثن هؤلاء الظالمين .

فلن يتغير الهدف لمحنة عابرة ، أو تكاليف باهظة ، لأبد أن يبقى الهدف ماثلا أمام الصف المؤمن ، رغم مايلاقيه ، ورغم مايعانيه . فهو المسئول عن التحرير فى هذه الأرض .

﴿ وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا ﴾ .

فمن الولى لهؤلاء المستضعفين غير محمد وحزبه ؟ !

ومن النصير لهؤلاء الرجال والنساء والولدان غير الإسلام وجيشه ؟ !

ولا غرابة فى ذلك ؛ لأن : ﴿ الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله ﴾ .

فعليهم أن ينصروا شريعة الله وجند الله والمؤمنين بالله فى كل مكان .

﴿ والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت ﴾ .

أما أعداؤهم فقتالهم فى خدمة طواغيت الأرض ، وفى ترسيخ الظلم فى هذا الوجود ، ولتحقيق العبودية للعبيد الطواغيت ، فكم الفرق واضح فى الهدف والاتجاه والغاية .

ولا خيار أمام المؤمنين من مواجهة الطواغيت وجنده ، الذين والوا الشيطان ، وحالفوه ونصروه يوم عبدوا غير الله ، وكانوا في طاعته وخدمته وأمره .

وحين يتضح الأمر في حس المسلم ، أن هؤلاء الطواغيت بما يملكون من جيوش جرارة ، ومعدات ثقيلة وجنود مجندة ، هم أولياء الشيطان ، والشيطان الذى يزعم أنه يحاد الله ورسوله يعرف حقيقة صغره وحقارته وذلته فهو ضعيف أمام رب العالمين .

هذا هو المبرر الذى يجعل تكاليف التحرير فى الأرض على المؤمنين ؛ لأنهم يقاتلون فى سبيل الله فهم أولياؤه ، والله تعالى هو نصير المستضعفين ووليهم ، والشيطان هو نصير الطواغيت وحليفهم وبناءً على ذلك فلا بد من المواجهة بين الفريقين والحزبين .

ولا خيار من المعركة .

وعلى المشخنين بالجراح ، والمنكوبين بإخوانهم وآبائهم ، وأبنائهم ، أن يستعدوا للمواجهة مع قريش ، مع القرية الظالم أهلها .

ولم يكن هذا التوجيه خيالاً ، بل كان أمراً واقعاً ، فقد أزم موعده اللقاء الذى اتعده المسلمون والمشركون ، يوم قال أبو سفيان على ظهر أحد :

إن موعدكم بدر للعام القابل .

فقال رسول الله ﷺ لرجل من أصحابه : قل : « نعم هو بيننا وبينكم موعد » .

فإذن بعد أشهر لابد أن يمضى الجيش الإسلامى إلى بدر ليلقى الزحوف المشركة ويواجهها ، فلا بد أن توطن النفوس لذلك ، وتشحن القلوب بالعزيمة للمواجهة ، فلا مجال للاسترخاء ، ولا مجال لهدنة أو فسحة من تكاليف الجهاد ؛ لأن المواجهة قائمة .

ولابد من الحديث مع أصحاب القضية مباشرة مع المهاجرين الذين يعرفون المستضعفين من الرجال والنساء والولدان ، من إخوانهم الذين يعانون التعذيب ويسامون الخسف بيد جلادى قريش ، ويعيد إلى ذاكرتهم أيام معاناتهم ، وتوقعهم إلى الجهاد ، والإسلام يدعوهم إلى الصبر .

﴿ ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى

أخرجہ النسائی ، وابن جریر ، وابن أبی حاتم ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في سننه من طريق عكرمة ، عن ابن عباس ، أن عبد الرحمن بن عوف وأصحاباً له أتوا النبي ﷺ فقالوا : يا نبي الله كنا في عزة ونحن مشركون ، فلما آمننا صرنا أذلة ، فقال : « إني أمرت بالعفو ، فلا تقاتلوا القوم » فلما حوله الله إلى المدينة أمره الله بالقتال فكفوا ، فأنزل الله : ﴿ ألم تر إلى الذين .. ﴾ (٢) .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في الآية قال : (كان أناس من أصحاب النبي ﷺ - وهم يومئذ بمكة قبل الهجرة - يسارعون إلى القتال ، فقالوا للنبي ﷺ : ذرنا نتخذ معاول فنقاتل بها المشركين - وذكر لنا أن عبد الرحمن بن عوف كان فيمن قال ذلك - فنهاهم نبي الله ﷺ عن ذلك قال : « لم أؤمر بذلك » فلما كانت الهجرة وأمروا بالقتال كره القوم ذلك وصنعوا فيه ما تسمعون ، قال الله تعالى ﴿ قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلاً ﴾ (٣) .

وإذا كانت غزوة بدر لملاقاة قافلة ، وانتدب الناس انتداباً لها ، فلم يعنف أحد ممن فاتته ؛ لأن القوم لم يكونوا يرون أن رسول الله ﷺ يواجه عدوا ، فلم يكن النفير عاماً إليها ، وفاتت بدر عدداً من قادة الصحابة وفضلائهم .

وحين تنشط المسلمون بعد بدر ، فلم يكن هناك ضرورة لاستجاشة العزائم لمواجهة العدو في أحد ، فقد استخف النصر المسلمين ، فراحوا يتسابقون على الجهاد حتى ليعبد رسول الله ﷺ صبيان المسلمين إلى المدينة . وقد انضموا إلى الجيش .

لكن الأجواء بعد أحد والخسائر الضخمة التي رافقتها ثبّطت العزائم ، وأوهنت النفوس ، ومن أجل ذلك فالمواجهة الجديدة مع مكة ولا بد أن يكون الاستنفار كاملاً ومستوعباً للمؤمنين .

وأولى الناس بهذه المواجهة المهاجرون ، أصحاب القضية ، الأصليون الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق والذين ظلموا ، فتأتى هذه الآية إلى الذين ظلموا ، والذين أخرجوا من ديارهم بغير حق ، والذين حيل بينهم وبين الثأر والجهاد من قبل . هاهم الآن يدعون إلى المواجهة بأشخاصهم وأعيانهم جميعاً ؛ لأن العدو شرس ، فلن يعفى أحد من

المواجهة ، وخاصة الذين كانوا يتوقون للجهاد .

وإذا كان فيهم من يقول : ﴿ ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب ﴾ ولا بد أن يذكر هؤلاء أن متاع الدنيا قليل ، والآخرة خير لمن اتقى .

فقد كان السابقون الأولون من المهاجرين بدون استجاشة ، وبدون استنفار ، وبدون تحريض ، جاهزون للمواجهة .

وإذا شارك عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه مع إخوانه ، الذين كانوا في مكة يتوقون للجهاد ، شارك في طلب الجهاد والإذن فيه ، فهذا لا يعني أنه اليوم مع الذين قالوا : ربنا لم كتب علينا الجهاد ، خاصة وقد رأيناه في بدر ، ورأيناه في أحد ، وقد أثبتته الجراحة ذوداً عن رسول الله ﷺ ، لكن شأن الآخرين الذين كانوا معه أو بعض من كان معه هم المستنفرون للمواجهة ، ولا يمكن أن يقبل من مهاجرى واحد أن يتخلف عن المعركة ، أو ينكل عن الجهاد .

ومع صاحب الظلال يشخص صورة هذا الفريق منهم أكثر وأكثر :

(إن أشد الناس حماسة واندفاعاً وتهوراً ، قد يكونون هم أشد الناس جزعاً وانهياراً وهزيمة عندما يجد الجد ، وتقع الواقعة .. بل إن هذه قد تكون القاعدة ! ذلك أن الاندفاع والتهور والحماسة الفائقة غالباً ما تكون منبعثة عن عدم التقدير لحقيقة التكاليف ، لا عن شجاعة واحتمال وإصرار . كما أنها قد تكون منبعثة عن قلة الاحتمال . قلة احتمال الضيق والأذى والهزيمة ؛ فتدفعهم قلة الاحتمال إلى طلب الحركة والدفع والانتصار بأى شكل . دون تقدير لتكاليف الحركة والدفع والانتصار .. حتى إذا ووجهوا بهذه التكاليف كانت أثقل مما قدروا ، وأشق مما تصوروا ، فكانوا أول الصف جزعاً ونكولاً وانهياراً .. على حين يثبت أولئك الذين كانوا يمسكون أنفسهم ، ويحملون الضيق والأذى بعض الوقت ، ويعدون للأمر عدته ، ويعرفون حقيقة تكاليف الحركة ، ومدى احتمال النفوس لهذه التكاليف ، فيصبرون ويتمهلون ويعدون للأمر عدته .. والمتهورون المندفعون المتحمسون يحسبونهم إذ ذاك ضعافاً ، ولا يعجبهم تمهلهم ووزنهم للأمور ! وفي المعركة يتبين أى الفريقين أكثر احتمالاً ؛ وأى الفريقين أبعد نظراً كذلك .

وأغلب الظن أن هذا الفريق الذى تعنيه هذه الآيات كان من ذلك الصنف ، الذى يلذعه الأذى فى مكة فلا يطيقه ، ولا يطيق الهوان وهو ذو عزة . فيندفع يطلب من

الرسول ﷺ أن يأذن له بدفع الأذى ، أو حفظ الكرامة ، والرسول ﷺ يتبع في هذا أمر ربه بالترث والانتظار ، والتربية والإعداد ، وارتقاب الأمر في الوقت المقدر المناسب . فلما أن أمن هذا الفريق في المدينة ، ولم يعد هناك أذى ولا إذلال ، وبعد لسع الحوادث عن الذوات والأشخاص ، لم يعد يرى للقتال مبرراً ، أو على الأقل لم يعد يرى للمساءلة بهم ضرورة .

﴿ فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب .. ﴾ .. وهذه الصورة ينبغي أن تكون في حسابنا ، فالإيمان الذي لم ينضج بعد ؛ والتصور الذي لم تتضح معالمه ، ولم يتبين صاحبه وظيفة هذا الدين في الأرض - وأنها أكبر من حماية الأشخاص ، وحماية الأقوام ، وحماية الأوطان ، إذ أنها في صميمها إقرار منهج الله في الأرض ، وإقامة نظامه العادل في ربوع العالم ؛ وإنشاء قوة عليا في هذه الأرض ذات سلطان ، يمنع أن تغلق الحدود دون دعوة الله ، ويمنع أن يحال بين الأفراد والاستماع للدعوة في أي مكان على سطح الأرض ، ويمنع أن يفتن أحد من الأفراد عن دينه إذا هو اختاره بكامل حريته - بأى لون من ألوان الفتنة - ومنها أن يطارد في رزقه أوفى نشاطه - حيث هو ، وهذه كلها مهام خارجة عن وقوع أذى على أشخاص بعينهم أو عدم وقوعه .. وإذن فلم يكن الأمن في المدينة - حتى على فرض وجوده كاملاً غير مهدد ، لينهى مهمة المسلمين هناك ؛ وينهى عن الجهاد (١) .

وبعد أن تمت استجاشة المهاجرين جميعاً للمواجهة ، لا بد من العودة إلى ضعاف الإيمان ، وإلى المنافقين لفضح الخبوء ودفع المؤمنين إلى المواجهة ، وتغذيتهم بالدفقات الإيمانية المطلوبة .

﴿ أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً . ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا . من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيزا . ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب / ج ٢ / ٧١٢ .

وكفى بالله وكيلا . أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا . وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلا . فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك وحررض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا ﴿ ١ ﴾ .

﴿ أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة ﴾ .

فإذا كان الذى يحول دون الجهاد ويخيف منه هو الموت ، فالموت قادم لا محالة ، ولو كان المرء فى أعلى الحصون ، وفى البروج المشيدة ، لا فرار له عنه ، ولا مفر له منه . وإذا كان الذى يشبط عن الجهاد هو غير الخوف من الموت ، فلا بد أن يعالج كذلك .

لا بد أن نلاحظ ذلك (الطابور الخامس) من المنافقين الذى يث سمه فى المجتمع الإسلامى ويطعن فى قيادة النبى ﷺ ، كما تنفخ الأفاعى والثعابين سمها القاتل .

﴿ وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ﴾ .

هم ابتداء لا يجروون على إعلان الكفر ، ولو أعلنوه لسقطوا ، وانتهى دورهم فى الصف المسلم ، ولكن سيعزفون بشكل دائم على وتر المحنة ، ويجسمونها و يضخمونها وأنها كان يمكن أن لا تكون ، لو أطاع محمد ﷺ زعيمهم عبد الله بن أبى ولم يخرج من المدينة .

كان يمكن ألا تقع لو لم يرد حلفاء زعيمهم عبد الله بن أبى من اليهود .

كان يمكن ألا تقع محنة معونة لو لم يأخذ بقول أبى براء ملاعب الأسنة ، ويصدقه ، ويرسل السبعين من الأنصار إلى مصارعهم .

كان يمكن ألا تقع محنة الرجيع لو لم يبعث هذه السرية للدعوة إلى الله فتقتل عن آخرها . هذه المادة الدسمة التى يثها بعضهم لبعض ، أو يلقونها فى أذن ضعاف الإيمان . فالحن كلها من محمد ﷺ ، أما النصر فليست بعقريته وكفاءته وحسن قيادته . إنما هى من الله .

وأى هدم وأى تحطيم فى المجتمع يفوق هذا الهدم وهذا التحطيم ، وهل يترك هذا دون مواجهة .

﴿ قل كل من عند الله فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ﴾ .

فلا بد من الإقرار ابتداءً أن الذى يملك النفع والضرر هو الله تعالى وحده ، ولا بد من الإقرار ابتداءً بالقدر خيريه وشره من الله تعالى ، ولا بد من الإقرار ابتداءً أن الذى يقدر الحسنة والسيئة هو الله تعالى ، وإلا لم يكن له من فقه الإسلام نصيب .

وبعد إقرار هذا الأصل الإيمانى الثابت ، يعود القرآن ليقرر أن هذا القدر ليس جزافاً ولا صفة إنما هو مرتبط بحكم بالغة ، فى خلق هذا الإنسان نفسه .

﴿ ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا ﴾ .

فلا بد أن تتضح حدود العبودية ، وتتضح حقوق الربوبية .

فالحسنة من الله تعالى فيض منه سبحانه وعطاء ، لا يقابله أى جهد بشرى ، ولا يوازى أى نعمة عمل عامل ، ولا عبادة عابد ، ولا يكافأ أى إحسان ربانى ، جهد مجاهد ، أو بذل باذل فالله تعالى هو المعطى المفيض على خلقه الإحسان كله .

والسيئة لاتأتى جزافاً ولا عرضاً ، إنما هى بما جنت الأيدى ، ﴿ ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم ﴾ ^(١) ، ﴿ أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شىء قدير ﴾ ^(٢) .

﴿ وما أصابك من سيئة فمن نفسك ﴾ .

والعبد مهما ارتفع وسما . يبقى عبداً لله عز وجل تقع منه الحسنة والسيئة .

﴿ وأرسلناك للناس رسولا ﴾ .

لكن هذا لا يتعارض أبداً مع الرسالة .

والله تعالى الذى قال لنبيه : ﴿ وما أصابك من سيئة فمن نفسك ﴾ هو جل شأنه وتعالى جده الذى شهد له بالرسالة لخلقهم كافة ﴿ وأرسلناك للناس رسولا ﴾ .

(٢) آل عمران / ١٦٥ .

(١) النساء / ١٤٧ .

﴿ وكفى بالله شهيدا ﴾ .

فمن أين ينفذ المنافقون إلى قلب هذا الصف المسلم ؟ هل يحسبون أنهم حين ينالون من شخص رسول الله ﷺ يبقى لهم ذرة من الإيمان كما يتوهمون ويتخرصون ، وتأتى الآية لتصفعهم أعنف صفة أحرقت كل أوراقهم :

﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا ﴾ .

والمنافقون يحرصون على إثبات إيمانهم ، ولو نالوا من شخص رسول الله ﷺ ، ولو عصوا أمره ، وخالفوا توجيهاته ، ﴿ كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا ﴾ (١) .

فجاءت هذه الآية لتلقمهم الحجر الذى يأخذ بخناقهم ، وتبتهت الذى كفر .

﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ .

بهذا الحزم والجزم والتحديد الذى لا يقبل جدلاً ولا تنصلاً ولا مراوغة .

طاعة الرسول هى طاعة الله تعالى .

وبالمقابل ، فمعصية رسول الله ﷺ هى معصية الله تعالى .

ونيلهم من شخص رسول الله ﷺ هو نيل وافتئات على الله سبحانه .

﴿ ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظا ﴾ .

ثم يكشف جزءاً من فسقهم بعد أن دفعهم بالجهالة .

﴿ ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذى تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا ﴾ .

فلهم ظاهر وباطن ، فأمام رسول الله ﷺ والمؤمنين ، يقولون طاعة ، وما أن يغادروا مجتمع النبى عليه الصلاة والسلام ، حتى يغيروا مآقالوه ، ومآقاله النبى عليه الصلاة والسلام ، ليفتنوا الناس عن دينهم ، ويثبوا الشك فى الله تعالى ورسوله وكتابه ، ويثيروا المتشابه ليشككوا الناس فى دينهم ، ضمن تببيت وتخطيط ماهر ماكر . والتوجيه الربانى لرسوله ﷺ فى هذه المرحلة هو أن يكشف خبث طوبيتهم ، ودناءة أساليبهم ، وزيف تفكيرهم ، دون بناء موقف تأديبى معهم ، وهذه مرحلة من مراحل المواجهة لهم .

(١) الكهف / ٥ .

﴿ فَأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً ﴾ .

وينسى هؤلاء المنافقين أنهم يتعاملون مع الله ورسوله .

﴿ أفلا يتدبرون القرآن ﴾ :

ولو كانوا يتدبرونه لأقلعوا عن هذا الكيد الهزيل ، ولعرفوا أن ألعبيهم مكشوفة ، أفعم الله تعالى وكتابه يمكرون .

﴿ ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ﴾ :

١ : القرآن لا يكذب بعضه بعضاً ، ولا ينقض بعضه بعضاً ، ما جهل الناس من أمره فإنما هو من تقصير عقولهم وجهالتهم وقرأ : ﴿ ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ﴾ قال : فحق على المؤمن أن يقول : كل من عند الله . يؤمن بالمتشابه ولا يضرب بعضه ببعض ، إذا جهل أمراً ولم يعرفه أن يقول : الذى قاله الله حق ، ويعرف أن الله لم يقل قولاً وينقض ، ينبغى أن يؤمن بحقيقة ما جاء من الله (١) .

ثم يأتي كشف المؤامرة الثانية :

﴿ وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلاً ﴾ .

إن هدف تفتيت الصف المسلم ، والتشكيك فى قيادته ، لا يزال ماثلاً فى الذهن ، والعمل على تهوين النفوس ، وبذر الشك فى القلوب ، فهم يثون الإشاعة أو ينشئونها ابتداء ثم يثونها ليفتوا فى أعضاء الناس .

وحتى لا يقع ضعاف الإيمان فى خضم مؤامرتهم يعلمهم القرآن الكريم المنهج الربانى فى التعامل مع الإشاعة :

﴿ ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ﴾ .

وهو أمر ربانى ، فضعيف الإيمان قد وضع له المنهج ، وآتاه الأمر فلا عذر له فى المخالفة بعد ذلك والانسياق فى هذا التيار . أما المنافق فسيتابع طريقه ، ويشير الفتنة ،

(١) جامع البيان فى تفسير القرآن للإمام ابن جرير الطبرى / ٤ م / ٥ / ١١٤ .

ويحرف الكلم عن مواضعه ، وييث الرعب والخوف فى أجواء المحنة القائمة ، ويضخم من الخطأ ، ويهول من البلاء ، يفعل المنافقون ذلك حتى تستقيم لهم الأمور ، ويفرقوا الصف الملتحم ، ويوقعوا القاعدة الصلبة فى فتنة هوجاء تأكل الأخضر واليابس .

﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلاً ﴾ :

ولم تكن هذه القضية قضية هينة - أمر إشاعة الأمن أو الخوف - فاتباع أمر الإشاعة هو اتباع للشيطان ، قد يجر الصف المسلم كله إلى الهاوية ، وهو الذى يريده الشيطان إلا قليلاً ممن عصم الله ألا يزل : ﴿ إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين ﴾ (١) .

(والصورة التى يرسمها هذا النص ، هى صورة جماعة فى المعسكر الإسلامى ، لم تألف نفوسهم النظام ، ولم يدركوا قيمة الإشاعة فى خلخلة المعسكر ، وفى النتائج التى تترتب عليها ، وقد تكون قاصمة ؛ لأنهم لم يرتفعوا إلى مستوى الأحداث ، ولم يدركوا جدية الموقف ، وأن كلمة عابرة ، أو فلتة لسان ، قد تجر من العواقب على الشخص ذاته ، وعلى جماعته كلها ما لا يخطر له على بال ، وما لا يتدارك بعد وقوعه بحال ! أو - ربما - لأنهم لا يشعرون بالولاء الحقيقى الكامل لهذا المعسكر ، وهكذا لا يعينهم مايقع له من جراء أخذ كل شائعة والجرى بها هنا وهناك ، وإذاعتها ، حين يتلقاها لسان عن لسان . سواء كانت إشاعة أمن أو إشاعة خوف . فكلتاها قد يكون لإشاعتها خطورة مدمرة ! - فإن إشاعة أمر الأمن مثلاً فى معسكر متأهب مستيقظ متوقع لحركة من العدو .. إشاعة أمر الأمن فى مثل هذا المعسكر تحدث نوعاً من التراخى - مهما تكن الأوامر باليقظة - ؛ لأن اليقظة النابعة من التحفز للخطر غير اليقظة النابعة من مجرد الأوامر ! وفى ذلك التراخى قد تكون القاضية ! كذلك إشاعة أمر الخوف فى معسكر مطمئن لقوته ، ثابت الأقدام بسبب هذه الطمأنينة . وقد تحدث إشاعة أمر الخوف فيه خلخلة وارتباكاً ، وحرركات لاضرورة لها لاتقاء مظان الخوف . وقد تكون كذلك القاضية !

وعلى أية حال فهى سمة المعسكر الذى لم يكتمل نظامه ، أو لم يكتمل ولاؤه لقيادته ، أو هما معاً . ويدو أن هذه السمة وتلك كانتا واقعيتين فى المجتمع المسلم حينذاك ، باحتوائه على طوائف مختلفة المستويات فى الإيمان ، ومختلفة المستويات فى الإدراك ،

ومختلفة المستويات فى الولاء . . وهذه الخلخلة هى التى كان يعالجها القرآن بمنهج
الربانى .

والقرآن يدل الجماعة على الطريق الصحيح .

﴿ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم﴾ .

أى أنهم لو ردوا مايبلغهم من أنباء الأمن أو الخوف إلى الرسول ﷺ - إن كان
معهم - ، أو إلى أمرائهم المؤمنين ، لعلم حقيقته القادرون على استنباط هذه الحقيقة ؛
واستخراجها من ثنايا الأنباء المتناقضة ، والملايسات المتراكمة (١) .

وكيف نبعد ونحن نعلم ماجرى فى أحد بعد إشاعة مقتل النبى ﷺ ! !

حتى ينتزل القرآن لينعى على المؤمنين موقف الانهيار على إثر هذه الإشاعة :

﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على
أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين﴾ (٢) .

وكيف نبعد ونحن نرى كم أعطى أبو سفيان للوفد الذى كلفه بإبلاغ رسول الله
ﷺ نبأ تجمع الناس للمؤمنين وزحفهم على المدينة ! لكن عندما كانت هذه الإشاعة بين
يدى رسول الله ﷺ وأولى الأمر . تحطم كل مردودها السيئ .

﴿الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا
حسبنا الله ونعم الوكيل﴾ (٣) .

وهما صورتان متقابلتان لإشاعة سرت فى الصف دون أن تصل إلى أولى الأمر
مباشرة فأدت إلى الانقلاب على العقب .

وإشاعة وصلت إلى رسول الله ﷺ والقيادة المؤمنة معه ، فزادت المؤمنين إيمانا
وقالوا : حسبنا الله ونعم الوكيل .

ويضرب لنا عمر رضى الله عنه نموذجا من نماذج الإشاعة وكيفية مواجهتها .

فقد أخرج عبد بن حميد ومسلم وابن أبى حاتم من طريق ابن عباس عن عمر بن

(١) فى ظلال القرآن / ٢٢ / ج ٥ / ٧٢٣ ، ٧٢٤ .

(٢) آل عمران / ١٤٤ .

(٣) آل عمران / ١٧٣ .

(لما اعتزل النبي ﷺ نساءه دخلت المسجد ، فإذا الناس يكتنون بالحصى ويقولون طلق رسول الله ﷺ نساءه ، فقامت على باب المسجد فناديت بأعلى صوتي : لم يطلق نساءه ، ونزلت هذه الآية في : ﴿ وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ﴾ فكنت أنا الذي استنبطت ذلك الأمر ^(١) .

وفي العودة إلى هذا الحديث وأثره في الصف المسلم . . أثر طلاق رسول الله ﷺ نساءه ، لوجدنا أنه فت في أعضاد الناس لدرجة أن اعتبروه أخطر من غزو غسان للمدينة .

ولا غرابة في ذلك ، فهل يعني طلاق رسول الله ﷺ لنسائه جميعاً في حس المسلم ، إلا أن هذا البيت النبوي كله قد تهدم ، وكله محل شك وطعن .

وجميعنا يدرك إشاعة حادثة الإفك ، وما فعلته من دمار في الصف المسلم .

وحين ندقق في الموقع المناسب لهذه الآية ، نجد أنه مرتبط ارتباطاً وثيقاً في الموضوع العام الذي تعالجه هذه الآيات ، موضوع الجهاد والحث عليه ، ومواجهة المبطلين ، والمخذلين ، والموهنين ، ومدى تأثير هذا التبطل في الصف ، حتى تأتي الآية لتقول لرسول الله ﷺ :

﴿ فقاتل في سبيل الله . لا تكلف إلا نفسك وحرص المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً ﴾ .

فإذا كانت التبطل والتخذيل تنال كثيراً في الصف المسلم ، فليمض رسول الله ﷺ مقاتلاً وحده ، ولا يكلف إلا نفسه ، وهو يحرص المؤمنين على القتال . ولم نبعد والصورة بين أمتين واضحة .

بين بنى إسرائيل ، وهم يقولون لنبيهم : ﴿ اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ﴾ ^(٢) :

وبين الأمة المسلمة وهي تقول لنبيها : والله لائقول لك كما قال قوم موسى لموسى :

(٢) البائدة / ٢٤ .

(١) الدر المنثور / ٤ / ٦٠٠ .

﴿ اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ﴾ ولكننا نقول : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون .

وذلك الجو الطاغى فى بدر ، يقول الله تعالى لنبيه فيه :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(١) .

وهنا لا يعفيه تعالى من المسئولية ولو كان وحده :

﴿ فقاتل فى سبيل الله . لا تكلف إلا نفسك وحرز المؤمنين ﴾ .

وكم يكون لهذه الآية دفع فى نفوس المؤمنين وأثر على أحاسيسهم ، أن يرى الله تعالى قائلاً لنبيه : ﴿ فقاتل فى سبيل الله . لا تكلف إلا نفسك ﴾ .

أيمضى رسول الله ﷺ وحده إلى القتال ، وهم قابعون فى مكانهم ؟

إن الموقف لأصيل للمؤمن ورسول الله ﷺ يحرض على القتال ، أن يكون كما قال زيد لأبى سفيان : والله ما أحب أن محمداً الآن فى مكانى ، وأنا آمن فى بيتى ، وفى رجل محمد شوكة تؤذيه .

مما دفع قائد العدو أن يعترف على الملأ :

مارأيت أحداً يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمداً .

فالآية إذن أسلوب آخر من أساليب التحريض والحث على القتال ، وضرب الموهنين والمبطئين والمُخْذِلِينَ .

﴿ عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً ﴾ :

فأله تعالى هو الناصر والمعين حين يستجيب الصف المؤمن لهذا النداء ، ويؤدى ماعليه فى عالم الأسباب .

ومن أجل هذا اعتبر سيد رحمہ الله قمة التحضيض على القتال من خلال هذه الآية :

(وحين يصل السياق إلى هذا الحد من تقويم عيوب الصف ، التى تؤثر فى موقفه من الجهاد وفى الحياة – ومنذ أول الدرس وهذا التقويم مطرد لهذه العيوب – عندئذ ينتهى إلى

(١) الأنفال / ٦٤ .

قمة التحضيض على القتال الذى جاء ذكره فى ثنايا الدرس ، قمة التكليف الشخصى ، الذى لا يقعد الفرد عن القتال تبطئة ولا تخذيلًا ؛ ولا خلل فى الصف ولا وعورة فى الطريق ، حيث يوجه الخطاب إلى رسول الله ﷺ بأن يقاتل - ولو كان وحيداً - فإنه لا يحمل فى الجهاد إلا تبعة شخصه ﷺ ، وفى الوقت ذاته يحرض المؤمنين على القتال وكذلك يوحى إلى النفوس بالطمأنينة ورجاء النصر ، فالله هو الذى يتولى المعركة ، **﴿والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً﴾** .

﴿ فقاتل فى سبيل الله . لا تكلف الا نفسك وحرض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً ﴾ .

ومن خلال هذه الآية - بالإضافة إلى ما قبلها - تبرز لنا ملامح كثيرة فى الجماعة المسلمة يومذاك ، كما تبرز لنا ملامح كثيرة فى النفس البشرية فى كل حين :

أ - يبرز لنا مدى الخلخلة فى الصف المسلم ، وعمق آثار التبطئة والتعويق والتثبيط فيه ، حتى لتكون وسيلة الاستنهاض والاستجاشة هى تكليف النبى ﷺ أن يقاتل فى سبيل الله - ولو كان وحده - ليس عليه إلا نفسه مع تحريض المؤمنين ، غير متوقف مضية فى الجهاد على استجابتهم أو عدم استجابتهم ولو أن عدم استجابتهم - جملة - أمر لا يكون ، ولكن وضع المسألة بهذا الوضع يدل على ضرورة إبراز هذا التكليف على هذا النحو ، واستجاشة النفوس له هذه الاستجاشة ، فوق ما يحمله النص - طبعاً - من حقيقة أساسية فى التصور الإسلامى ، وهى أن كل فرد لا يكلف إلا نفسه .

ب - كما يبرز لنا مدى المخاوف والمتاعب فى التعرض لقتال المشركين يومذاك ، حتى ليكون أقصى ما يعلق الله به رجاء المؤمنين أن يتولى هو سبحانه كف بأس الذين كفروا ، فيكون المسلمون ستاراً لقدرته فى كف بأسهم عن المسلمين ، مع إبراز قوة الله - سبحانه - وأنه أشد بأساً وأشد تنكيلاً ، وإيحاء هذه الكلمات واضع عن قوة بأس الذين كفروا يومذاك ، والمخاوف الماثوثة فى الصف المسلم ، وربما كان هذا بين أحد والخندق ، هذه أخرج الأوقات التى مرت بها الجماعة المسلمة فى المدينة بين المنافقين ، وكيد اليهود ، وتحفز المشركين ! وعدم اكتمال التصور الإسلامى ووضوحه وتناسقه بين المسلمين .

ج - كذلك تبرز لنا حاجة النفس البشرية ، وهى تدفع إلى التكالييف التى تشق عليها ، إلى شدة الارتباط بالله ، وشدة الطمأنينة إليه ، وشدة الاستعانة به ، وشدة الثقة

بقدرته وقوته . فكل وسائل التقوية غير هذه لاتجدي حين يبلغ الخطر قمته ، وهذه كلها حقائق يستخدمها المنهج الرباني ، والله هو الذي خلق هذه النفوس ، وهو الذي يعلم كيف تربي ، وكيف تقوى ، وكيف تستجاش ، وكيف تستجيب (١) .

(١) في ظلال القرآن / ٢م / ج ٥ / ٧٢٤ ، ٧٢٥ .

عودة إلى المنافقين

يقول جل ثناؤه :

﴿ من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلاً . وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيباً . الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثاً ﴾ (١) .

تأتى هذه الآيات توطئة وتمهيداً للحديث عن المنافقين ، وتتناول المظاهر العامة للعلاقات معهم ، فهم لا يزالون فى الظاهر جزءاً من المجتمع المسلم ، وحين تقع بعض المواقف والتصرفات منهم ، وبطبيعة تداخلهم فى المجتمع ، لا بد أن تتدخل شفاعة المؤمنين فى الاعتذار عن تصرفاتهم ، وذلك بطبيعة وشيجة القرابة التى تجمعهم وشيجة العقيدة - ظاهراً - كذلك .

فيدعو القرآن المؤمنين على أن يكونوا على يقظة تامة ، وتنبه شديد من هؤلاء المنافقين ، بهذا الوحي الربانى المعجز ، يدعوهم إلى أن ينتبهوا إلى من يشفعون لهم عند رسول الله ﷺ فإذا كان الزال أو المتعثر قد نذت منه خطيئة لضعفه أو لعجزه ، فتأتى الشفاعة الحسنة لتسمح هذا الخطأ ، وتأخذه بيد حانية رحيمة ، وتضعه فى موقعه من الصف المسلم ، وحين يأخذ وضعه لبنة فى بناء إخوانه ، ويقوى بهم ، لاشك أن صحيفة أجره قد فتحت ، ويكون كل شيء فيها فى صحيفة أجر شافعه الذى أخذ بيده وأعاده عضواً أصيلاً داخل الصف :

﴿ من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ﴾ .

أما إذا كان منافقاً يستتر وراء الإسلام . وتغلب عاطفة الأبوة أو البنوة أو القرابة على المسلم ، فيأتى شافعاً لهذا المنافق ، فكأنما يأتى ليسدل الستار على خيائنه ، فلا شك أن كل تأمره على الإسلام والمسلمين سوف يحمل وزرها وآثامها ، لما ينشأ من خلل فى الصف

(١) النساء / ٨٥ - ٨٧ .

﴿ ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ﴾ .

﴿ وكان الله على كل شيء مقبلاً ﴾ : أى شهيداً حسيباً حافظاً قديراً ، مقبلاً كل إنسان بقدر عمله .

هذه الأحوال المختلفة حسب طبائع المشفوعين لاتغنى أن نتعامل بالشك داخل هذا الصف ، ونوزع التهم على البريء المدان ، لابد - من حيث التعامل العام - أن يبقى على ما هو عليه إفشاء السلام فى الصف ، والدعوة إلى الأحسن فيه ، تبقى سمة هذا المجتمع :

﴿ وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ﴾ .

والله تعالى هو الذى يحاسب على ما فى القلوب ، وهو الذى يكشف المخبوء يوم القيامة ، ويفضح المستور ، فهو الذى يجمعهم جميعاً ، وهو صادق الوعد والخبر :

﴿ الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثاً ﴾ .

﴿ فما لكم فى المنافقين فتنين والله أركبهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سيلاً . ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا فى سبيل الله فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولئاً ولانصيراً ﴾ ^(١) .

وفى سبب نزول الآية رأيان : أحدهما عن زيد بن ثابت والآخر عن ابن عباس رضى الله عنهما . حيث يربط رأى الأول النزول بعبد الله بن أبى المنافقين معه الذين خذلوا نبيهم يوم أحد ، فقد « أخرج الطيالسى وابن أبى شيبه وأحمد وعبد بن حميد والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والبيهقى فى الدلائل عن زيد بن ثابت :

أن رسول الله ﷺ - إلى أحد ، فرجع ناس خرجوا معه ، فكان أصحاب رسول الله ﷺ فيهم فرقتين ، فرقة تقول نقتلهم ، وفرقة تقول لا ، فأمر الله : ﴿ فما لكم فى المنافقين فتنين . ﴾ الآية كلها ، فقال رسول الله ﷺ : « إنها طيبة وإنها تنفى الخبث كما

ويؤيد هذا الرأى رواية أخرى تحصر الحديث عن المنافقين بمن هم داخل المدينة ، حيث : أخرج سعد بن منصور ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم من طريق عبد العزيز بن محمد ، عن زيد بن أسلم ، عن ابن سعد بن معاذ الأنصارى ، أن هذه الآية أنزلت فينا : ﴿ فما لكم فى المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا ﴾ . خطب رسول الله ﷺ الناس فقال : « من لى بمن يؤذنى ويجمع فى بيته من يؤذنى » فقام سعد بن معاذ فقال : إن كان منا يا رسول الله قتلناه ، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا فأطعناك . فقام سعد بن عبادة فقال : مابك يا بن معاذ طاعة رسول الله ﷺ ولكن عرفت ما هو منك . فقام أسيد ابن حضير فقال : إنك يا بن عبادة منافق تحب المنافقين . فقام محمد بن مسلمة فقال : اسكسوا أيها الناس ، فإن فينا رسول الله ﷺ وهو يأمرنا فننفذ لأمره ، فأنزل الله ﴿ فما لكم فى المنافقين فئتين ﴾ الآية (٢) .

والأرجح فى هذه الآية - لجلالة الرواة الذين رووها وصحة سندها الذى فى الصحيحين وغيرهما - أن يكون سبب نزولها هو هذه الحدة فى الاختلاف فى الموقف من عبد الله بن أبى وصحبه وأكثرهم من الخزرج - رهط سعد بن عبادة رضى الله عنه - وقد خذلوا رسول الله ﷺ فى هذا الموطن الصعب ، أن ترتفع الحمية الإيمانية عند فريق من المؤمنين - ولعلمهم الأوس - إلى المطالبة بقتلهم على هذه الخيانة الشنيعة ، وأن يوجد من يعذرهم من المؤمنين ويطلب العفو عنهم ، وهم من الخزرج ، فتأتى الآية لتعذر المؤمنين على خلافهم من جهة ، وتدين المنافقين من جهة أخرى :

﴿ والله أركسهم بما كسبوا ﴾ أوقعهم بما كسبوا .

الآية تؤكد على ضلال المنافقين : ﴿ أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سيلا ﴾ .

أما الرأى الثانى فيتجاوز فى المنافقين حدود المدينة ، وهو المتناسب مع سياق الآيات التى تتحدث عن هجرتهم كدليل على براءتهم من النفاق . وعلى هذا الرأى معظم أئمة التفسير مجاهد وقتادة ومعمربن راشد وأبو سلمة بن عبد الرحمن والعوفى وابن عباس ، ونأخذ رواية واحدة توضح هذا الرأى :

(١) الدر المنثور ٦٠٩/٤ .

(٢) المصدر نفسه / ٦٠٩ .

(أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال : إن قوما كانوا بمكة قد تكلموا بالإسلام وكانوا يظاهرون المشركين ، فخرجوا من مكة يطلبون حاجة لهم فقالوا : إن لقينا أصحاب محمد فليس علينا فيهم بأس ، وإن المؤمنين لما أخبروا أنهم قد خرجوا من مكة قالت ففة من المؤمنين : اركبوا إلى الحبشة فاقتلوهم ؛ فإنهم يظاهرون عليكم عدوكم ، وقالت ففة أخرى من المؤمنين : سبحان الله ! تقتلون قوماً وقد تكلموا بمثل ماتكلمتم به ، من أجل أنهم لم يهاجروا ويتركوا ديارهم تستحل دماءهم وأموالهم . فكانوا كذلك ففتين والرسول عندهم لا ينهى واحداً من الفريقين عن شيء فنزلت : ﴿ فما لكم في المنافقين فئتين ﴾ إلى قوله : ﴿ حتى يهاجروا في سبيل الله ﴾ يقول : حتى يصنعوا كما صنعتم ﴿ فإن تولوا ﴾ قال : عن الهجرة .^(١)

﴿ فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولئاً ولا نصيراً ﴾ :

فقد نزل القرآن برأى الفريق الآخر بقتلهم والبراءة من ولايتهم وعدم الثقة بنصرتهم ، ما لم ينضموا إلى المجتمع الإسلامي ، وينضوا تحت لواء الدولة المسلمة ، ويهاجروا في سبيل الله .

ولأول مرة نجد الدعوة إلى القتل في صفوف المنافقين ، ولاشك أن هذه الأحكام كانت من الجسم والجزم بحيث تقطع دابر الخلاف .

لا بد أن يتوحد الصف الداخلي في الموقف من هؤلاء المنافقين ، وكان الحديث بالقوة والصرامة ، والدعوة إلى قتلهم حيث وجدوا . لتصل هذه المواقف إلى كل أنحاء الجزيرة العربية ، وذلك لتقطع محاولات الغدر بالمسلمين وليعرف كل فريق من أى قبيلة يريد أن يعيد صورة الرجيع ، وصورة بثر معونة أنها لن تتكرر . فالذين يوالون قريشاً ويظاهرونها ضد الصف المؤمن محكوم عليهم بالقتل أنى وجدوا ، ولو ادعوا الإسلام ، حتى يهاجروا في سبيل الله ، وينضموا إلى الصف المسلم ، وهو حكم حاسم صارم يتناسب مع طبيعة الظروف التي أعقبت أحداً ، ويوقف كل محاولات الغدر والغيلة أن تمتد إلى داخل الصف ، أو يفكر أحد من الصف المسلم بمظاهرة أمثال هؤلاء ، وسماهم القرآن صراحة بأنهم كفار .

﴿ ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى

(١) الدر المنثور ٢م / ٢٠٥ ج ٦ .

يهاجروا فى سبيل الله ﴿١﴾ .

فهم عند قريش كفار وجزء من المجتمع الكافر ، وإذا خرجوا من مكة مسلمون . ولكنهم يعيشون جزءاً من دار الحرب فى مكة ، فليس هناك حل وسط يمكنهم من هذه الانتهازية وهذه المصلحية .

إما أنهم مسلمون فعلاً فلينضموا إلى دار الإسلام ويهاجروا فى سبيل الله .

وإما أنهم كفار فعلاً ، يقاتلون أين وجدوا ويقتلون ، طالما أنهم جزء من دار الحرب ويظهرون الكفار على المؤمنين .

﴿ إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً ﴾ .

وهذا الفريق الثانى من المنافقين يحدثنا عنهم الحسن رحمه الله فيقول فيما يرويه ابن أبى شيبه وابن أبى حاتم وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل عن الحسن : أن سراقه بن مالك المدلجى حدثهم قال : (لما ظهر النبى ﷺ على أهل بدر وأحد ، وأسلم من حولهم قال سراقه : بلغنى أنه يريد أن يبعث خالد بن الوليد إلى قومى بنى مدلج ، فأتيته فقلت : أنشدك النعمة . فقالوا : مه . فقال دعوه ، ما تريد ؟ قلت : بلغنى أنك تريد أن تبعث إلى قومى ، وأنا أريد أن توادعهم ، فإن أسلم قومك أسلموا ودخلوا فى الإسلام ، وإن لم يسلموا لم تخش لقلوب قومك عليهم . فأخذ رسول الله ﷺ بيد خالد فقال : « اذهب معه فافعل ما يريد » فصالحهم خالد على أن لا يعينوا على رسول الله ﷺ ، وإن أسلمت قريش أسلموا معهم ، ومن وصل إليهم من الناس كانوا على مثل عهدهم ، فأنزل الله : ﴿ ودوا لو تكفروا . . ﴾ حتى بلغ ﴿ إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق ﴾ ، فكان من وصل إليهم كانوا معهم على عهدهم (٢) .

ولكننا نستبعد صحة الرواية ، فخالد لم يسلم إلا بعد عمرة القضية ، وليس بينه وبين فتح مكة إلا شهور فقط ، والآيات يظهر أنها كانت فى وقت مبكر عن هذا الوقت ، وحين نعود إلى نصوص السيرة نجد مايزيل هذه الملاحظات والشبهات .

(٢) الدر المنثور / ٢٠ / ح ٥ / ٦١٣ .

(١) النساء / ٨٩ ، ٩٠ .

غزوة العشيرة

(ثم غزا غزوة العشيرة في جمادى الآخرة ، ويقال جمادى الأولى على رأس ستة عشر شهراً من مهاجره ، خرج ﷺ يعترض عيراً لقريش حين أبدأت إلى الشام ومعه خمسون ومائة رجل ، ويقال : خرج معه مائتا رجل يعتقبون ثلاثين بعيراً ، واستخلف على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد ، وحمل اللواء حمزة ، وكان قد جاءه الخبر بفصول العير من مكة تريد الشام . قد جمعت قريش أموالها في تلك العير ، فبلغ ﷺ ذا العشيرة يبطن ينبع ، فأقام بقية الشهر وليالٍ مما بعده ، وصالح بنى مدلج وحلفاءهم بنى ضمرة ، ورجع ولم يلق كيداً . وهذه العير هي التي خرج في طلبها ﷺ لما عادت وكانت وقعة بدر)^(١) .

و حين نعرف أن رسول الله ﷺ قد عقد ميثاقاً مع بنى ضمرة في غزوة الأبواء ، أول غزوة غزاها رسول الله ﷺ على رأس أحد عشر شهراً من مهاجره عليه الصلاة والسلام ، وأن الميثاق الثاني كان مع بنى مدلج على رأس ستة عشر شهراً من مهاجره صلوات الله وسلامه عليه . حين نعرف ذلك نستطيع أن نفقه الآية في قوله تعالى :

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ^(٢) صُدُّوهُمْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يَقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۝﴾ .

إن هؤلاء الذين يفدون إلى بنى مدلج وبنى ضمرة - حلفاء رسول الله ﷺ - هم آمنون ، طالما أنهم لم يعلنوا على المسلمين حرباً ، وهم آمنون بأمان رسول الله ﷺ لهم ، وهم مع الذين بينهم وبين رسول الله ﷺ ميثاق .

يقول ابن عباس رضى الله عنه : (إذا أظهروا كفرهم فاقتلوهم حيث وجدتموهم . فإن أحد منهم دخل في قوم بينكم وبينهم ميثاق فأجروا عليهم مثل ما تجرون على أهل

(١) إمتاع الأسماع للمقبري / ١ / ٥٤ - ٥٥ ، والسيرة النبوية لابن هشام / ٢ / ٥٩٩ .

(٢) حصرت صدورهم : ضاقت صدورهم .

والفريق الثالث من المنافقين :

﴿ ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتموهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ﴾ (٢).

(أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن مجاهد في قوله : ﴿ ستجدون آخرين ﴾ الآية . قال : ناس من أهل مكة كانوا يأتون النبي ﷺ فيسلمون رياءً ، ثم يرجعون إلى قريش فيرتكسون في الأوثان ، يبتغون بذلك أن يأمنوا هاهنا وهاهنا فأمر بقتالهم إن لم يعتزلوا أو يصالحوا) (٣).

(وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن قتادة في قوله : ﴿ ستجدون آخرين ﴾ الآية قال : حي كانوا بتهامة قالوا : يابى الله ، لانتا تلك ولا نقاتل قومنا ، وأرادوا أن يأمنوا نبي الله ويأمنوا قومهم فأبى الله ذلك عليهم فقال : ﴿ كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها ﴾ يقول : كلما عرض لهم بلاء هلكوا فيه) (٤).

والظاهر أن الحرب العوان بين المشركين والمسلمين في الأرض العربية ، نشرت الرعب والذعر في صفوف القبائل المجاورة لكلا الفريقين ، وصار كثير من الأعراب حفاظاً على مصالحهم ، يتظاهرون بالود لمحمد رسول الله ﷺ خوفاً منه ، ولقريش خوفاً منها ، يعلنون إسلامهم في موطن ، ويرتدون في موطن آخر ، كما هي الطبيعة الأعرابية المصلحية التي قال الله تعالى عنها :

﴿ الأعراب أشد كفراً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ﴾ (٥).

فهى ظاهرة متنوعة غير محصورة بفريق معين أو قبيل خاص ، ولأنها تكررت مرات عدة فقد ذكر أئمة التفسير كل واحد منهم ما انتهى إليه علمه في هذا المجال .

وحيث اتضح المنهج الإسلامى فى قتل المنافقين حيث ثقفهم المسلمون ماداموا

(١) الدر المنثور / ٤ / ٦١٣ .

(٢) النساء / ٩١ .

(٣) الدر المنثور / ٥ / ٦١٤ .

(٤) المصدر نفسه / ٥ / ٦١٤ .

(٥) التوبة / ٩٧ .

مصرين على نفاقهم ، بين مملأة قريش أعداء الله والمسلمين ، فقد يفسح هذا المجال لأخطاء فردية فى التطبيق ، كما يقع فى كثير من الثورات المسلحة ، وتستبد شهوة القتل فى النفس البشرية تحت ستار مبدئى ، وهو فى الحقيقة إرضاء لنزعة الاستعلاء والسيطرة والتضاء على الخصوم ، كان لابد من وضع كوابح وروادع تحول دون الخطأ فى التنفيذ . فجاءت هذه الآيات لتحديد ربط القتل العمد بالكفر والخلود بالنار ، وذلك ليكون الرادع النفسى عن الانقياد لشهوة القتل قادراً على ضبط هذه النفس الجموح .

﴿ وما كان لؤى من أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليماً حكيماً . ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها و غضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً . يأيتها الذين آمنوا إذا ضربتم فى سبيل الله فتيقنوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتيقنوا إن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ (١) .

وحين تعرض النماذج الواقعية المرتبطة بأسباب النزول وأحداث السيرة ، يتضح المعنى جلياً أكثر وأكثر .

﴿ وما كان لؤى من أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ﴾ :

وقد ذكر المفسرون أنها نزلت فى عياش بن أبى ربيعة ، عن السدى وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جبير ، وذكر ابن زيد أنها نزلت فى أبى الدرداء ، وعند أبى نعيم والرويانى أنه بكر بن حارثة الجهنى .

ونستعرض بعض هذه الروايات واختلافها لتعدد الصور :

أخرج ابن جرير عن عكرمة قال : (كان الحارث بن يزيد بن نبيشة من بنى عامر بن لؤى يعذب عياش بن أبى ربيعة مع أبى جهل ، ثم خرج مهاجراً إلى النبى ﷺ ، فلقبه عياش بالحرّة فعلاه بالسيف وهو يحسب أنه كافر ، ثم جاء إلى النبى ﷺ فأخبره ،

فنزلت : ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ﴾ الآية فقرأها عليه ثم قال : قم فحرر^(١).

أما رواية ابن جرير عن ابن زيد في أبي الدرداء رضى الله عنه فهي :

(نزلت في رجل قتل أبو الدرداء ، كانوا في سرية فعدل أبو الدرداء إلى شعب يريد حاجة له ، فوجد رجلاً من القوم في غنم له ، فحمل عليه السيف ، فقال : لا إله إلا الله ، فضربه ثم جاء بغنمه إلى القوم - ثم وجد في نفسه شيئاً ، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له ، فقال له رسول الله ﷺ : « ألا شققت عن قلبه ؟ » . فقال : ما عسيت أجد ، هل هو يارسول الله إلا دم أو ماء ؟ فقال : « قد أخبرك بلسانه فلم تصدقه » . قال كيف بي يارسول الله ؟ . قال : « فكيف بلا إله إلا الله » قال فكيف بي يارسول الله ؟ قال « فكيف بلا إله إلا الله » حتى تمنيت أن يكون ذلك مبتدأ إسلامي . قال : ونزل القرآن : ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ﴾ حتى بلغ : ﴿ إلا أن يصدقوا ﴾ قال : إلا أن يضعوها^(٢) .

ورواية الروياني وابن منده وأبي نعيم في المعرفة عن بكر بن حارثة الجهيني قال :

(كنت في سرية بعثها رسول الله ﷺ فاقتلنا نحن والمشركون ، وجملت على رجل من المشركين فتعوذ مني بالإسلام ففتلته ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فغضب وأقصاني فأوحى الله إليه : ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ .. ﴾ الآية : فرضى عني وأدنانى^(٣) .

وقد رويت هذه القصة في الصحيحين عن أسامة بن زيد رضى الله عنه والمقداد بن الأسود وغيرهما ، وهذا يعنى أن هذه الحادثة قد تكررت مراراً ، وذلك من خلال الأجواء للآيات السابقة التي تدعو إلى قتل المنافقين ، فكان موقف الصحابة في القتل أنهم قالوا لا إله إلا الله تعوذاً من السيف . وحتى لا يترك الأمر بدون ضابط ، ويختلط الحق بالهوى ، جاء الأمر الصريح بالنهي عن قتل من يقول لا إله إلا الله ، وقطع دابر هذه الاجتهادات الشخصية التي تترك الحكم بالإيمان والإسلام على القلب لا على اللسان ، والإسلام يعصم الدم والمال والعرض وذلك كما في الحديث الصحيح المتواتر الموجود في الصحاح الستة :

(١) جامع البيان في تفسير القرآن ١٢٨/٤ .

جامع البيان في تفسير القرآن للإمام ابن جرير الطبري ٤/م / ١٢٩/٥ . (٣) الدر المنثور ٥/ ٦١٧ .

« أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » (١) .

أما القتل العمد ، فقد كان جزاؤه الخلود فى جهنم ، وتمثل صورته فى الحادثة التالية التى وردت سبباً للنزول :

(أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، من طريق ابن جريج عن عكرمة : أن رجلاً من الأنصار قتل أخا مقيس بن ضبابة ، فأعطاه النبى ﷺ الدية فقبلها ، ثم وثب على قاتل أخيه فقتله .

قال ابن جرير ، وقال غيره : ضرب النبى ﷺ ديته على بنى النجار ، ثم بعث مقيساً ، وبعث معه رجلاً من بنى فهر فى حاجة للنبى ﷺ ، فاحتمل مقيس الفهرى - وكان رجلاً شديداً - فضرب به الأرض ورضخ رأسه بين حجرين ثم ألقى يتغنى :

قتلت به فهراً وحملت عقله سراة بنى النجار أرباب فارح

فأخبر به النبى ﷺ فقال : « أظنه قد أحدث حدثاً ، أما والله لئن فعل لا أؤمنه فى حل ولا حرم - ولا سلم ولا حرب » فقتل يوم الفتح . قال ابن جريج : وفيه نزلت هذه الآية : ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً .. ﴾ (الآية) (٢) .

وفى رواية ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير : (فلما انصرف مقيس والفهرى راجعين من قباء إلى المدينة وبينهما ساعة ، عمد مقيس إلى الفهرى رسول رسول الله ﷺ فقتله ، وارتد عن الإسلام ، وركب جملأ منها وساق معه البقية - أى من الدية التى أخذها مائة من الإبل - ولحق مكة وهو يقول فى شعر له :

قتلت به فهراً وحملت عقله سراة بنى النجار أرباب فارح

وأدركت ثأرى واضطجعت موسداً وكنت إلى الأوثان أول راجع

فنزلت فيه ، بعد قتل النفس وأخذ الدية ، وارتد عن الإسلام ولحق بمكة كافراً . (٣)

هاتان صورتان متقابلتان للنفسية المسلمة التى تخطئ ، فتقتل غير عارفة بإسلام

(١) الجامع الصغير للسيوطى ، رواه السنة / ١ / ٢٤٨ .

(٢) المصدر نفسه / ٦٢٣ .

(٣) الدر المنثور / ٥ / ٦٢٢ .

المقتول - كما روى عن عياش بن أبي ربيعة أو تراه قال لا إله إلا الله تعوداً من القتل - فعليه الدية والعق على التفصيل الوارد فى الآية الكريمة ، وبين نفس مبنية على الإجماع تأخذ الدية ، وتقتل البرىء ، وتمضى مرتدة إلى مكة .

وقد ساق السيوطى رحمه الله النصوص الحديثية فى قتل المؤمن العمد ، منها :

١ - أخرج البخارى ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يزال المؤمن فى فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً » (١) .

وأخرج أحمد ، والنسائى ، وابن المنذر ، عن معاوية : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافراً ، أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً » (٢) .

٢ - وأخرج ابن أبي شيبة ، والبخارى ، ومسلم ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجه ، عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « والله للدنيا وما فيها أهون على الله من قتل مسلم بغير حق » (٣) .

٣ - وأخرج ابن عدى ، والبيهقى فى الشعب ، والأصبهاني فى الترغيب ، عن البراء بن عازب ، أن النبى ﷺ قال : « لزوال الدنيا وما فيها أهون عند الله من قتل مؤمن ، ولو أن أهل سماواته وأهل أرضه اشتهر فى دم مؤمن لأدخلهم الله النار » (٤) .

كما ساق السيوطى عن زيد بن ثابت رضى الله عنه فيما أخرجه أبو داود وابن جرير والنحاس والطبرانى وابن مردويه والبيهقى أن هذه الآية ناسخة لآية الفرقان التى تتحدث عن العفو عن القاتل :

(لما نزلت هذه الآية فى الفرقان : ﴿ والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق ... ﴾ عجبنا للينها ، فلبسنا سبعة أشهر ، ثم نزلت التى فى

(١) هو فى البخارى فى باب الديات / ١ .

(٢) ورواه أبو داود عن أبى الدرداء وهو حديث صحيح . انظر : صحيح الجامع الصغير للسيوطى / الحديث ٤٤٠٠ .

(٣) وهو فى الترمذى ديات / ٧ ، وابن ماجه ديات / ١ .

(٤) وفى معنى الفقرة الثانية من الحديث الصحيح الذى رواه الترمذى : « لو أن أهل السماوات والأرض اشتهر فى دم مؤمن لكبهم الله عز وجل فى النار » . انظر صحيح الجامع الصغير للألبانى الحديث ٥١٢٣ .

النساء : ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً ﴾ بينما يروى السيوطى عن الضحاك أن بينهما ثمان سنين ^(١) .

وهناك رأى آخر استعرضه السيوطى يرى توبة القاتل العمد ، وقبولها مرهون بمشيئة الله ، وساق هذه الرواية .

(أخرج القتيبي ، والبيهقى فى البعث ، عن قریش بن أنس قال : سمعت عمرو بن عبید يقول : يؤتى بى يوم القيامة فأقام بين يدى الله فيقول لى : لم قلت : إن القاتل فى النار ؟ فأقول : أنت قلت ثم تلا هذه الآية : ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم ﴾ قلت له : وما فى البيت أصغر منى ، أرأيت إن قال لك : فإنى قلت : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر مádون ذلك لمن يشاء ﴾ من أين علمت أنى لا أئشاء أن أغفر ؟ قال : فما استطاع أن يرد على شيئاً ^(٢) .

وبغض النظر عن قبول التوبة أو عدمها فإننا أمام كبيرة من أعظم الكبائر ، اقترنت بالشرك بالله ، وكانت عقوبتها : ﴿ .. فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً ﴾ .

وحتى لا تتكرر المأساة فى قتل المؤمنين المشكوك فى إيمانهم ، فيقع القتل على المؤمن دون المنافق ، جاءت الآية الثالثة التى تنهى عن نفى الإيمان عنم ألقى السلام وزعم أنه مسلم .

(أخرج عبد الرزاق ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، والبخارى ، والنسائى ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم ، عن ابن عباس قال : (لحق ناس من المسلمين رجلاً معه غنيمة له فقال : السلام عليكم . فقتلوه وأخذوا غنيمته ، فنزلت : ﴿ يأيتها الذين آمنوا إذا ضربتم فى سبيل الله فتيّنوا ﴾ إلى قوله : ﴿ عرض الحياة الدنيا ﴾ قال : تلك الغنيمة ^(٣) .

وأخرج ابن أبى شيبه ، وأحمد ، والطبرانى ، والترمذى وحسنه ، وعبد بن حميد وصححه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه ، عن ابن عباس قال : (مر

(٢) المصدر نفسه / ٦٢٨ .

(١) الدر المنثور / ٢م / ٥ / ٦٢٥ .

(٣) الدر المنثور / ٥ / ٦٣٢ .

رجل من بنى سليم بنفر من أصحاب النبي ﷺ وهو يسوق غنماً له ، فسلم عليهم ، فقالوا : ما سلم علينا إلا ليتعود منا ، فعمدوا له فقتلوه ، وأتوا بغنمه للنبي ﷺ فنزلت الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ ﴾ الآية (١) .

ولبيان قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلِ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ نأخذ هذه الرواية : أخرج البزار ، والدارقطني في الأفراد ، والطبراني ، عن ابن عباس قال :

(بعث رسول الله ﷺ سرية فيها المقداد بن الأسود ، فلما أتوا القوم وجدوهم قد تفرقوا ، وبقي رجل له مال كثير لم يبرح ، فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، فأهوى إليه المقداد فقتله ، فقال له رجل من أصحابه : أقتلت رجلاً شهد أن لا إله إلا الله ؟ ! والله لأذكرن ذلك للنبي ﷺ ، فلما قدموا على رسول الله قالوا : يا رسول الله ، إن رجلاً شهد أن لا إله إلا الله فقتله المقداد ، فقال : « ادعوا إلى المقداد » فقال : « يامقداد ، أقتلت رجلاً يقول : لا إله إلا الله ، فكيف لك بلا إله إلا الله غداً ؟ » ، فأنزل الله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلِ ﴾ . قال : فقال رسول الله ﷺ للمقداد : « كان رجل مؤمن يخفي إيمانه مع قوم كفار فأظهر إيمانه فقتلته ، وكذلك كنت تخفي إيمانك بمكة قبل » (٢)

وقد ضبطت هذه الآيات هذا الموضوع ضبطاً محكماً ، بعد عدد من التصرفات الفردية واجتهادات بعض الصحابة رضى الله عنهم فى قتل من شكوا بإسلامه خوفاً من القتل ، أو ألقى السلام عليهم ليضمن ماله ونفسه ، أو اختلطت النزاع الشخصية والثأر بعملية الجهاد فى سبيل الله ، ولعل هذا المعنى الأخير بحاجة إلى شاهد عليه ، نسوقه لتتضح الجوانب كاملة :

أخرج ابن جرير ، عن ابن عمر قال : بعث رسول الله ﷺ محمداً بن جشاعة مبعثاً ، فلقيهم عامر بن الأبط ، فحياهم بتحية الإسلام ، وكانت بينهم إحنة فى الجاهلية ، فرماه محمداً بسهم فقتله ، فجاء الخبر إلى رسول الله ﷺ ، فجاء محمداً فى بردين . فجلس بين يدى النبي ﷺ ليستغفر له ، فقال : « لا غفر الله لك » فقام وهو يتلقى دموه بيرديه . فما مضت به ساعة حتى مات ودفنوه فلفظته الأرض . فجاءوا النبي ﷺ فذكروا ذلك له ،

(٢) المصدر نفسه / ٦٣٣ ، ٦٣٤ .

(١) الدر المنثور / ٥ / ٦٣٢ .

فقال : « إن الأرض تقبل من هو شر من صاحبكم ، ولكن الله أراد أن يعظكم » ثم طرحوه وألقوا عليه الحجارة ، فنزلت : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ ... ﴾ الآية (١) .

إننا ونحن نسوق هذه النصوص المتعددة ، يمثل في ذهننا بعض التجارب الإسلامية والتي قامت لتحكيم شريعة الله في الأرض في واقعنا المعاصر ، لكنها لم تضبط هذه الأمور بالميزان الشرعى الدقيق ، فأخفقت رغم عظم التوضيحات التي قدمتها . وحين نتناول الحديث في هذه النصوص لا يغيب الهدف الرئيسى أبداً عن البال ، وهو : أننا نود أن نقدم الصورة المثالية الرائدة للجهاد في سبيل الله ، في جميع مراحلها من خلال كتاب الله تعالى وسيرة نبيه ﷺ - التي تمثلت فيها هذه النصوص - لتكون بين يدي أبناء الحركة الإسلامية قادة وجنوداً ؛ لينهجوا على مثالها ، وينسجوا على منوالها في محاولة استئناف الحياة الإسلامية في الأرض من جديد .

(١) الدر المنثور / ٦٣٣/٥ .

دعوة إلى الجهاد من جديد

وإذا كانت الآيات الأولى تدعو على سبيل الحض والأمر للجهاد ، فهنا نتحدث
الآيات في محورين اثنين :

المحور الأول : ما أعد الله من الثواب للمجاهدين في سبيله .

المحور الثاني : عقوبة المتخلفين عن الجهاد .

﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله
بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلاً
وعد الله الحسنی وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً . درجات منه
ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ (١) .

﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله ﴾ :

(أخرج ابن سعد ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والبخارى ، وأبو داود ، والترمذی ،
وابن جرير ، وابن المنذر ، وأبو نعيم في الدلائل ، والبيهقي من طريق ابن شهاب قال :

حدثني سهل بن سعد الساعدي أن مروان بن الحكم أخبره ، أن زيد بن ثابت
أخبره ، أن رسول الله ﷺ أُملى عليه : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في
سبيل الله » فجاء ابن أم مكتوم وهو يملئها على فقال : يا رسول الله ، لو أستطيع الجهاد
لجاهدت - وكان أعمى - فأنزل الله على رسوله ﷺ ، وفخذه على فخذي فنقلت على
حتى خفت أن ترض فخذي ، ثم سرى عنه فأنزل الله ﴿ غير أولى الضرر ﴾ قال
الترمذی : هذا حديث حسن صحيح . قال : وفي هذا الحديث رواية رجل من الصحابة
وهو سهل بن سعد عن رجل من التابعين وهو مروان بن الحكم لم يسمع من النبي
ﷺ (٢) .

ويؤكد زيد رضي الله عنه هذه الصورة في رواية أخرى فيقول : (أنزلها الله

(١) النساء / ٩٥ ، ٩٦ .

(٢) الدر المنثور / ٥ / ٦٣٩ ، ٦٤٠ .

وحدها ، فألحقتهما ، والذى نفسى بيده لكأنى أنظر إلى ملحقها عند صدع من كتف) (١) .

ومع أن الله تعالى أنزل من فوق سمواته عذر ابن أم مكتوم وأمثاله عن الجهاد ، لكن أثر الآية كان يشتعل فى أعماقه ، فينضم إلى المجاهدين فى سبيل الله ، كما تحدثنا الرواية التالية : (وأخرج ابن سعد ، وابن المنذر ، عن طريق ثابت بن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال : لما نزلت ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فى سبيل الله ﴾ قال ابن أم مكتوم : أى رب ، أين عذرى ؟ أى رب ، أين عذرى ؟ فنزلت : ﴿ غير أولى الضرر ﴾ فوضعت بينها وبين الأخرى ، فكان بعد ذلك يغزو ويقول : ادفعوا إلى اللواء ، وأقيموني بين الصفيين فإنى لن أفر) (٢) .

ولنعلم حسن هذا الاستثناء فى الجيل الإسلامى من التابعين ، ننقل ما رواه السيوطى رحمه الله فى هذا الصدد :

(أخرج ابن فهر فى كتاب فضائل مالك ، وابن عساكر من طريق عبد الله بن رافع ، قال : قدم هارون الرشيد المدينة ، فوجه البرمكى إلى مالك وقال له : احمل إلى الكتاب الذى صنفته حتى أسمع منه . فقال للبرمكى : اقرئه السلام وقل له : إن العلم يزار ولا يزور ، وإن العلم يؤتى ولا يأتى . فرجع البرمكى إلى هارون فقال له : يا أمير المؤمنين ، يبلغ أهل العراق أنك وجهت إلى مالك فخالفك ، اعزم عليه حتى يأتيك ، فإذا بمالك قد دخل وليس معه كتاب وأتاه مسلماً فقال : يا أمير المؤمنين ، إن الله جعلك فى هذا الموضع لعلمك فلا تكن أول من يضع العلم فيضعك الله ، ولقد رأيت من ليس فى حسبك ولا بيتك يعز هذا العلم ويجله فأنت أحرى أن تعز وتجل علم ابن عمك ، ولم يزل يعدد عليه من ذلك حتى بكى هارون ثم قال :

أخبرنى الزهرى ، عن خارجة بن زيد قال : قال زيد بن ثابت : كنت أكتب بين يدى النبى ﷺ فى كتف : ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون ﴾ وابن أم مكتوم عند النبى ﷺ فقال : يا رسول الله ، قد أنزل الله فى فضل الجهاد ما أنزل ، وأنا رجل ضرير فهل لى رخصة ؟ فقال رسول الله ﷺ : « لا أدرى » قال زيد بن ثابت : وقلمى رطب ماجف حتى غشى النبى ﷺ الوحى ، ووقع فخذه على فخذى حتى كادت تدق من ثقل الوحى ، ثم جلئى عنه فقال لى : « اكتب يا زيد : ﴿ غير أولى الضرر ﴾ » .

فيا أمير المؤمنين حرف واحد بعث به جبريل والملائكة عليهم السلام من مسيرة خمسين ألف عام حتى أنزل على نبيه ﷺ ، أفلا ينبغى لى أن أعزه وأجله) (٣) .

(١) الدر المختور / ٥ / ٦٣٩ ، ٦٤٠ .

(٢) (٣ ، ٢) المصدر نفسه / ٦٤٣ .

﴿وكلا وعد الله الحسنى﴾ :

(أخرج ابن أبى حاتم ، عن سعيد بن جبير فى الآية قال :

لايستوى فى الفضل القاعد عن العدو والمجاهد ، ﴿درجة﴾ يعنى فضيلة ، ﴿وكلا وعد الله الحسنى﴾ المجاهد والقاعد المعذور ، ﴿وفضل الله المجاهدين على القاعدين﴾ الذين لا عذر لهم ﴿أجرأ عظيماً﴾ (١) .

﴿درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً﴾ :

فما هى هذه الدرجات ؟

أخرج ابن المنذر عن قتادة فى قوله : ﴿درجات منه ومغفرة ورحمة﴾ قال : ذكر لنا أن معاذ بن جبل كان يقول : إن للقتيل فى سبيل الله له ست خصال من خير : أول دفعة من دمه يكفر بها عن ذنوبه ، ويحلى عليه حلة الإيمان ، ثم يفوز من العذاب ، ثم يأمن من الفرع الأكبر ، ثم يسكن الجنة ، ويزوج من الحور العين (٢) .

وقد ورد هذا النص فى حديث صحيح عن رسول الله ﷺ هذا نصه :

« للشهيد عند الله سبع خصال : يغفر له فى أول دفعة من دمه ، ويرى مقعده فى الجنة ، ويحلى حلة الإيمان ، ويزوج اثنين وسبعين زوجة من الحور العين ، ويجار من عذاب القبر ، ويأمن من الفرع الأكبر ، ويوضع على رأسه تاج الوقار ، الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ، ويشفع فى سبعين إنساناً من أهل بيته » (٣) .

وإذا كان هذا الفضل وهذه الدرجات للشهيد ، فهل يفوت هذا الأجر من جاهد ولم يستشهد ؟

بالتأكيد لا ، وهذه النصوص التى نقلها لنا السيوطى توضح هذا المعنى :

أخرج البخارى والبيهقى فى الأسماء والصفات عن أبى هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : « إن فى الجنة مائة درجة أعدتها الله للمجاهدين فى سبيله ، ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتهم الله تعالى فاسألوه الفردوس ، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفجر أنهار الجنة » (٤) .

(١) المصدر نفسه / ٦٤٣ . (٢) المصدر نفسه / ٦٤٤ .

(٣) رواه الإمام أحمد والترمذى وابن ماجة / ٢ / ٢٧٩٩ . انظر صحيح الجامع الصغير للألبانى الحديث ٥٠٨٥ .

(٤) البخارى / ٢ / ٤ كتاب الجهاد والسير باب ٤ / ص ١٨ .

وأخرج مسلم وأبو داود والنسائي والحاكم عن أبي سعيد ، أن رسول الله ﷺ قال : « من رضى بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد رسولا ، وجبت له الجنة » فعجب لها أبو سعيد فقال : أعدها علىّ يا رسول الله ، فأعدها عليه . ثم قال : « وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ، ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض » . قال : وما هي يا رسول الله ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » ^(١) .

ونحن بحاجة إلى أن نرى فعل هذه النصوص في هذا المجتمع النبوي ، فنعيش المرحلة التي تنزلت بها الآيات ، ونربط بين صدر هذه الآيات التي دعت إلى الجهاد ولو كان رسول الله ﷺ وحده :

﴿ فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك وحرّض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً ﴾ ^(٢) .

وبين تحريض المؤمنين على الجهاد وفضل المجاهدين ، ودور الجهاد في كف بأس العدو .

ولن نتضح هذه الصورة إلا بالعودة إلى المدينة نفسها ، فنشهد غزوة بدر الموعد على رأس عام من أحد ، وبعد أشهر من محتى الرجيع وبئر معونة ، والتي كانت في هلال ذى القعدة على رأس خمسة وأربعين شهراً مضين للهجرة ، وغاب رسول الله ﷺ فيها ست عشرة ليلة ورجع إلى المدينة لأربع عشرة بقيت من ذى القعدة .

وقد اخترنا رواية الواقدي ، لما فيها من إيضاحات وزيادات هامة تنقل الوضع النفسى والتعبوى للجيش الإسلامى قبيل ذلك ^(٣) :

(لما أراد أبو سفيان أن ينصرف يوم أحد نادى : موعد بيننا وبينكم بدر الصفراء رأس الحول ، نلتقى فيه فنقتل . فقال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب رضى الله عنه : « قل : نعم إن شاء الله ... » ، فافترق الناس على ذلك ، ورجعت قريش فخبروا من قبلهم بالموعد ، وتهيؤوا للخروج وأجلبوا ، وكان هذا عندهم أعظم الأيام ، لأنهم رجعوا من أحد والدولة لهم ، طمعوا في بدر الموعد أيضاً بمثل ذلك الظفر ، وكانت بدر الصفراء مجتمعاً يجتمع فيه العرب وسوقاً تقوم لهلال ذى القعدة إلى ثمان ليالٍ خلون منه ، فإذا

(١) مسلم / ج٣ / ح - ١٨٨٤ ص ١٥٠١ كتاب الإمامة . (٢) النساء / ٨٤ .

(٣) وردت في كتب السير جميعاً . وهى عبد ابن هشام فى السيرة / ٢ / ٢٠٩ ، ٢١٠ .

مضت ثمان ليال منه تفرق الناس إلى بلادهم ، فلما دنا الموعد كره أبو سفيان الخروج إلى رسول الله ﷺ ، وجعل يحب أن يقيم رسول الله ﷺ وأصحابه بالمدينة ولا يوافقون الموعد . فكان كل من ورد عليه مكة يريد المدينة أظهر له : إنا نريد غزو محمد في جمع كثيف ، فيقدم القادم على أصحاب رسول الله ﷺ فيراهم على تجهيز فيقول : تركت أبا سفيان قد جمع الجموع ، وسار في العرب ليسير إليكم لموعدكم فيكره ذلك المسلمون ويهيبهم ذلك . ويقدم نعيم بن مسعود الأشجعي مكة ، فجاءه أبو سفيان بن حرب في رجال من قريش فقال : يا نعيم ، إني وعدت محمداً وأصحابه يوم أحد أن نلتقى نحن وهو بيد الصفرء على رأس الحول وقد جاء ذلك . فقال نعيم :

ما أقدمنى إلا ما رأيت محمداً وأصحابه يصنعون من إعداد السلاح والكراع ، وقد تجلب إليه حلفاء الأوس من بلى وجهينة وغيرهم ، فتركت المدينة أمس وهي كالرمانة فقال أبو سفيان : أحقاً ما تقول ؟ قال : أى والله . فجزوا نعيماً خيراً ووصلوه وأعانوه فقال أبو سفيان : أسمعك تذكر ماتذكر ، ماقد أعدوا وهذا عام جذب . قال نعيم : الأرض مثل ظهر الترس ليس فيها لبعير شئ - وإنما يصلحنا عام خصب غيداق ترعى فيه الظاهر والخييل ، ونشرب اللبن ، وأنا أكره أن يخرج محمد وأصحابه ولا أخرج فيجترئون علينا ، ويكون الخلف من قبلهم أحب إلى ، ونجعل لك عشرين فريضة ^(١) ، عشرأ أجذاعاً ^(٢) ، وعشرأ حقاقاً ^(٣) وتوضع لك على يدى سهيل بن عمرو ويضمنها لك . قال نعيم : رضيت .

وكان سهيل صديقاً لنعيم فجاء سهيل فقال : يا أبا يزيد ، تضمن لى عشرين فريضة على أن أقدم المدينة فأخذل أصحاب محمد ؟ قال : نعم . قال : فإني خارج ، فخرج على بعير حملوه عليه ، وأسرع السير فقدم وقد حلق رأسه معتمراً ، فوجد أصحاب رسول الله ﷺ يتجهزون ، فقال أصحاب رسول الله ﷺ : من أين يأنعيم ؟ قال : خرجت معتمراً إلى مكة ، فقالوا : لك علم بأبى سفيان ؟ . قال : نعم ، تركت أبا سفيان قد جمع الجموع وأجلب معه العرب ، فهو جاء بما لا قبل لكم به ، فأقيموا ولا تخرجوا ، فإنهم قد أتوكم فى دياركم وقراركم ، فلن يفلت منكم إلا الشريد ، وقتلت سراتكم وأصاب محمداً فى نفسه ما أصابه من الجراح ، فتريدون أن تخرجوا إليهم فتقتلوه فى موضع

(١) الفريضة : العطية الموسومة المعلمة ،

(٢) الجذعة : من الإبل مداخل فى الخامسة .

(٣) الحقة : من الإبل مداخل فى السنة الرابعة إلى آخرها أى استحق الركوب .

من الأرض؟ بئس الرأي رأيتم لأنفسكم ، وهو موسم يجتمع فيه الناس ، والله ما أرى أن يُفْلِتَ منكم أحدٌ ! وجعل يطوف بهذا القول في أصحاب رسول الله ﷺ حتى رعبهم وكره إليهم الخروج حتى نطقوا بتصديق نعيم ، أو من قد نطق منهم ، واستبشر بذلك المنافقون واليهود وقالوا : محمد لا يفلت من هذا الجمع ! واحتمل الشيطان أوليائه من الناس لخوف المسلمين حتى بلغ رسول الله ﷺ ذلك ، وتظاهرت به الأخبار عنده ، حتى خاف رسول الله ألا يخرج معه أحد ، فجاءه أبو بكر بن أبي قحافة رضى الله عنه ، وعمر ابن الخطاب رضى الله عنه وقد سمعا ما سمعا فقالا : يا رسول الله ، إن الله مظهر دينه ، ومعر نبيه ، وقد وعدنا القوم موعداً ونحن لا نحب أن نتخلف عن القوم ، فيرون أن هذا جبن منا عنهم ، فسر لموعدهم ، فوالله إن في ذلك لحيرة !

فسر رسول الله ﷺ بذلك ثم قال : « والذي نفسى بيده لأخرجن وإن لم يخرج معي أحد » ، قال : فلما تكلم رسول الله ﷺ تكلم بما بصر الله عز وجل المسلمين ، فأذهب ما كان رعبهم الشيطان ، وخرج المسلمون بتجارات لهم إلى بدر .

فحدثت عن يزيد عن خصيفة قال : كان عثمان بن عفان رضى الله عنه يقول لقد رأيتنا وقد قذف الرعب في قلوبنا ، فما أرى أحداً له نية في الخروج ، حتى أنهج الله تعالى للمسلمين بصائرهم ، وأذهب عنهم تخويف الشيطان ، فخرجوا فلقد خرجت ببضاعة إلى موسم بدر فربحت للدينار ديناراً ، فرجعنا بخير وفضل من ربنا .

فسار رسول الله ﷺ في المسلمين وخرجوا ببضائع لهم ونفقات ، فانتهوا إلى بدر ليلة هلال ذى القعدة ، وقام السوق صبيحة الهلال ، فأقاموا ثمانية أيام والسوق قائمة ، وكان رسول الله ﷺ قد خرج بألف وخمسمائة من أصحابه ، وكانت الخيل عشرة أفراس : فرس لرسول الله ﷺ وفرس لأبى بكر ، وفرس لعمر ، وفرس لأبى قتادة ، وفرس لسعيد بن زيد ، وفرس للمقداد ، وفرس للحباب ، وفرس للزبير ، وفرس لعباد بن بشر .

فحدثنى على بن زيد عن أبيه قال : قال المقداد : شهدت بدر الموعد على فرس سبحة ، أركب ظهرها راكباً وراجعاً ، فلم يلق كيداً ، ثم إن أبا سفيان قال : يامعشر قريش ، قد بعثنا نعيم بن مسعود لأن يخذل أصحاب محمد عن الخروج وهو جاهد ، ولكن نخرج نحن فنسير ليلة أو ليلتين ثم نرجع ، فإن كان محمد لم يخرج بلغه أنا خرجنا فرجعنا لأنه لم يخرج فيكون هذا لنا عليه ، وإن كان خرج أظهرنا أن هذا عام جذب ولا يصلحنا إلا عام عشب ، قالوا : نعم ما رأيت فخرج في قريش وهم ألفان ومعهم

خمسون فرساً ، حتى انتهوا إلى مجنة . ثم قال : ارجعوا لا يصلحنا إلا عام خصب غيداق ، نرعى فيه الشجر ، ونشرب فيه اللبن ، وإن عامكم هذا عام جذب ، وإنى راجع فارجعوا ، فسمى أهل مكة ذلك الجيش : جيش السويق ، يقولون : خرجوا يشربون السويق .

وكان يحمل لواء رسول الله ﷺ الأعظم يومئذ على بن أبى طالب ، وأقبل رجل من بنى ضمرة يقال له مخشى بن عمرو ، وهو الذى حالف رسول الله ﷺ على قومه فى غزوة رسول الله ﷺ الأولى إلى ودان فقال — والناس مجتمعون فى سوقهم وأصحاب رسول الله ﷺ أكثر أهل الموسم — :

يا محمد ، لقد أخبرنا أنه لم يبق منكم أحد ، فما أعلمكم إلا أهل الموسم ، فقال رسول الله ﷺ - ليرفع ذلك إلى عدوه من قريش - :

« ما أخرجنا إلا موعد أبى سفيان وقتال عدونا ، وإن شئت مع ذلك نبذنا إليك وإلى قومك العهد ، ثم جالدناكم قبل أن نبرح من موسمنا هذا » فقال الضمرى : بل نكف أيدينا عنكم ونتمسك بحلفك .

وسمع بذلك معبد بن أبى معبد الخزاعى ، فانطلق سريعا ، وكان مقيماً ثمانية أيام ، وقد رأى أهل الموسم ، ورأى أصحاب رسول الله ﷺ ، وسمع كلام مخشى ، فانطلق حتى قدم مكة فكان أول من خبر بموسم بدر ، فسأله ، فأخبرهم بكثرة أصحاب محمد ، وأنهم أهل ذلك الموسم ، وما سمع من قول رسول الله ﷺ للضمري ، وقال : وافى محمد فى ألفين من أصحابه ، وأقاموا ثمانية أيام حتى تصدع أهل الموسم ، فقال صفوان بن أمية لأبى سفيان :

قد والله نهيتك أن تعد القوم ، ولقد اجترؤوا علينا ، ورأوا أننا قد أخلفناهم ، وإنما خلَّفنا الضعف عنهم .

فأخذوا فى الكيد والنفقة فى قتال رسول الله ﷺ ، واستجلبوا من حولهم من العرب ، وجمعوا الأموال العظام ، وضربوا البعث على أهل مكة ، فلم يترك أحد منهم إلا أن يأتى بما قل أو أكثر ، فلم يقبل من أحد منهم أقل من أوقية لغزوة الخندق .

وأُنزل الله عز وجل : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾ (١) الآية ،

(١) آل عمران / ١٧٣ .

يعنى : نعيم بن مسعود .

وقال كعب بن مالك :

وعدنا أبا سفيان بدرأ فلم نجد لموعده صدقاً وما كان وافيأ
فأقسم لو وافيتنا فلقيتنا رجعت ذميماً وافتقدت المواليا
تركنا بها أوصال عتبة وابنه وعمراً أبا جهل تركناه ثاوريا
عصيتم رسول الله أف لدينكم وأمركم السيىء الذى كانا غاوريا
وإنى وإن عنفتمونى لقائل فدى لرسول الله أهلى وماليا
أطعنا فلم نعدل سواء بغيره شهاباً لنا فى ظلمة الليل هاديا (١)

ونقدم بعض الملاحظات حول الغزوة ، تجلّى بعض المعانى فيها ، فتربطها بالنص القرآنى :

١ - كانت الآيات القرآنية تدعو المسلمين إلى قتال المشركين ، وتخص بالذكر مشركى مكة ، وهم الذين أوقعوا الهبة بالمسلمين :

﴿ وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيراً ﴾ (٢) .

فكانت غزوة بدر الموعد استجابة لهذا التوجيه القرآنى ، ووفاء للموعد مع أبى سفيان ، والعرب لا يمكن أن تدين لمحمد ﷺ ، وقريش فى شوكتها وقوتها ، فهى تنتظر أى الفريقين ينتصر حتى تكون معه .

٢ - يتضح الموقف العربى تماماً بعد أحد وبئر معونة والرجيع ، وصدى هذه المواقع على القبائل العربية المجاورة - من خلال كلام مخشى :

لقد أخبرنا أنه لم يبق منكم أحد ، فما أعلمكم إلا أهل الموسم .

ومن خلال كلام نعيم :

(٢) النساء / ٧٥ .

(١) المعازى للواقدى / ١ / ٣٨٤ - ٣٨٩ .

فإنهم قد أتوكم في داركم وقراركم فلن يُفَلت منكم إلا الشريد ، وقتلت سراتكم ، وأصاب محمداً في نفسه ما أصاب من الجراح .

وهذا الكلام يعكس الرأي العام العربي الذي تحول كله لصالح قريش بعد أحد .

٣ - وكان للحرب النفسية دورها في هذه المعركة خاصة ، وفي البيئة العربية عامة ، فأبو سفيان وهو عازم على عدم الخروج ليدر يعطى عشرين من الإبل لنعيم بن مسعود ، ليلبغ محمداً وصحبه رسالة كاذبة عن خروجه .

ويخرج وجيشه في استعراض مسرحي مسيرة ليلة أو ليلتين ليتسامع العرب بخروجهم ، وأبو جهل يوم خرج إلى بدر قبل عامين قال :

والله لا نرجع حتى نرد بدرأ ، ونقيم بها ثلاثاً ، فنشرب الخمر ، وتعزف علينا القيان ، وتسمع بنا العرب ، فلا يزالون يهابونا أبداً .

ولهذا وجدنا أن بعض الروايات المأثورة عن قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾ أنها نزلت في نعيم بن مسعود الأشجعي يوم نقل لرسول الله ﷺ نبأ تجمع قريش لحرب رسول الله ﷺ ، وقد رويت عن مجاهد وعكرمة والسدي وهذه أحدها :

(وأخرج سعيد بن منصور ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن عكرمة قال :

كانت بدر متجراً في الجاهلية ، وكان رسول الله ﷺ واعد أباً سفيان أن يلقاه بها ، فلقاهم رجل فقال له : إن بها جمعاً عظيماً من المشركين ، فأما الجبان فرجع ، وأما الشجاع فأخذ أهبة التجارة وأهبة القتال وقالوا ﴿ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ ثم خرجوا حتى جاعوها فتسوقوا بها ولم يلقوا أحداً فنزلت : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلٍ ﴾ (١) .

(وأخرج ابن جرير عن السدي : قال : أعطى رسول الله ﷺ حين خرج إلى غزوة بدر الصغرى ببدر دراهم ابتاعوا بها من موسم بدر ، فأصابوا تجارة ، فذلك قول الله : ﴿ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ ﴾ قال : أما النعمة فهي العافية ، وأما الفضل فالتجارة ، والسوء القتل (٢) .

٤ - ﴿فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك﴾ إذ وجدنا مصداق هذه الصورة من قول رسول الله ﷺ : «والذى نفسى بيده لأخرجن وإن لم يخرج معى أحد» .
وفى نص الرواية : «حتى خاف رسول الله ﷺ أن لا يخرج معه أحد» .

٥ - وبلغ من تحريض الرسول ﷺ للمؤمنين على القتال والتحريض القرآنى على أجر المجاهدين ، أن تحرك جيش قوامه ألف وخمسمائة مقاتل إلى بدر الموعد ، وفشلت عملية الترعيب والتخويف والإشاعات التى أطلقها أبو سفيان وهو ضعف جيش أحد .

٦ - وانقلبت بعد بدر الموعد الساحة العربية لصالح المؤمنين ، وهابت العرب محمداً ﷺ بعدها ، وسرى فى صفها جبن قريش عن لقاء محمد ﷺ ، ورأينا ذلك من كلام مخشبي بن عمرو الضمرى :

لقد أخبرنا أنه لم يبق منكم أحد ، فما أعلمكم إلا أهل الموسم .

وقول معبد بن أبى معبد الخزاعى لأبى سفيان بعد بدر الموعد :

وافى محمد فى ألفين من أصحابه ، وأقاموا ثمانية أيام حتى تصدع أهل الموسم .

ومضت الركبان بشعر كعب بن مالك رضى الله عنه :

وعدنا أبا سفيان بدرأ فلم نجد لموعده صدقاً وماكان والياً

فأقسم لو وافيتنا فلقيتنا رجعت ذميماً وافتقدت المواليا

٧ - ﴿إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلو قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً﴾ (١) .

يتضح تفسير هذه الآية تماماً من خلال حديث رسول الله ﷺ مع حلفائه بنى ضمرة وقائدهم مخشبي بن عمرو الذى حضر موسم بدر ، والنفسية التى كان يحملها : لقد أخبرنا أنه لم يبق منكم أحد وتوجس من مخالفته محمد من قريش بعد محنة المسلمين فى أحد ، وكيف كان الموقف الصلب منه من رسول الله ﷺ .

- يامحمد ، لقد أخبرنا أنه لم يبق منكم أحد ، فما أعلمكم إلا أهل الموسم .

– ما أخرجنا إلا موعد أبي سفيان وقتال عدونا ، وإن شئت مع ذلك نبذنا إليك وإلى قومك العهد ثم جالدناكم قبل أن نبرح من منزلنا هذا .
– بل نكف أيدينا عنكم ، ونترك بحلفك .

﴿ جاؤوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا ﴾ .

٨ – ونجد الصورة الأخيرة للمنافقين كذلك من خلال موقف نعيم بن مسعود ، الذي كان يتكلم بطلاقة يوم أُرهب أبا سفيان وصحبه من جيش محمد ﷺ وعاد مأجوراً لأبي سفيان ليؤدي الدور المعاكس ، فافت في أعضاء الناس ، ويخذل عن رسول الله ﷺ ، وكاد أن ينجح لولا ثبات رسول الله ﷺ والمؤمنين معه .

﴿ ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها فإن لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتموهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ﴾ .

(أخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، عن السدي قال : ثم ذكر نعيم بن مسعود الأشجعي ، وكان يأمن في المسلمين والمشركين بنقل الحديث بين النبي ﷺ والمشركين فقال : ﴿ ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا إلى الفتنة . ﴾ يقول : إلى الشرك) (١) .

ولا غرو أن يهدد بالقتل مع قومه ، بعد الدور الرهيب الذي أداه حتى كاد أن يقعد المسلمين عن الجهاد .

٩ – ﴿ عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً ﴾ .

وصدق الله العظيم ، فقد كف الله بأس الذين كفروا ، وأفرعهم من الخروج إلى بدر ، وخذلهم دون حرب ودون مواجهة ، وريح المسلمون الجولة دون قتال ، وانقلبوا بنعمة من الله وفضل ، وذلك بالثبات على الحق ، والنفير للجهاد في سبيل الله ، وتحولت النتيجة إلى مغنم ومكسب مادي ، وهزيمة معنوية للمشركين .

(١) الدر المنثور / ٥ / ٦١٤ ، ٦١٥ .

دعوة إلى الهجرة

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا . إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا . فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا . وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مَرَاغِمًا كَثِيرًا وَسِعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (١) .

وإذا كانت دعوة المؤمنين للجهاد لتحرير المستضعفين في مكة من الرجال والنساء والولدان ، فقد وجهت الدعوة إلى المستضعفين لكي يساهموا هم أنفسهم بتحرير أنفسهم ، وعدم الخنوع والقبول بالذل الذي يعانونه من أسيادهم الطغاة ، وأن قبولهم لفتنة الكفار لهم ، يجعلهم في عداد الكافرين ، وهي دعوة إلى كل المسحوقين والمستضعفين والمخاريين في الأرض ليعلموا المواجهة والتجمع ضد الظالمين ، وأنهم لانصيب لهم في الإيمان إن بقوا جزءاً من المجتمع الجاهلي الكافر بهم يحارب المؤمنين ، وبهم يسيطر سلطانه .

ونظر فيما نزلت هذه الآيات :

(أخرج البخاري والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني والبيهقي في سننه عن ابن عباس : أن ناساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سواد المشركين على رسول الله ﷺ ، فيأتى السهم يرمى به فيصيب أحدهم فيقتله ، أو يضرب فيقتل فأنزل الله :

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ (٢) .

(وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في سننه ، عن ابن عباس قال : كان قوم من أهل مكة أسلموا ، وكانوا يستخفون بالإسلام ، فأخرجهم المشركون معهم يوم بدر فأصيب بعضهم وقتل بعض ، فقال المسلمون : قد كان

(٢) الدر المنثور / ٥ / ٦٤ .

(١) النساء : ٩٧ - ١٠٠ .

أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكبرها فاستغفروا لهم ، فنزلت هذه الآية : ﴿ إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم ﴾ إلى آخر الآية . قال : فكتب إلى من بقى من المسلمين بمكة بهذه الآية ، وأنه لا عذر لهم فخرجوا ، فلحقهم المشركون فأعطوهم الفتنة فأنزلت فيهم هذه الآية : ﴿ ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ﴾ ^(١) إلى آخر الآية . فكتب المسلمون إليهم بذلك فحزنوا وأيسوا من كل خير ، فنزلت فيهم : ﴿ ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم ﴾ فكتبوا إليهم بذلك أن الله قد جعل لكم مخرجاً فاخرجوا ، فخرجوا فأدر كههم المشركون فقاتلوهم حتى نجا من نجا وقتل من قتل ^(٢) .

وتحدد بعض الروايات أسماءهم وأعيانهم .

كما أخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن جرير عن عكرمة في قوله : ﴿ إن الذين توفاهم الملائكة ﴾ إلى قوله : ﴿ وساءت مصيراً ﴾ قال :

(نزلت في قيس بن الفاكه بن المغيرة ، والحارث بن زمعة بن الأسود ، وقيس بن الوليد بن المغيرة ، وأبى العاص بن منبه بن الحجاج ، وعلى بن أمية بن خلف ، قال : لما خرج المشركون من قريش وأتباعهم لمنع أبى سفيان بن حرب وعير قريش من رسول الله ﷺ وأصحابه ، وأن يطلبوا مانيل منهم يوم نخلة ، خرجوا معهم بشبان كارهين كانوا قد أسلموا ، واجتمعوا ببدر على غير موعد ، فقتلوا ببدر كفاراً ، ورجعوا عن الإسلام وهم هؤلاء الذين سميناهم) ^(٣) .

ونعيد إلى الذاكرة أن هؤلاء النفس هم الذين سماهم القرآن - منافقين - في سورة الأنفال ، بقوله عز وجل :

﴿ إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم ﴾ ^(٤) .

وحيث قد قتلوا ببدر كفاراً جاءهم هذا الوعيد الشديد ، لأمثالهم الذين يتصورون أن الإسلام يقبل منهم أن يكونوا في صف الكفار نصراً ومعونة وتأيداً ، ويبقى الإسلام في القلب ولإيضاح هذه الصورة نأخذ هذه الرواية عن السدى كما أخرجها ابن جرير قال :

(٢) الدر المنثور / ٥ / ٦٤٦ .

(١) العنكبوت / ١٠ .

(٤) الأنفال / ٤٩ .

(٣) المصدر نفسه / ٦٤٣ .

(لما أسر العباس وعقيل ونوفل قال رسول الله ﷺ :

« افد نفسك وابن أخيك » . قال : يارسول الله ، ألم نصل قبلك ، ونشهد شهادتك ؟ قال : « يا عباس ، إنكم خاصمتهم فخصمتهم » ثم تلا عليه هذه الآية : ﴿ ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً ﴾ ، فيوم نزلت هذه الآية كان من أسلم ولم يهاجر فهو كافر حتى يهاجر ﴿ إلا المستضعفين ﴾ الذين ﴿ لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ﴾ حيلة في المال ، والسبيل الطريق . قال ابن عباس : كنت أنا من الولدان .

وفى رواية عنه : كنت أنا وأُمى من الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً (١) .

(ويمضى هذا الحكم إلى آخر الزمان متجاوزاً تلك الحالة الخاصة التى كان يواجهها النص فى تاريخ معين ، وفى بيئة معينة . . يمضى حكماً عاماً ، يلحق كل مسلم تناله الفتنة فى دينه فى أية أرض ، وتمسكه أمواله ومصالحه ، أو قراباته وصدقاته ، أو إشفاقه من آلام الهجرة ومتاعبها متى كان هناك - فى الأرض أى مكان - دار للإسلام يأمن بها على دينه ، ويجهر فيها بعقيدته ، ويؤدى فيها عباداته ، ويحيا حياة إسلامية فى ظل شريعة الله ، ويستمتع بهذا المستوى الرفيع من الحياة) (٢) .

﴿ ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراغماً كثيراً وسعة ﴾ :

(فالمرغم عند ابن عباس : التحول من أرض إلى أرض ، وفى الرواية الثانية عنه : المنفسح بلغة هذيل ، واستشهد لها بقول الشاعر :

وأترك أرضى جهرة إن عندى رجاء فى المراغم والتعاضد

وعند مجاهد : متزحزحاً عما يكره .

وعند السدى : مبتغىً للمعيشة .

وعند قتادة : متحولاً من الضلالة إلى الهدى ، ومن العيلة إلى الغنى) (٣) .

﴿ ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ﴾ :

(١) جامع البيان فى تفسير القرآن للإمام الطبرى / ١٤٩ / ٥ / ٣ .

(٢) فى ظلال القرآن / ٧٤٥ / ٥ / ٢ . (٣) راجع الدر المنثور / ٦٥٠ .

فالله تعالى يكتب له أجر الجهاد وأجر المجاهدين ، منذ أن يعزم العزيمة الصادقة ، ويمضى فى سبيل الله ، وقد يدركه الموت على الطريق ، قتلاً أو حتف أنفه ، فلا ضير فقد قبلته الملائكة عندها صديقاً شهيداً .

وحيث كان المسلم فى حسه الإسلامى يمثل مدى التجاوب العميق مع هذه النصوص ، نلاحظ صورة من صور هذا التجاوب كما (أخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير عن أبى ضمرة بن العيص الزرقى الذى كان مصاب البصر وكان بمكة ، فلما نزلت : ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾ فقال : إني لغنى ، إني لذو حيلة ، فتجهز يريد النبى ﷺ ، فأدركه الموت بالتنعيم ، فنزلت هذه الآية : ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (١) .

وفى رواية عنه أنه أمر أهله أن يفرشوا له على سريره ، وفرشوا له وحملوا ، وانطلقوا به متوجهاً إلى المدينة ، فلما كان بالتنعيم مات ، فنزل : ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ .

وينطلق النص القرآنى خارج المناسبة التى نزلت بها الآية ليعلنه عليه الصلاة والسلام حكماً على امتداد الزمان والمكان .

فعن عبد الله بن عتيك قال : سمعت النبى ﷺ يقول :

« من خرج من بيته مجاهداً فى سبيله - وأين المجاهدون فى سبيله - فخر عن دابته فمات فقد وقع أجره على الله ، أو لدغته دابة فمات فقد وقع أجره على الله ، أو مات حتف أنفه فقد وقع أجره على الله - يعنى بحتف أنفه على فرائشه ، والله إنها لكلمة ماسمعتها من أحد من العرب قبل رسول الله ﷺ - ومن قتل قعصاً فقد استوجب الجنة » (٢) .

(١) الدر المنثور / ٥ / ٦٥١ .

(٢) رواه أحمد / ٤ / ٣٦ ، والحاكم وصححه / ٢ / ٨٨ .

صلاة الخوف

﴿وإذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدواً مبيناً . وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وذ الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً . فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً﴾ (١).

فى جو الجهاد ، وفى فرضية الصلاة ، وفرضية الجهاد ، وفى جو الغدر والمكر الذى أحاط بالمسلمين فى المدينة ، فى هذه الأجواء جاء حكم صلاة الخوف ، فى تفصيل دقيق لا يختلف عن تفصيل آية الدين . متى تتم الصلاة ؟ متى تقصر الصلاة ؟ كيف تقصر الصلاة ؟ كيف تتم الحراسة ؟ متى يحمل السلاح ؟ متى يوضع السلاح ؟ متى يعاد إلى إقامة الصلاة ؟

لقد ذهب أكثر الصحابة والتابعين بعدهم إلى أن المقصود فى القصر فى هذه الآية هو صلاة الخوف وليس صلاة السفر ، إلا عائشة وسعدا رضى الله عنهما حيث كان يتمان فى السفر ، ويعتبران القصر وفقاً على الخوف .

(فقد أخرج ابن جرير عن ابن جريج قال : قلت لعطاء : أى أصحاب رسول الله ﷺ كان يتم الصلاة فى السفر ؟ قال : عائشة وسعد بن أبى وقاص) (٢) .

ونجد رواية عن على رضى الله عنه تزيل هذا اللبس أوردها ابن جرير فى تفسيره وهى :

(٢) جامع البيان فى تفسير القرآن / ٤ / ٥ / ١٥٦ .

(١) النساء / ١٠١ - ١٠٣ .

(سأل قوم من التجار رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله ، إنا نضرب في الأرض فكيف نصلي ؟ فأنزل الله : ﴿ وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ﴾ ثم انقطع الوحي . فلما كان بعد ذلك بحول غزا النبي ﷺ فصلى الظهر ، فقال المشركون : لقد أمكنكم محمد وأصحابه من ظهورهم هلا شددتم عليهم ؟ ! فقال قائل منهم : إن لهم مثلها أخرى في أثرها فأنزل الله بين الصلاتين : ﴿ إن خفتهم أن يفتكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا . وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك ﴾ إلى قوله ﴿ إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا ﴾ فنزلت صلاة الخوف (١).

أما متى تمت الصلاة ؟ وكيف تمت ؟ فالروايات متعددة . هل كانت في غزوة ذات الرقاع ؟ أو في صلح الحديبية ؟ أو غيرهما ؟ والظاهر أنها تكررت مرات عديدة ، فروى كل راو بما شهد .

وعلى المنهج الذي نسير عليه في ربط أحداث السيرة بآيات القرآن الكريم ، نلاحظ أن غزوة ذات الرقاع قد تمت في هذه المرحلة ، بعد أحد وقبل الخندق ، نستعرضها ، ثم نستعرض روايات التفسير في صلاة الخوف .

(١) المصدر نفسه / ١٥٥ .

غزوة ذات الرقاع

أما ما ذكره ابن إسحاق عن الغزوة فهو :

(قال ابن إسحاق : ثم أقام رسول الله ﷺ بالمدينة بعد غزوة بنى النضير ^(١) شهر ربيع الآخر ، وبعض جمادى ، ثم غزا نجداً يريد بنى محارب وبنى ثعلبة من غطفان ، واستعمل على المدينة أبا ذر الغفاري ^(٢) - ويقال عثمان بن عفان ، فيما قاله ابن هشام - حتى نزل نخلاً ^(٣) وهي غزوة ذات الرقاع .

قال ابن هشام : وإنما قيل لها غزوة ذات الرقاع ؛ لأنهم رقعوا فيها راياتهم ، ويقال ذات الرقاع : شجرة بذلك الموضع يقال لها : ذات الرقاع .

قال ابن إسحاق : فلقي بها جمعاً عظيماً من غطفان ، فتقارب الناس ، ولم يكن بينهم حرب ، وقد خاف الناس بعضهم بعضاً ، حتى صلى رسول الله ﷺ بالناس صلاة الخوف ^(٤) .

ونلقى عند الواقدي تفصيلات أوضح وأهم نذكرها وهي كما وردت عنده :

(فإنما سميت ذات الرقاع ؛ لأنه جبل فيه بقع حمر وسواد وبياض ، خرج رسول الله ﷺ ليلة السبت لعشر خلون من المحرم على رأس سبعة وأربعين شهراً ، وقدم صراراً ^(٥) يوم الأحد لخمس بقين من المحرم ، وغاب خمس عشرة .

فحدثني الضحاك بن عثمان ، عن عبيد الله بن مقسم ، وحدثني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم ، عن جابر ، وعن عبد الكريم بن أبي حفصة ، عن جابر ، وعبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر ، عن عبد الله بن أبي بكر ، ومالك بن أنس ، وعبد الله بن عمر ، عن

(١) أرجأنا الحديث عن بنى النضير ، رغم أنها تمت قبل غزوة ذات الرقاع ؛ لأنه نزل بها آيات خاصة هي سورة الحشر بتمامها ، والتي ستحدث عنها بعد استيفاء الحديث عن آيات سورة النساء .

(٢) قال الزرقاني ١٩ / ٢ : قاله ابن إسحاق وتعقبه ابن عبد البر بأنه خلاف ما عليه الأكثر بأن أبا ذر لما أسلم بمكة رجع إلى بلاده فلم يجبه إلا بعد الخندق .

(٣) موضع بنجد من أرض غطفان . (٤) السيرة النبوية لابن هشام ٢٠٤ / ٢٠٤ .

(٥) صرار : بئر قديمة ، على ثلاثة أميال من المدينة لقاء حرة واقم .

وهب بن كيسان ، عن جابر بن عبد الله ، وقد زاد بعضهم على بعض فى الحديث ، وغيرهم قد حدثنى به قالوا :

قدم قادم بجلب له ، فاشتري بسوق النبط ، وقالوا : من أين جلبت جلبك ؟ قال : جئت من نجد : وقد رأيت أثماراً وثعلبية قد جمعوا لكم جمعاً ، وأراكم هادين عنهم ^(١) . فبلغ النبى ، فخرج فى أربعمائة من أصحابه ، وقال قائل : كانوا سبعمائة أو ثمانمائة ، وخرج رسول الله ﷺ من المدينة ، حتى سلك على المضيق ، ثم أفضى إلى وادى الشقرة فأقام بها يوماً وبث السرايا فرجعوا إليه مع الليل ، وخبروه أنهم لم يروا أحداً وقد وطفوا آثاراً حديثه ، ثم سار رسول الله ﷺ فى أصحابه حتى أتى محالهم ، فيجدون المحال ليس فيها أحد ، وقد ذهبت الأعراب إلى رؤوس الجبال ، وهم يطلون على النبى ﷺ ، وقد خاف الناس بعضهم بعضاً ، والمشركون منهم قريب ، وخاف المسلمون أن يغيروا عليهم وهم غارون ، وخافت الأعراب ألا يبرح رسول الله ﷺ حتى يستأصلهم ، وفيها صلى رسول الله ﷺ صلاة الخوف . . . ^(٢) .

هذا هو الخط العام للغزوة ، وكما ذكرنا أن نرجى الحديث عن صلاة الخوف إلى أن يتم استعراض جوانب الغزوة ، حيث برز فيها بعض الحوادث الجزئية الهامة نذكرها تباعاً :

أولاً : محاولة اغتيال رسول الله ﷺ :

(قال شعيب عن الزهيري : حدثنى سنان الدؤلى ، وأبو سلمة عن جابر ، أنه غزا مع رسول الله ﷺ قبل نجد ، فلما قفل قفل معه ، فأدركته القافلة فى وادى كثير العضاة ^(٣) ، فنزل وتفرق الناس فى العضاة يستظلون بالشجر ، وقال ^(٤) هو تحت شجرة ، فعلق بها سيفه ، فمنا نومة ، فإذا رسول الله ﷺ يدعونا فأجبناه ، فإذا عنده أعرابى جالس ، فقال رسول الله ﷺ : « إن هذا اخترط سيفى وأنا نائم ، فاستيقظت وهو بيده صلتاً . فقال : من يمنعك منى ؟ قلت : الله » . فشام السيف وجلس ، فلم يعاقبه رسول الله ﷺ وقد فعل ذلك .

(١) هكذا فى سائر النسخ ، ولعله تسهيل أهل الحجاز للهمزة وأصلها (هادين) محقق المغازى / ٣٩٥ .

(٢) المغازى للواقدي / ١ / ٣٩٥ ، ٣٩٦ . وكل الروايات التى سنسوقها عنه هى من سنده السابق الذى ذكره آنفاً .

(٣) العضاة : أعظم الشجر أو كل شجرة ذات شوك . (٤) قال : نام

وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر : اسم الرجل غورث بن الحارث (١) .

وفي رواية أخرى عن جابر قال : (قاتل رسول الله ﷺ محارب خصفة بنخل ، فرأوا من المسلمين غرة ، فجاء رجل منهم يقال له غورث بن الحارث حتى قام على رأس رسول الله ﷺ بالسيف فقال : من يمنعك مني ؟ قال : « الله » . فسقط السيف من يده ، فأخذه رسول الله ﷺ ، فقال : « من يمنعك مني ؟ » . قال : كن خير آخذ . قال : « تشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله » . قال : لا ، ولكن أعاهدك على أن لا أقاتلك ، ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، فخلى سبيله ، فأتى أصحابه فقال : جئتمكم من عند خير الناس (٢) .

وفي رواية إسحاق إشارتان جديدتان :

الأولى : إن محاولة القتل كانت عن تواطؤ وتخطيط مشترك من غطفان ومحارب ، وليست حادثة فردية .

(عن جابر بن عبد الله : أن رجلاً من محارب يقال له غورث قال لقومه من غطفان ومحارب قال لقومه : ألا أقتل لك محمداً ؟ قالوا : بلى ، وكيف تقتله ؟ قال : أقتله به . قال : فأقبل إلى رسول الله ﷺ وهو جالس وسيف رسول الله ﷺ في حجره فقال : يا محمد ، انظر إلى سيفك هذا ؟ قال : « نعم » - وكان محلي بفضة ، فيما قاله ابن هشام - فأخذه واستله ، ثم جعل يهزه ويهمهم فيكبته الله ، ثم قال : يا محمد ، أما تخافني ؟ قال : « لا ، وما أخاف منك ؟ » قال : أما تخافني وفي يدي السيف ؟ قال : « لا ، يمنعني الله منك ») .

الثانية : إنه نزل قرآن في هذه الحادثة كما تقول تنمة الرواية :

(. . ثم عمد إلى سيف رسول الله ﷺ ، فردّه عليه ، قال : فأنزل الله :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ فَكَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٣) .

(١) المعازي للذهبي من تاريخ الإسلام ، تحقيق عمر عبد السلام التدمري . وقال عنه : متفق عليه وهو عند البخاري / ٢ / ج ٥ / المغازي ، باب غزوة ذات الرقاع / ٤٧ . وقد ساق البخاري الغزوة بعد الخندق .

(٢) المغازي من تاريخ الإسلام للذهبي / ٢٤٨ .

(٣) المائدة / ١١ .

قال ابن إسحاق : وحدثني يزيد بن رومان : أنها أنزلت في عمر وابن جحاش أخي بني النضير وماهم به ، فإله أعلم أي ذلك كان (١) .

وهذه الرواية توجهنا إلى فائدتين هامتين :

الأولى : هي مدى التخطيط والتبني لاعتقال رسول الله ﷺ ، وكيف أنه كان هدفاً رئيسياً عند العدو ، ولكن الله عصمه ، وهو يدفعنا إلى الحذر أكثر حيث لا عصمة لأحد ، وخاصة القيادات الإسلامية التي تكون هدفاً لمؤامرات العدو .

الثانية : عظمة المنة على الأمة بسلامة رسول الله ﷺ ، فقد جاء النص القرآني يوحى بأن النبل من الرسول عليه الصلاة والسلام هو نبل من الأمة كلها ، وهي نعمة كبرى يذكر الله تعالى بها الأمة كما ذكرها من قبل في إتمام النعمة بإكمال الدين ، وكان إكمال الدين مرتبطاً بسلامة رسول الله ﷺ من الفتك حتى يؤدي رسالة ربه :

﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (٢) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ فَكَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ :

ومن المناسب أن تقرن هذه الآية بآيات أحد : ﴿ .. ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيُتِلِكُمْ .. ﴾

فهناك صرف المؤمنين عن المشركين لِيُتِلَى المؤمنين ، وقد عفا عنهم .

وهنا بعد أن خُلِّصَ الصف ، وتمحَّصَ الحق من الباطل ﴿ .. كَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ .. ﴾ .

وهناك قبل أن يخلص الصف ، جُرح رسول الله ﷺ وكلمت شفته ، وكسرت ربايعته ، وشج وجهه ، ووقع في حفرة أبي عامر الفاسق ، لخطأ المؤمنين ومخالفتهم لقائدهم عليه الصلاة والسلام .

وهنا يمسك الأعرابي بالسيف ، والرسول ﷺ أعزل من السلاح ، ويأتي لينفذ مؤامرة الغدر من قومه ، فيكبتة الله ويذله ، ويسقط السيف من يده .

فكم يختلف العون الرباني والعناية الربانية للصف ، وفيه الدخل والخلل ، وللصف

(٢) المائدة ٦٧ .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٢١٦ / ٣ .

وفيه الخلوص من الزبد ، وتمييز الخبيث من الطيب .

ثانيا : حراس الجيش الإسلامي :

قال ابن إسحاق وحدثني عمي صدقة بن يسار عن عقيل بن جابر عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال : (لما خرجنا في غزوة ذات الرقاع من نخل ، فأصاب رجل امرأة رجل من المشركين ، فلما انصرف رسول الله ﷺ قافلاً أتى زوجها وكان غائباً ، فلما أخبر الخبر حلف لا ينتهي حتى يهريق في أصحاب محمد ﷺ دماً ، فخرج يتبع أثر رسول الله ﷺ ، فنزل رسول الله ﷺ فقال : « من رجل يكلؤنا ^(١) ليلتنا هذه ؟ » قال : فانتدب رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار ، فقالا : نحن يا رسول الله ، قال : « فكلونا بفم الشعب » وكان رسول الله ﷺ وأصحابه قد نزلوا إلى شعب من الوادي - وهما عمار بن ياسر ، وعباد بن بشر ، فيما قاله ابن هشام .

قال ابن إسحاق : فلما خرج الرجلان إلى فم الشعب ، قال الأنصاري للمهاجري : أرى الليل تحب أن أكفيك : أوله أم آخره ؟ قال : بل اكفني أوله : قال : فاضطجع المهاجري فنام ، وقام الأنصاري يصلي ، وأتى الرجل ، فلما رأى شخص الرجل عرف أنه ريثة ^(٢) القوم . قال : فرمى بسهم فوضعه فيه ، قال : فنزعه ووضعه فثبت قائماً .

ثم رماه بسهم آخر فوضعه فيه ، قال : فنزعه ووضعه وثبت قائماً .

ثم عاد له بالثالث ، فوضعه فيه ، قال : فنزعه ووضعه ثم ركع وسجد ثم أهب ^(٣) صاحبه فقال : اجلس فقد أثبت ^(٤) ، قال : فوثب . فلما رآهما الرجل عرف أن قد نذرا ^(٥) به فهرب ، فلما رأى المهاجري ما بالأنصار من الدماء ، قال : سبحان الله ! أفلا أهيبتني أول مارماك ؟ قال : كنت في سورة أقرؤها فلم أحب أن أقطعها حتى أيقدها ، فلما تابع عليّ الرمي ركعت فأذنتك ، وإيم الله لولا أن أضيع ثغراً أمرني رسول الله ﷺ بحفظه ، لقطع نفسي قبل أن أقطعها أو أنفذها ^(٦) .

وفي رواية الواقدي : (كنت في سورة أقرؤها وهي سورة الكهف ، فكرهت أن أقطعها حتى أفرغ منها ، ولولا أنني خشيت أن أضيع ثغراً أمرني به رسول الله ﷺ ، ما انصرفت ولو أتى على نفسي) ^(٧)

(١) يكلؤنا : يحفظنا .

(٢) الريثة : الطليقة الذي تحرس القوم .

(٣) أهب صاحبه : أيقظه .

(٤) أثبت : جرحت جرحاً لا يمكن التحرك معه .

(٥) نذرا به : علما به .

(٦) السيرة لابن هشام / ٢٨ / ٢٠٨ .

(٧) المغازي للواقدي / ١ / ٣٩٦ ، ٣٩٧ .

وتعطينا هذه الحادثة مدى التربية العظيمة التي وصل إليها الجيش ببغداد أحد ، ومدى الجهد في البناء لتخليص الصف من شوائبه .

ثالثا : حديث جابر وزواجه وجمله ونخله :

تركنا جابرا^(١) في أحد وقد استشهد أبوه وترك له ست بنات ، وأثبت رضى الله عنه فدائية نادرة حين استأذن من رسول الله ﷺ أن يحضر غزوة حمراء الأسد ، وسمح له وحده بالحضور من الذين تخلفوا عن أحد .

ونشهد هذا الحديث دون تعليق . ونفقه منه عظمة التربية النبوية لأبناء الشهداء ، ومدى رعايته لهم في كل شأن حقير أو خطير من شئونهم ، ونشهد نموذجاً فذاً من نماذج التربية النبوية الخالدة .

قال جابر : (فإنا لفي منصرفنا أتاننا رسول الله ﷺ وأنا تحت ظل شجرة ، فقلت : هلم إلى الظل يارسول الله ، فدنا إلى الظل فاستظل ، فذهبت لأقرب شيئاً إليه ، فما وجدت إلا جرواً^(٢) من قنأ في أسفل الغرارة^(٣)) قال : فكسرتة كسراً ثم قربته إليه ، فقال رسول الله ﷺ : « من أين لكم هذا ؟ » فقلنا : شئاً فضل من زاد المدينة ، فأصاب منه رسول الله ﷺ .

وقد جهرنا^(٤) صاحباً لنا يرعى ظهرنا وعليه ثوب متخرق ، فقال رسول الله ﷺ : « أما له غير هذا ؟ » فقلنا : بلى يارسول الله . إن له ثوبين جديدين في العيبة^(٥) فقال له رسول الله ﷺ : « خذ ثوبيك » فأخذ ثوبيه فلبسهما ثم أدبر فقال رسول الله ﷺ : « أليس هذا أحسن ؟ ماله ضرب الله عنقه ؟ » فسمع ذلك الرجل فقال : يارسول الله ، في سبيل الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : « في سبيل الله » . قال جابر : فضربت عنقه بعد ذلك في سبيل الله .

قال : فبينما رسول الله ﷺ يتحدث عندنا إلى أن جاءنا علبه بن زيد الحارثي بثلاث بيضات أداحي^(٦) فقال : يارسول الله ، وجدت هذه البيضات في مفحص^(٧) نعام . فقال رسول الله ﷺ : « دونك يا جابر ، فاعمل هذه البيضات » فوثبت فعملتهن ثم جئت

(١) الملاحظ أن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قد رويت عنه معظم روايات غزوة ذات الرقاع ولعله أول مشاهد يشهده مع رسول الله ﷺ بعد غزوة حمراء الأسد .

(٢) الخرو : صغير كل شئ حتى الحنظل والبطيخ . (٣) الغرارة : القرية . (٤) جهرنا : فاحنا .

(٥) العيبة : رنبل من آدم .. (٦) أداحي : مبيض النعام في الرمن . (٧) مفحص : محشم ومرل النعام .

بالبیض فی قصعة ، وجعلت أطلب خبزاً فلا أجده . قال : فجعل رسول الله ﷺ يأكل من ذلك البیض بغير خبز ، قال جابر : فرأيت رسول الله ﷺ قد أمسك يده وأنا أظن أنه قد انتهى إلى حاجته ، والبیض فی القصعة كما هو . قال : ثم قام رسول الله ﷺ وأكل منه عامة أصحابنا ثم رحنا مبردين^(١) .

قال جابر : وإنا لنسير إلى أن أدركني رسول الله ﷺ فقال : « مالك يا جابر ؟ » فقلت : أي رسول الله جدي^(٢) أن يكون لي بغير سوء ، وقد مضى الناس وتركوني قال : فأناخ رسول الله ﷺ بغيره . فقال : « أمعك ماء » فقلت : نعم . فجثته بقعب من ماء ، فنفت فيه ثم نضخ على رأسه وظهره وعلى عجزه ثم قال : « أعطني عصاً » فأعطيته عصاً معى . أو قال قطعت له عصاً من شجرة . قال : ثم نخسه ، ثم قرعه بالعصا ، ثم قال : « اركب يا جابر » . قال : فركبت فخرج ، والذي بعثه بالحق يواحق^(٣) ناقته مواهقة ما تفوته ناقته .

قال وجعلت أتحدث مع رسول الله ﷺ ثم قال : « أتزوجت يا أبا عبد الله ؟ » قلت : نعم . قال : « بكر أم ثيباً ؟ » فقلت : ثيباً . فقال : « ألا جارية تلاعبها وتلاعبك ؟ ! » فقلت : يا رسول الله ، بأبي وأمي ، إن أبى أصيب يوم أحد وترك تسع بنات وتزوجت امرأة جامعة تلم شعثهن وتقوم عليهن : قال : « أصبت » ثم قال : « إنا لو قدمنا صرارا أمرنا بجزور فنحرت ، وأقمنا عليها يومنا ذلك ، وسمعت بنا ، فنفضت ثمارها^(٤) » قال : قلت : والله يا رسول الله مالنا نمارق . قال : « أما إنها ستكون فإذا قدمت فاعمل عملاً كيساً » قال : قلت : أفعل ما استطعت .

ثم قال : « بعني جملك هذا يا جابر » . قلت : بل هو لك يا رسول الله ، قال : « لا ، بل بعني » قال : قلت : نعم ، سمئى به . قال : « فإني آخذه بدرهم » قال : قلت : تغبنني يا رسول الله . قال : « لا ، لعمرى » قال جابر : فما زال يزيدي درهماً درهماً حتى بلغ به أربعين درهماً . أو قيه . فقال : « أما رضيت » . فقلت : هو لك ، فقال : « فظهره لك حتى تقدم المدينة » . قال : ويقال إنه قال : « آخذه منك بأوقية وظهره لك » فباعه على ذلك .

قال : فلما قدمنا صرارا أمر بجزور فنحرت ، فأقام به بيومه ثم دخلنا المدينة . قال جابر : فقلت للمرأة : قد أمرني النبي ﷺ أن أعمل عملاً كيساً . قالت : سمعاً وطاعة

(٢) حدى : حظى .

(١) مبردين . تغبى البرد .

(٣) يواحق : يبارى ناقته فى السير ، ويمد عنقه ليسايرها . (٤) الثمارق : الوساد .

لأمر رسول الله ﷺ ، فدونك فافعل .

قال : ثم أصبحت فأخذت برأس الجمل فانطلقت حتى أنخته عند حجرة رسول الله ﷺ وجلست حتى خرج ، فلما خرج قال : « أهذا الجمل ؟ » قلت : نعم يا رسول الله الذي اشتريت . فدعا رسول الله ﷺ بلالا فقال : « اذهب فأعطه أوقية ، وخذ جملك يا بن أخي فهو لك » فانطلقت مع بلال ، فقال بلال : أنت ابن صاحب الشعب ؟ فقلت : نعم . فقال : والله لأعطينك ولأزيدنك ، فزادني قيراطاً وأوقيراطين . قال : فما زال ذلك يشمر ويزيدنا الله به ، ونعرف موضعه حتى أصيب ^(١) هاهنا قريباً عندكم - يعني الجمل ^(٢) .

قال الواقدي : وحدثني إسماعيل بن عطية بن عبد الله بن أنيس عن أبيه عن جابر ابن عبد الله قال : لما انصرفنا راجعين ، فكنا بالشقرة ، قال لي رسول الله ﷺ : « يا جابر . ما فعل دين أبيك ؟ » فقلت : انتظرت عليه يا رسول الله أن يجذ نخله . قال رسول الله ﷺ : « إذا جذذت فأحضرني » ، قال : قلت : نعم ، ثم قال : « من صاحب دين أبيك ؟ » فقلت : أبو الشحم اليهودي ، له على أبي سقة ^(٣) تمر . فقال لي رسول الله ﷺ : « متى تجذها ؟ » قلت : غدا . قال : « يا جابر ، فإذا جذذتها فاعزل العجوة على حذتها وألوان التمر على حذتها » . قال : ففعلت ، فجعلت الصيحاني على حدة ، وأمهاات الجرادين على حدة ، والعجوة على حدة ، ثم عمدت إلى جُمَاع من التمر مثل نخبة وقرن وغيرها من الأنواع ، وهو أقل التمر ، فجعلته حبلاً واحداً ، ثم جئت رسول الله ﷺ فخبرته ، فانطلق رسول الله ﷺ ومعه عليّة أصحابه ، فدخلوا الخائط ، وحضر أبو الشحم ، قال : فلما نظر رسول الله ﷺ إلى التمر مصنفاً قال : « اللهم بارك له » ثم انتهى إلى العجوة فمسّها بيده وأصناف التمر ، ثم جلس وسطها ثم قال : « ادع غريمك » فجاء أبو الشحم فقال « اكنل » فاكتال حقه كله من حبل واحد وهو العجوة ، وبقيّة التمر كما هو ، ثم قال : « يا جابر ، هل بقي على أبيك شيء ؟ » قال : قلت : لا ، وبقي سائر التمر ، فأكلنا منه دهرأ وبعنا منه حتى أدركت الثمرة من قابل ، ولقد كنت أقول : لو بعث أصلها ما بلغت ما كان على أبي من الدين ، فقضى الله ما كان على أبي من الدين ، فلقد رأيته والنبي ﷺ يقول : « ما فعل دين أبيك ؟ » فقلت : قد قضاه الله عز وجل ، فقال : « اللهم اغفر لجابر ! »

(١) أصيب يوم الحرة ، حين فلك مسلم بن عقبة بالمسلمين في المدينة ، لحملهم خلافة يزيد بن معاوية .

(٢) المغازي للواقدي ٣٩٨/٢ - ٤٠٠ والسيرة لابن هشام / ٢٠٦ / ٢٠٧ .

(٣) سقة تمر : جمع وست وهو الحمل ، وقدره الشرع بستين صاعاً .

فاستغفر لى فى ليلة خمساً وعشرين مرة^(١)

وبعد هذا التطواف فى خفقات قلب جابر بين يدى نبيه عليه الصلاة والسلام ، يتلقى من معين تربيته ، نعود إلى صلاة الخوف ومرويات السيرة وكتب التفسير عنها .

أما فى غزوة ذات الرقاع ، وهى أول صلاة صلاها عليه الصلاة والسلام بالمسلمين صلاة الخوف فقد وردت فيها خمس روايات مختلفة^(٢) :

الأولى : عن السدى : (يقوم الإمام ويقوم معه طائفتان ، طائفة خلفه ، وطائفة يوازن العدو ، فيصلى بمن معه ركعة ، ويمشون إليهم على أذبارهم حتى يقوموا فى مقام أصحابهم ، وتلك المشية الفهقرى ، ثم تأتى الطائفة الأخرى فتصلى مع الإمام ركعة ، ثم يجلس الإمام فيسلم فيقومون فيصلون لأنفسهم ركعة ثم يرجعون إلى صفوفهم ، ويقوم الآخرون فيضيفون إلى ركعته شيئاً تجزئه ركعة الإمام - أى للإمام ركعتان ، ولكل طائفة ركعتان ، ويسلم الإمام بعد ركعتين مع الطائفتين) .

الثانية : رواية جابر : (ثم نودى بالصلاة فصلى رسول الله ﷺ بطائفة من القوم وطائفة أخرى تحرسهم ، فصلى بالذين يلونه ركعتين ، ثم تأخر الذين يلونه على أعقابهم ، فقاموا فى مصاف أصحابهم ، ثم جاء الآخرون ، فصلى بهم ركعتين ، والآخرون يحرسونهم ثم سلم ، فكانت للنبي ﷺ أربع ركعات وللقوم ركعتان ركعتان يومئذ) .

الثالثة : عن ابن عباس : (يقوم الإمام ويقوم معه طائفة منهم ، وطائفة يأخذون أسلحتهم ويقفون بإزاء العدو ، فيصلى الإمام بمن معه ركعة ثم يجلس على هيئته ، فيقوم القوم فيصلون لأنفسهم الركعة الثانية والإمام جالس ، ثم ينصرفون فيقفون موقفهم ، ثم يقبل الآخرون فيصلى بهم الإمام الركعة الثانية ثم يسلم ، فيقوم القوم فيصلون لأنفسهم الركعة الثانية ، فهكذا صلى رسول الله ﷺ يوم بطن نخلة) .

وتفترق عن الرواية الأولى بتتابع الركعتين مع الإمام ثم تمتهم بعد ذلك لركعتيهم ، بينما نجد فى هذه الرواية صلاة كل طائفة لركعتيها مفترقتين .

الرابعة : عن عائشة رضى الله عنها : (صدع الناس صدعتين ، فصفت طائفة وراءه ، وقامت طائفة وجاه العدو ، فكبر رسول الله ﷺ وكبرت الطائفة خلفه ، ثم ركع

(٢) انظر : الدر المنثور ٥/ ٦٦٢ .

(١) المغازى للواقدي ١/ ٤٠٢ .

وركعوا وسجد وسجدوا ، ثم رفع رأسه فرفعوا ، ثم مكث رسول الله ﷺ جالساً وسجدوا لأنفسهم سجدة ثانية ، ثم قاموا ثم نكسوا على أعقابهم يمشون القهقري حتى قاموا من ورائهم ، وأقبلت الطائفة الأخرى فصلوا خلف رسول الله ﷺ ، فكبروا ثم ركعوا لأنفسهم ثم سجد رسول الله ﷺ سجدة الثانية فسجدوا معه ، ثم قام رسول الله ﷺ في ركعته وسجدوا لأنفسهم السجدة الثانية ، ثم قامت الطائفتان جميعاً فصلوا خلف رسول الله ﷺ ، فركع بهم ركعة فركعوا جميعاً ، ثم سجد فسجدوا جميعاً ، ثم رفع رأسه ورفعوا معه ، كل ذلك من رسول الله ﷺ سريعاً جداً ، لا يألو أن يخفف ما استطاع ثم سلم فسلموا ، ثم قام وقد شرکه الناس في صلاته كلها) .

الخامسة : وهي الرواية التي نرجحها : لأنها مروية عن حضر الصلاة من صحابة رسول الله ﷺ ولذلك أخذ بها معظم الفقهاء وأئمة الحديث ، أصحاب الصحاح الستة .

فقد أخرج مالك ، والشافعي ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، والبخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي وابن ماجه ، والدارقطني ، والبيهقي ، عن طريق صالح بن خوات ، عن صلى مع النبي ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف : (أن طائفة صفت معه وطائفة تجاه العدو ، فصلى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائماً وأتموا لأنفسهم ، ثم انصرفوا وصلوا تجاه العدو ، وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ، ثم ثبت جالساً وأتموا لأنفسهم ، ثم سلم بهم) .

وهناك روايات أخرى غير هذه الروايات ، وفي العودة إلى كتب الفقه المعتمدة يمكن الحوض في تفصيلات أكثر في هذا الموضوع .

ونعود إلى بقية الآية من خلال كتب التفسير مع الآية التي تليها : (أخرج البخاري والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنْ كَانَ بِكُمْ أذىٌ مِنْ مطرٍ أَوْ كُنتُمْ مَرْضى ﴾ : نزلت في عبد الرحمن بن عوف وكان جريحاً)^(١) .

(وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان الآية قال : رخص في وضع السلاح عند ذلك وأمرهم أن يأخذوا حذرهم ، وفي قوله : ﴿ عذاباً مهيناً ﴾ قال : يعني

(١) الدر المنثور ٥/٦٦٢ .

بالمهين الهوان ، وفي قوله : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ ﴾ قال : صلاة الخوف ، ﴿ فَاذْكُرُوا اللَّهَ ﴾ قال : باللسان ، ﴿ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ ﴾ يقول : إذا استقررتهم وأمتهم (١) .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ﴾ قال : بالليل والنهار في البر والبحر وفي السفر والحضر ، والغنى والفقر والسقم والصحة والسر والعلانية وعلى كل حال .

وعن مجاهد والحسن وقتادة فيما رواه ابن جرير وابن المنذر وعبد بن حميد وعبد الرزاق : ﴿ إِنْ الصَّلَاةُ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ قال : مفروضاً ، وواجباً وكتاباً واجباً ومنجماً كل ما مضى وقت جاء وقت آخر (٢) .

بقي علينا أن نذكر أن معظم الروايات تتحدث عن صلاة الخوف في غزوتين هما : غزوة ذات الرقاع ، ويطلق عليها غزوة نجد كذلك الثانية كانت بعسفان .

وقد انفرد الإمام العلامة الذهبي من بين رواة السير بجعل غزوة بني لحيان خلال هذه المرحلة ، فقال ابن إسحاق : خرج رسول الله ﷺ في جمادى الأولى على رأس ستة أشهر من صلح بني قريظة إلى بني لحيان يطلب بأصحاب الرجيع خبيب وأصحابه ، وأظهر أنه يريد الشام ليصيب من القوم غرة .

لقد جعلها الواقدي في محرم سنة ست ، وجعلها ابن إسحاق في جمادى الأولى سنة ست ، بينما كانت غزوة الرجيع سنة ثلاث عند ابن إسحاق ، وعند الواقدي سنة ثلاث كذلك ، فلا يعقل أن يتأخر رسول الله ﷺ سنتين أو ثلاثاً حتى يثار لخبيب وأصحابه (٣) .

وقد عبر الذهبي رحمه الله عن الأمر بصلح بني قريظة ، ولم يقل بفتح بني قريظة أى بعد الخندق ، بينما هي عند ابن إسحاق بعد فتح قريظة ، والذي يعنيه الذهبي ما ذكره في غزوة بني النضير حيث يقول : (ثم غدا على بني قريظة بالكثائب ، وترك بني النضير ، ودعاهم إلى أن يعاهدوه فعاهدوه فانصرف عنهم) (٤) .

(١) المصدر نفسه / ٦٦٦ .

(٢) تختلط الأمور أحياناً لدى علماء السير ، فبعضهم يؤرخ السنة ببدايتها أى من المحرم ، وبعضهم يؤرخها من ربيع الأول وقت الهجرة ، فتكون مثلاً غزوة الرجيع في السنة الرابعة في صفر إذا قيست ببداية العام ، وتكون في السنة الثالثة إذا قيست بهجرة النبي ﷺ ، ومن هنا يقع بعض الاختلاف في السنوات .

(٤) المغازي للذهبي / ١٤٩ ، ١٥٠ .

وفي رواية أخرى عن ابن عمر : (أن يهود بنى النضير وقريظة حاربوا رسول الله ﷺ ، فأجلى بنى النضير ، وأقر قريظة ومن عليهم ، حتى حاربوا بعد ذلك . أخرجه البخاري) (١) .

ونعود إلى رواية ابن إسحاق :

(قال يونس عن ابن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن حزم وغيره قالوا : لما أصيب خبيب وأصحابه خرج رسول الله ﷺ طلباً لدمائهم ليصيب من بنى لحيان غرة ، فسلك طريق الشام وورى على الناس أنه لا يريد بنى لحيان ، حتى نزل أرضهم . وهم من هذيل . فوجدهم قد حذروا وتمنعوا في رؤوس الجبال ، فقال رسول الله ﷺ : « لو أننا هبطنا عسفان لرأت قريش أننا قد جئنا مكة » ، فخرج رسول الله ﷺ في مائتي راكب حتى نزل عسفان ، ثم بعث فارسين حتى نزلا كراع الغميم ثم انصرفا إليه .

فذكر أبو عياش الزرقى أن رسول الله ﷺ صلى بعسفان صلاة الخوف) (٢) .

ولم ينفرد الأزرقى بذلك فقد ورد ذلك عن ابن عباس ومجاهد وأبي هريرة رضي الله عنهم ، كما وردت الروايات عنهم في الدر المنثور للسيوطي .

هذا ولا بد من الإشارة إلى أن هذه الصلاة قد ذكرت في صلح الحديبية ، كما ذكر ابن سعد في طبقاته : (فرجع إلى رسول الله ﷺ فلقبه بغدير الأشتاط وراء عسفان فأخبره بذلك ، ودنا خالد بن الوليد في خيله حتى نظر إلى أصحاب رسول الله ﷺ ، فأمر رسول الله ﷺ عباد بن بشر فتقدم في خيله فأقام يازاته وصف أصحابه ، وحانت صلاة الظهر وصلى رسول الله ﷺ بأصحابه صلاة الخوف) (٣) .

وفي خبر إسلام خالد رضي الله عنه :

فلما خرج رسول الله ﷺ إلى الحديبية خرجت في خيل من المشركين ، فلقبت رسول الله ﷺ في أصحابه بعسفان ، فقامت يازاته ، وتعرضت له ، فصلى بأصحابه الظهر أمامنا ، فهمنا أن نغير عليهم فلم يعزم لنا ، وكانت فيه خيرة فاطلع الله على ما في أنفسنا من الهم به فصلى بأصحابه صلاة العصر صلاة الخوف ، فوقع ذلك منا موقعا وقلت : الرجل ممنوع) (٤) .

(٢) المغازي للذهبي / ٢٤٥ ، ٢٤٦ .

(١) المغازي للذهبي / ١٤٩ ، ١٥٠ .

(٤) البداية والنهاية لابن كثير / ٤ / ٢٤٠ .

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد / ٢ / ٦٩ .

فأله أعلم أن الصلاة قد تمت في الغزوتين ، بنى لحيان والحديبية .

﴿ ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليماً حكيماً ﴾ (١) .

(أخرج ابن جرير عن قتادة في الآية يقول : (لا تضعفوا في طلب القوم ، فإنكم إن تكونوا تتوجعون فإنهم يتوجعون كما تتوجعون ، وترجون من الأجر والثواب ما لا يرجون) (٢) .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال :

(لا تضعفوا في طلب القوم ، إن تكونوا تتوجعون من الجراحات فإنهم يتوجعون كما تتوجعون ، ﴿ وترجون من الله ﴾ يعني الحياة والرزق والشهادة والظفر في الدنيا) (٣) .

لقد كانت بداية آيات أحد :

﴿ ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين ﴾ (٤) .

وكانت نهاية آيات النساء بصدد الجهاد :

﴿ ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون ، فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون ﴾ .

وعندما نزلت الآية الأولى كان ذلك عقب أحد مباشرة ، والجراح عيقة بالدماء ، والمسلمون مشخون بالجراح ، والمحنة على أشد ما تكون .

ورغم جراحاتهم مضوا إلى حمراء الأسد . ونجد جو هذه الآية ، ماذا فعلت في نفوس المسلمين ، بعد عام تقريباً من أحد . ينقل لنا الواقدي تفصيلات لغزوة بنى لحيان ، في عظمة المواجهة النبوية بهذا الجيش الجريح فيقول بسنده :

(ثم أسرع السير حتى انتهى إلى بطن غران حيث كان مصابهم ، فترحم عليهم وقال : « هنيئاً لكم الشهادة » ، فسمعت به لحيان فهربوا في رؤوس الجبال ، فلم يقدر منهم على أحد ، فأقام يوماً أو يومين وبعث السرايا في كل ناحية ، فلم يقدرُوا على أحد ، ثم خرج حتى أتى عسفان - وعسفان على بعد ثمانين كيلاً من مكة - فقال رسول الله ﷺ

(١) النساء / ١٠٤ .

(٢) جامع البيان للظري / ١٦٨/٥ .

(٣) آل عمران / ١٣٩ .

(٤) الدر المنثور / ٦٦٩/٥ .

لأبي بكر : « إن قریشاً قد بلغهم مسیری ، وأنی قد وردت عسفان ، وهم يهابون أن آتیهم ، فأخرج فی عشرة فوارس » . فخرج أبو بكر فیهم حتی أتوا الغمیم - علی بعد أربع وستین کیلاً من مكة - ثم رجع أبو بكر إلى رسول الله ﷺ ولم یلق أحداً ، فقال رسول الله ﷺ : « إن هذا یبلغ قریشاً فیدعهم : ویخافون أن نكون نریدهم » - وخیب بن عدی یومئذ فی أیدیهم - فبلغ قریشاً أن رسول الله ﷺ قد بلغ الغمیم ، فقالت قریش : ما أتى محمد الغمیم إلا یرید أن یخلص خبیئاً ، وكان خیب وصاحباه فی حدید موثقین ، فجعلوا فی رقابهم الجوامع ، وقالوا : قد بلغ محمد ضجنان وهو داخل علینا ، فدخلت ماویة علی خیب فأخبرته الخبر وقالت : هذا صاحبك قد بلغ ضجنان یریدك ، فقال خیب : وهل ؟ قالت : نعم . قال خیب یفعل الله ما یشاء ! (١) .

فإذن قد كانت العزیمة النبویة تفت فی عضد قریش ، وتخیفها وهی فی عقر دارها . وحقت هذه العملیة أهدافها كاملة ، وحسب الرؤی الذی رجحه الذهبی رحمه الله أن بین غزوة الرجیع وغزوة بنی لحیان ثلاثة أشهر فقط ، فغزوة الرجیع فی صفر ، وغزوة بنی لحیان فی جمادى الأولى ، و بین أحد ووصول رسول الله ﷺ إلى حدود مكة سبعة أشهر فقط ، ولا غرابة فی ذلك ، فعملیة التآمر لا تتم بعد سنتین أو ثلاث ، إنما تتم بعد شهرین أو ثلاثة ، ولانسی كذلك أن رسول الله ﷺ أرسل فعلاً عمرو بن أمیة الضمری لاستنقاد خیب أو جثته بعد صلبه .

إن التوجیه القرآنی الذی عالج الضعف البشری والخطأ البشری ، والقیادة النبویة العظیمة التی كانت ترعى هذا الجیل الإسلامی ، استطاعت أن تنهض بالجماعة بعد عثارها ، واستطاعت أن تلثم الجراح وتتجاوز الخنة ، وتكشف الزیف والنفاق ، وتمضى بالجماعة فی بناء تربوی محكم لمتابعة المواجهة والجهاد ضد العدو .

(١) المغازی للواقدی ٥٣٦/٢ .

سورة الحشر - غزوة بنى النضير

يقول عز وجل :

﴿ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ ، فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ . وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ . مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ . وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (١) .

عندنا روايات عديدة لأحداث هذه الغزوة ، لكن أهم هذه الروايات والتي تعطينا صورة عن أجواء الغزوة ، هي هذه الرواية :

(أخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وأبو داود ، وابن المنذر ، والبيهقي في الدلائل ، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ : أن كفار قريش كتبوا إلى عبد الله بن أبي بن سلول ، ومن كان يعبد الأوثان معه من الأوس والخزرج ، ورسول الله ﷺ يومئذ بالمدينة قبل وقعة بدر يقولون : إنكم قد آويتم صاحبنا ، وإنكم أكثر أهل المدينة عدداً ، وإنا نقسم بالله لنقاتلن أو لنخرجنه . أو لنستعدين عليكم العرب ، ثم لنسيرن إليكم بأجمعنا حتى نقتل مقاتلتكم ونستبيح نساءكم وأبناءكم . فلما بلغ ذلك عبد الله بن أبي ومن معه من عبدة الأوثان تراسلوا واجتمعوا وأجمعوا لقتال النبي ﷺ وأصحابه . فلما بلغ ذلك النبي ﷺ لقيهم في جماعة من أصحابه فقال : « لقد بلغ وعيد قريش منكم المبالغ ، ما كانت لتكيدكم بأكثر مما تريدون أن تكيدوا به أنفسكم ، فأنتم هؤلاء تريدون أن تقاتلوا أبناءكم وإخوانكم ؟ » .

فلما سمعوا ذلك من النبي ﷺ تفرقوا ، فبلغ ذلك كفار قريش (١) .

كانت هذه الصورة ابتداءً هي التي تمثل حقيقة الجو بين قريش ورسول الله ﷺ ، وكثيراً ما تسيطر علينا الصورة الخاطئة أن المسلمين هم الذين ابتدؤوا الهجوم على قريش حين لاحقوا القافلة التجارية ، بينما نجد الرواية المذكورة آنفاً توضح مدى الحرب العوان التي تخطط قريش لها ، وذلك في محاولة شن حرب داخلية ضد المسلمين في صفوف المدينة مع التهديد والوعيد الشديدين باستئصال ابن أبي وأصحابه إن لم يفعلوا ذلك .
وحين فشلت هذه الخطة لجؤوا إلى اليهود لينهوا بهم محمداً عليه الصلاة والسلام .

(.. وكانت وقعة بدر بعد ذلك ، فكتبت كفار قريش بعد وقعة بدر إلى اليهود إنكم أهل الحلقة والحصون ، وإنكم لتقاتلن صاحبنا أو لنفعلن كذا وكذا ، ولا يحول بيننا وبين خدم (٢) نساءكم شيء ، فلما بلغ كتابهم اليهود اجتمعت بنو النضير بالغد ، وأرسلوا إلى النبي ﷺ أن اخرج إلينا في ثلاثين من أصحابك ، وليخرج إليك منا ثلاثون حبراً حتى نلتقى بمكان نصف بيننا وبينك ، ويسمعوا منك ، فإن صدقوك وآمنوا بك آمنا كلنا . فخرج النبي في ثلاثين من أصحابه ، وخرج إليه ثلاثون حبراً من اليهود ، حتى إذا برزوا في براز من الأرض قال بعض اليهود لبعض : كيف تخلصون إليه ومعه ثلاثون رجلاً من أصحابه كلهم يحب أن يموت قبله ، فأرسلوا كيف نفهم ونحن ستون رجلاً ؟ ! اخرج في ثلاثة من أصحابك ، ونخرج إليك في ثلاثة من علمائنا فيسمعوا منك ، فإن آمنوا بك آمنا كلنا وصدقناك . فخرج النبي ﷺ في ثلاثة من أصحابه ، وخرج ثلاثة من اليهود ، واشتملوا على الخناجر ، وأرادوا الفتك برسول الله ﷺ ، فأرسلت امرأة ناصحة من بنى النضير إلى أخيها وهو رجل مسلم من الأنصار ، فأخبرته خيراً ما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله ﷺ ، فأقبل أخوها سريعاً حتى أدرك النبي ﷺ فسارهُ بخبرهم قبل أن يصل إليهم ، فرجع النبي ﷺ ، فلما كان الغد غدا عليهم رسول الله ﷺ بالكتائب فحصرهم فقال لهم :

« إنكم والله لا تأمنون عندي إلا بعهد تعاهدوني عليه » فأبوا أن يعطوه عهداً ، فقاتلهم يومه ذلك هو والمسلمون ، ثم غدا الغد على بنى قريظة - بالكتائب ، وترك بنى النضير ، ودعاهم إلى أن يعاهدوه ، فعاهدوه ، فانصرف عنهم إلى بنى النضير بالكتائب ، فقاتلهم حتى نزلوا على الجلاء ، وعلى أن لهم ما أقلت الإبل إلا الحلقة - والحلقة السلاح -

(١) الدر المنثور ٨/ ٢٨ / ٩٣ . وهي عند أنس بن مالك في حديثه ١٥٥ / ٣ - ١٥٧ . خبر بنى النضير وفي الدلائل للبيهقي .

(٢) خدم نساءكم : خلاجيلها .

فجلت بنو النضير ، واحتملوا ما أقلت الإبل من أمتعتهم وأبواب بيوتهم وخشبها ، وكانوا يخربون بيوتهم فيهدمونها ، فيحتملون ما وافقهم من خشبها ، وكان جلاؤهم ذلك أول حشر الناس إلى الشام . وكان بنو النضير من سبط من أسباط بنى إسرائيل لم يصبهم جلاء منذ كتب الله الجلاء على بنى إسرائيل فلذلك أجلاهم رسول الله ﷺ فلولاً ما كتب الله عليهم من الجلاء لعذبهم في الدنيا كما عذبت بنو قريظة ، فأنزل الله : ﴿ سبح لله ما فى السماوات وما فى الأرض ﴾ حتى بلغ ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾ ، فكان نخيل بنى النضير لرسول الله ﷺ خاصة ، فأعطاه الله إياها وخصه بها ، فقال : ﴿ ما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ﴾ يقول بغير قتال . فأعطى النبي ﷺ أكثرها المهاجرين ، وقسمها بينهم ، وقسم منها لرجلين من الأنصار كانا ذوى حاجة لم يقسم لأحد من الأنصار غيرهما ، وبقي منها صدقة رسول الله ﷺ التى فى أيدي بنى فاطمة (١) .

والملاحظ أن هذه الرواية تشير إلى أن غزوة بنى النضير كانت بعد غزوة بدر ، وإلى هذا ذهب الإمام البخارى رحمه الله والزهرى .

(قال معمر : عن الزهرى ، عن عروة : كانت غزوة بنى النضير وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر ، وكانت منازلهم ونخلهم بناحية المدينة ، وحاصروهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على الجلاء على أن لهم ما أقلت الإبل إلا السلاح ، فأنزلت : ﴿ هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر . ﴾ فأجلاهم إلى الشام ، وكانوا من سبط لم يصبهم جلاء ، وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ، ولولا ذلك لعذبهم بالقتل أو السبي .

وقوله ﴿ لأول الحشر ﴾ أى كان جلاؤهم ذلك أول حشر فى الدنيا إلى الشام .

ويرويه عقيل عن الزهرى قوله : وأسنده زيد بن المبارك الصنعاني عن عروة عن عائشة . وذكر عائشة غير محفوظ .

وقال ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر : (إن يهود بنى النضير ، وقريظة حاربوا رسول الله ﷺ فأجلى بنى النضير ، وأقر قريظة ومن عليهم حتى حاربوا بعد ذلك) . أخرجه البخارى (٢) .

(١) الدر المنثور ٨/ ٢٨ / ٩٣ . (٢) البخارى ، كتاب المغارى . باب حديث بنى النضير (٥ / ١١٢) .

(وذهب موسى بن عقبة وابن إسحاق إلى أن غزوة بني النضير كانت بعد أحد ، وكذلك قال غيرهما . ورواه ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة) (١) .

هذا ولم يرجع الإمام الذهبي في كتابه - المغازي - أيًا من الروایتين ، بل أوردهما معاً عقب بدر وعقب أحد .

والذي ركزت عليه الرواية السابقة هو مدى التخطيط المشترك بين قريش واليهود للقضاء على النبي ﷺ ، ومحاولة الفتك به ، وكيف أنهم خافوا من تنفيذ هذا الاغتيال عندما كان بين ثلاثين من أصحابه كلهم يحب أن يموت قبله .

أما الرواية التي تحدثت عن غزوة بني النضير وأنها كانت بعد أحد ، فقد وردت في مغازي موسى بن عقبة ، كما أوردها الذهبي عنه بهذه الصيغة :

(إن رسول الله ﷺ خرج إلى بني النضير يستعينهم في عقل الكلابيين (٢) ، وكانوا قد دسوا إلى قريش حين نزلوا بأحد لقتال رسول الله ﷺ ، فحضوهم على القتال ، ودلوهم على البعورة ، فلما كلمهم رسول الله ﷺ في عقل الكلابيين ، قالوا :

اجلس يا أبا القاسم حتى تطعم وترجع بحاجتك ، ونقوم ونتشاور . فجلس بأصحابه ، فلما خلوا والشيطان معهم ، اثتمروا بقتل رسول الله ﷺ وقالوا : لن تجدوه أقرب منه الآن ، فاستريحوا منه تأمناً . فقال رجل : إن شئتم ظهرت فوق البيت الذي هو تحته فدليت عليه حجراً فقتلته ، فأوحى الله إليه فأخبره بشأنهم وعصمه ، فقام كأنه يقضي حاجة ، وانتظره أعداء الله ، فراث (٣) عليهم . فأقبل رجل من المدينة فسأله عنه فقال : لقيته قد دخل أزقة المدينة ، فقالوا لأصحابه : عجل أبو القاسم أن نقيم أمرنا في حاجته ، ثم قام أصحاب رسول الله ﷺ ، فرجعوا ونزلت : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ ﴾ (٤) (٥) .

ولا تخرج رواية ابن إسحاق عن ذلك .

والملاحظ أن الصبغة التي انتشرت بعد أحد في محاولة الفتك بالنبي ﷺ والعليّة من

(١) المغازي من تاريخ الإسلام للإمام الذهبي ١٤٨ ، ١٤٩ .

(٢) هما اللذان قتلتهما عمرو بن أمية الضمري رضي الله عنه خطأ ، ولم يعلم أن لهما أماناً من رسول الله ﷺ ، وعقلهما : دينهما .

(٣) راث عليهم : أبناً عليهم .

(٤) المائدة : ١١ .

(٥) المغازي للذهبي / ١٥١ .

أصحابه تكاد تكون متشابهة ، فأصحاب الرجيع وبئر معونة إنما استشهدوا ليلفوا دعوة الله تعالى في نجد ، وغدير بهم . وخطبة بنى النضير كانت تنصب في ظاهرها على الدعوة إلى الحوار والمناظرة ، وهم على استعداد أن يسلموا جميعاً بعد إيمان أحبارهم . ولاستبعاد أن تكون هذه الخطط عن تبييت مشترك بين اليهود والمشركين في الأرض العربية ، وذلك على أثر أجواء أحد ومحتتها الرهيبة في الصف الإسلامى .

وحتى لانضيق فى متاهات الرواية ، نعود إلى الآية القرآنية ؛ لتكون المنطلق لرواية السيرة وفقه جوانبها المتعددة .

﴿ سبى لله مافى السماوات ومافى الأرض وهو العزيز الحكيم . هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ماظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف فى قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدى المؤمنين فاعتبروا يا أولى الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب النار . ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب ﴾ .

وتيسيح الله تعالى ابتداء إشارة إلى أن كل مافى هذا الكون خاضع لله عز وجل ، والذين كفروا وخرجوا على منهج الله لابد أن يساقوا للانقياد لهذا المنهج ، فقد سبقوا إلى أرض المحشر . إيداناً بالسوق الأخير من هذه الأرض المباركة إلى الله تعالى .

﴿ يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً ﴾ ^(١) .

﴿ ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً ﴾ ^(٢) .

وتتدخل الإرادة الربانية فى بنى النضير ، كما تدخلت فى قريش من قبل .

وكما خرجت قريش بخيلها وخيلائها تحاد الله وتكذب رسوله ، استعصت بنو النضير تحاداً لله وتكذب رسوله وتعلم أنه الحق ، وتغتر بقوتها وخيلها وخيلائها وتحدى رسول الله ﷺ .

﴿ وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا ﴾ .

ولابد أن نشهد كل فقرة من كل آية ، من خلال السورة ، والحدث الذى يوضح هذه الفقرة .

وهذه الصورة الأولى من ﴿الذين كفروا من أهل الكتاب﴾ :

(. . ثم خلا بعضهم إلى بعض فتناجوا ، فقال حبي بن أخطب :

يامعشر اليهود قد جاءكم محمد فى نفي من أصحابه لايلفون عشرة ^(١) ، فاطرحوا عليهم حجارة من فوق هذا البيت الذى هو تحته فاقتلوه ، فلن تجدوه أخلى منه الساعة ! فإنه إن قتل تفرق أصحابه ، فلدق من كان معه من قريش بحرهم ، وبقي من هاهنا من الأوس والخزرج حلفاؤكم ! فما كنتم تريدون أن تصنعوا يوماً من الدهر فمن الآن !

فقال عمرو بن جحاش : أنا أظهر على البيت فأطرح عليه صخرة .

قال سلام بن مكشم : يا قوم ، أطيعونى هذه المرة ، وخالفونى الدهر ، والله إن فعلتم ليُخبرن بأننا قد غدرنا به ؛ وإن هذا نقض العهد الذى بيننا وبينه ، فلا تفعلوا ! ألا فوالله لو فعلتم الذى تريدون ليقومن بهذا الدين منهم قائم إلى يوم القيامة ، يستأصل اليهود ويظهر دينه !

وقد هياً ^(٢) الصخرة ليرسلها على رسول الله ﷺ ، ويحدرها ، فلما أشرف بها جاء رسول الله ﷺ الخبير من السماء بما هموا به ، فنهض رسول الله ﷺ سريعا كأنه يريد حاجة ، وتوجه إلى المدينة ، وجلس أصحابه يتحدثون وهم يظنون أنه قام يقضى حاجة ، فلما يسوا من ذلك قال أبو بكر رضى الله عنه : ما مقامنا هاهنا بشيء ! لقد وجه رسول الله ﷺ لأمر ، فقاموا . فقال حبي : عجل أبو القاسم ! قد كنا نريد أن نقضى حاجته ونغديه .

وندمت اليهود على ما صنعوا ، فقال لهم كنانة بن صويراء :

هل تدرون لما قام محمد ؟ قالوا : لا والله ، ماندرى ولاتدرى أنت ! قال : بلى والتوراة ، إنى لأدرى ؛ قد أخبر محمد ما همتم به من الغدر ، فلا تخذعوا أنفسكم ؛ والله إنه لرسول الله ، وماقام إلا أنه أخبر بما همتم به . وإنه لآخر الأنبياء ، كنتم تطمعون أن يكون من بنى هارون فجعله الله حيث شاء ، وإن كتبنا والذى درسنا فى التوراة التى لم تغير ولم تبدل أن مولده بمكة ، ودار هجرته يثرب ، وصفته بعينها ماتخالف حرفاً مما فى كتابنا ، ومايأتيكم به أولى من محاربتة إياكم ، ولكنى أنظر إليكم ظاعنين ، يتضاغى ^(٣)

(١) ومعه أبو بكر وعمر وعلي والزبير وطلحة ، وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير وسعد بن عباد .

(٢) أى : عمرو بن جحاش .

(٣) يتضاغى : ييكى .

صبيانكم ، قد تركتم دوركم خلوفاً وأموالكم ، وإنما هي شرفكم ، فأطيعوني في خصلتين ، والثالثة لاخير فيها !

قالوا : ما هما ؟

قال : تسلمون وتدخلون مع محمد ، فتأمنون على أموالكم وأولادكم وتكونون من عليّة أصحابه ، وتبقى بأيديكم أموالكم ، ولا تخرجون من دياركم .

قالوا : لانفارق حكم التوراة وعهد موسى !

قال : فإنه مرسل إليكم : اخرجوا من بلدى ، فقولوا : نعم ، فإنه لا يستحل لكم دماً ولا مالاً وتبقى أموالكم ، إن شئتم بعتم ، وإن شئتم أمسكتكم .

قالوا : أما هذه فنعم .

قال : أما والله إن الأخرى خير من لى ، أما والله لولا أن أفضحكم لأسلمت ، ولكن والله لا تغير شعثاء^(١) يا سلامى أبداً حتى يصيبني مأصابكم .

فقال سلام بن مكشتم : قد كنتُ لما صنعتُم كارهاً ، وهو مرسل إلينا أن اخرجوا من دارى فلا تعقب يا حىي كلامه ، وأنعم له بالخروج ، واخرج من بلاده ! قال : أفعل ، أنا أخرج !^(٢) .

لقد كانت قيادات بنى النضير على خلاف فى الموقف ، كما كانت قيادات قريش فى بدر .

وإن كان حىي بن أخطب هو الذى يضرُم حطب الحرب والفتنة ضد رسول الله ﷺ بما يفجر قلبه من حقد فهو يمثل صورة أبى جهل فى عدااته للودود لرسول الله عليه الصلاة والسلام .

وكما كان أبو سفيان فى بدر يدعو إلى عدم المواجهة مع محمد وأصحابه ، بعد أن نجا الله غيرهم ، وإصراره على أن المواجهة بغى والبغى منقصة وشؤم .

وكنانة بن صويراء هو الذى يدعو صراحة لدخول يهود فى الإسلام ، لما يعرف من سدى رسول الله ﷺ ، يعيد إلى ذاكرتنا صورة عتبة بن ربيعة الذى قال لقومه قبل بدر :

(١) هى ابنة كنانة بن صويراء التى كان حسان يشيب بها .

(٢) المعازى للواقدي ١/ ٣٦٤ - ٣٦٦ .

(والله ما سمعت مثله ، والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة ، يامعشر قريش ، أطيعوني واجعلوها بي ، وخلوا بين الرجل وبين ما هو فيه ، فاعتزلوه ، فوالله ليكونن لقوله الذى سمعت نبأ ، فإن تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وإن يظهر على العرب فملكه ملككم وعزه عزكم ، وكنتم أسعد الناس به ، يا قوم ، أطيعوني فى هذا الأمر واعصوني بعده ، فوالله لقد سمعت من هذا الرجل كلاماً ما سمعت أذنأى كلاماً مثله ، وما دريت ما أورد عليه) (١) .

وهو الذى قال لهم فى بدر :

(أطيعوني ولا تقاتلوا هذا الرجل وأصحابه ، واعصبوا هذا الأمر برأسى واجعلوا جنبها بي ، فإن منهم رجالاً قرابتهم قريبة ، ولا يزال الرجل منكم ينظر إلى قاتل أبيه وأخيه ، فيورث ذلك بينهم شحناً وأضغاناً .. يا قوم ، إن يك محمد كاذباً يكفيكموه ذؤبان العرب ، وإن يك ملكاً أكلتم فى ملك ابن أخيكم ، وإن يك نبياً كنتم أسعد الناس به ! يا قوم ، لا تردوا نصيحتى ولا تسفهوا رأيى) (٢) .

وهو الذى قال عنه رسول الله ﷺ : (إن يطيعوا صاحب الجمل الأحمر يهتدوا) (٣) .

وإن كان الفرق بين الموقفين والشخصيتين ، أن كنانة بن صويراء تنطق الكتب بين يديه بنبو محمد ﷺ ، أما عتبة بن ربيعة ، فقد كان من الأميين فى كتب النصارى واليهود .

هؤلاء الكفار من أهل الكتاب حتى كنانة بن صويراء - الذى لا يشك لحظة واحدة فى أن محمداً نبى مرسل - منعه من الإسلام أن تعير ابنته بإسلامه ، كما منع أمية بن أبى الصلت ذلك : أن لا تعيره نساء ثقيف بأنه اتبع غلاماً من بنى عبد مناف ، وهو الذى كان يُعد نفسه للنبوّة .

لقد حرصت على هذه المقارنة بين بدر وبنى النضير ، وبين قيادات قريش ، وقيادات بنى النضير ؛ لأن النصر الذى تحقق فى بنى النضير كما تشير الآيات القرآنية وتركز عليه أنه نصر خالص من عند الله ، لا بحول المؤمنين ولا بقوتهم ، فالمسلمون قال عنهم الله تعالى :

(١) سبل الهدى والرشاد ٤٤٩/٢ . (٢) المغارى للواقدي ٦٣/١ .

(٣) وهى فى دلائل النبوة عند البيهقي ٦٣/٣ : (إن يك فى القوم أحد يأمر بخير فعسى أن يكون صاحب جمل الأحمر) .

﴿ ما ظننتم أن يخرجوا ﴾ .

ونجد العرض القرآنى يؤكد على الإخراج الربانى لهم ، والطرده الإلهى لهم ، ولذلك جاءت الآية القرآنية لتؤكد :

﴿ ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب النار ﴾ .

وقد كتب الله الجلاء على بنى إسرائيل . فذاقوه جميعاً ، إلا سبط بنى إسرائيل ، تأخر جلاؤهم إلى اليوم ، وتحقق بهم موعود الله وعقوبته :

﴿ هو الذى أخرج الذين كفروا ﴾ .

﴿ ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء ﴾ .

﴿ ما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء ﴾ .

فكيف كان إخراجهم ، من خلال الواقع الحى فى السيرة ؟ .

(وجاء محمد بن مسلمة فقال : اذهب إلى بنى يهود بنى النضير فقل لهم : إن رسول الله أرسلنى إليكم أن اخرجوا من بلده ، فلما جاءهم قال :

إن رسول الله أرسلنى إليكم برسالة ، ولست أذكرها لكم حتى أعرفكم شيئاً تعرفونه ، قال :

أنشدكم بالتوراة الذى أنزل الله على موسى ، هل تعلمون أنى جئناكم قبل أن يبعث محمد ﷺ وبينكم التوراة فقلتم لى فى مجلسكم هذا : يابن مسلمة ، إن شئت نفديك فدينك ، وإن شئت أن نهودك هودناك . فقلت لكم : غدوني ولا تهودوني ، فإنى والله لا أتهود أبداً ! فغديتونى فى صحفة لكم ، والله لكأنى أنظر إليها كأنها جزة . فقلتم لى : ما يمنعك من ديننا إلا أنه دين يهود ، كأنك تريد الحنيفية التى سمعت بها ، أما إن أباً عامر^(١) قد سخطها وليس عليها ، أتاكم صاحبها الضحوك القتال فى عينيه حمرة ، يأتى من قبل اليمن ، يركب البعير ويلبس الشملة ، ويجترئ بالكسرة ، سيفه على عاتقه ، ليست معه آية ، هو ينطق بالحكمة كأنه وشيجتكم هذه ؛ والله ليكونن بقريتكم هذه سلب وقتل ومثل ! .

(١) هو أبو عامر الراهب ، الذى كان يحلم أن يكون النبى المنتظر ، وهو الذى سماه المسلمون أبو عامر الفاسق .

قالوا : اللهم نعم ، قد قلناه لله ولكن ليس به .

قال : قد فرغت ، إن رسول الله ﷺ أرسلنى إليكم يقول لكم : قد نقضتم العهد الذى جعلت لكم بما هممت من الغدر بى - وأخبرهم بما كانوا ارتأوا من الرأى وظهور عمرو بن جحاش على البيت يطرح الصخرة . فأسكتوا فلم يقولوا حرفاً .

ويقول : اخرجوا من بلدى ، فقد أجلتكم عشراً فمن رئى بعد ذلك ضربت عنقه ! .

قالوا يا محمد ، ما كنا نرى أن يأتى بهذا رجل من الأوس .

قال محمد - بن مسلمة - : تغيرت القلوب .

فمكثوا على ذلك أياماً يتجهزون ، وأرسلوا إلى ظهير لهم بذى الجدر تجلب ، وتكاروا من ناس من أشجع إبلاً وأخذوا فى الجهاز (١) .

ونحن نراهم هنا قد استجابوا الرسالة رسول الله ﷺ ، وطغوا حلم سلام بن مكشم وكنانة بن صويراء على حقد حى بن أخطب ، ونفذوا وصية كنانة فى الاستجابة لأمر رسول الله ﷺ فى الخروج ، ومرت أيام عدة - كما ذكر الواقدى آنفاً - وهم يتجهزون للخروج من المدينة ، تنفيذاً لأمر رسول الله صلوات الله عليه ، ودعوا الإبل التى كانت ترعى خارج المدينة فى ذى الجدر لتنضم إليهم مع خروجهم ، واستأجروا إبلاً من قبيلة أشجع لتحملهم وجهازهم خارج المدينة .

لكن الصورة تغيرت تماماً عندهم بعد أن جاء وفد المنافقين . لحنهم على رفض الأمر ، وأنهم سيكونون حلفاءهم يقاتلون معهم ، بل يوجهونهم إلى أخذ المدد من غطفان ومن بنى قريظة .

فاهتبلها حى بن أخطب ، وعاد ففجر الجو من جديد ، وذكى حقه فى رفض الخروج فقال :

(أنا أرسل إلى محمد أعلمه أنا لا نخرج من دارنا وأموالنا) .

فواجهه سلام بن مكشم بقوله :

(متك نفسك والله يا حى الباطل ، إني والله لولا أن يسفّه رأيك أو يزرى بك

(١) المغازى للواقدى ١/ ٣٦٦ .

لاعتزلتلك بمن أطاعني من اليهود ؛ فلا تفعل يا حيي ، فوالله إنك لتعلم ونعلم معك أنه لرسول الله ، وأن صفته عندنا ، فإن لم نتبعه ، وحسدناه حيث خرجت النبوة من بني هارون ! فتعال نقيب ما أعطانا من الأمن ونخرج من بلاده ، فقد عرفت أنك خالفتني في الغدر به ، فإن كان أوان الثمر جئنا أو جاء من جاء منا إلى ثمره فباع أو صنع ما بدا له ، ثم انصرف إلينا فكأننا لم نخرج من بلادنا إذا كانت أموالنا بأيدينا ، إنا إنما شرفنا على قومنا بأموالنا وفعالنا ، فإذا ذهبت أموالنا من أيدينا كنا كغيرنا من اليهود في الذلة والإعدام ، وإن محمداً إن سار إلينا فحصرنا في هذه الصياصي يوماً واحداً ، ثم عرضنا عليه ما أرسل به إلينا لم يقبله وأبى علينا .

قال حيي : إن محمداً لا يحصرنا إلا أن أصاب منا نهزة وإلا انصرف ، وقد وعدني ابن أبي ما قد رأيت .

فقال سلام : ليس قول ابن أبي بشيء .

قال حيي : تأبى نفسي إلا عداوة محمد ، وإلا قتاله .

قال سلام : فهو والله جلاؤنا عن أرضنا ، وذهاب أموالنا ، وذهاب شرفنا ، أو سباء ذرارينا مع قتل مقاتلتينا .

فأبى حيي إلا محاربة رسول الله ﷺ فقال له : ساورك بن أبي الحقيق فغضب حيي - وكان ضعيفا عندهم في عقله كأن به جنة - يا حيي ، أنت رجل مشؤوم ، تهلك بني النضير ، وقال : كل بني النضير قد كلمني حتى هذا المجنون .

فضربه إخوته وقالوا لحيي : أمرنا لأمرك تبع لن نخالفك .

فأرسل حيي أخاه جدي بن أخطب إلى رسول الله ﷺ : إنا لا نبرح من دارنا وأموالنا ، فاصنع ما أنت صانع) .

لقد حاربت يهود بنو النضير ، وأعلنوها شعواء ضد المسلمين ، وانتهى خلاف الحماثم والصقور إلى رأى واحد هو حرب النبي ﷺ وصحبه .

﴿ وظنوا أنهم ما نعتهم حصونهم من الله ﴾ .

يقول حيي بن أخطب أكبر مجرميهم :

(أنا أرسل إلى محمد أعلمه أنا لا نخرج من دارنا وأموالنا ، فليصنع ما بدا له .

نرم ^(١) حصوننا ، ثم ندخل ما شئتنا ، وندرب ^(٢) أزقتنا ، وننقل الحجارة إلى حصوننا ، وعندنا من الطعام ما يكفيننا سنة ، وماؤنا واتن ^(٣) في حصوننا لا نخاف قطعه ، فترى محمداً يحصرنا سنة ١٢؟ ! ^(٤) .

وهذا الاحتياط في التفكير البشري صحيح ، فلن يستطيع المسلمون حصار بني النضير عاماً كاملاً ، وسينسحبون ، والقوم في مأمن من غذائهم وشرابهم وقوتهم ، أما في القدرة الإلهية فخطأ محض .

فمن يحارب الله ورسوله ؟ ومن لجند الله في هذه الأرض ؟ .

﴿ قَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ﴾ .

إنه سلاح بيد الله وحده ، يرمى به من شاء من عباده ، فإذا هم كأمس الدابر :

﴿ سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ﴾ وكان هذا في بدر .

﴿ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ﴾ وها هو اليوم في بني النضير .

فإذا انهار حصن القلب ، وتحطمت قلعة الشجاعة في النفوس وغزاها الرعب من أقطارها فماذا تنفع الصياصي الحصون .

وظن اليهود أن حصونهم الحصينة ستمنع دخول الرعب والفرع إلى قلوبهم وهم يحادون الله ورسوله ، ولكن هيهات : « فمن عادى لي ولياً أذنته بالحرب » .

وهم يعلمون أنهم إنما يحادون الله ويحاربون رسوله الذي يعرفونه في كتبهم كما يعرفون أبناءهم ، وما شهدناه من الحوار السابق يؤكد هذا المعنى .

ولنشهد : كيف قذف الله في قلوبهم الرعب ؟

(فلما رأوا رسول الله وأصحابه قاموا على جدر حصونهم معهم النبل والحجارة . واعتزلتهم قريظة فلم تعنهم بسلاح ولا رجال ولم يقربوهم ، وجعلوا يرمون ذلك اليوم بالنبل والحجارة حتى أظلموا . وجعل أصحاب رسول الله ﷺ يقدمون من كان تخلف

(١) نرم حصوننا : نصلحها .

(٢) ندرب أزقتنا : ندخل الدرب فيها ونجعلها صالحة للمشي .

(٣) واتن : دائم .

(٤) المغازي للواقدي ١/ ٣٦٨ .

فى حاجته حتى تماموا عند صلاة العشاء .. وبات المسلمون يحاصرونهم . يكبرون حتى أصبحوا ...

وأمسوا فلم يقربهم ابن أبى ولا أحد من حلفائه ، وجلس فى بيته ، ويئست بنو النضير من نصره ، وجعل سلام بن مكشم وكنانة بن صويراء يقولان لحيى : أين نصر ابن أبى كما زعمت ؟ قال حى : فما أصنع ؟ ملحمة كتبت علينا . ولزم رسول الله ﷺ الدرع وبات وظل محاصريهم ، وكان رجل من اليهود يقال له عَزْوَكَ . وكان أعسر رامياً ، فرمى ، فبلغ نبه قبة النبى ﷺ . فأمر بقبته فحولت إلى مسجد الفضيخ^(١) وتباعدت من النبل .

فلما كان ليلة من الليالى فقد على بن أبى طالب رضى الله عنه حين قرب العشاء ، فقال الناس : ما نرى علياً يا رسول الله : فقال رسول الله ﷺ : « دعوه فإنه فى بعض شأنكم ! » فلم يلبث أن جاء برأس عزوك ، فطرحه بين يدى رسول الله ﷺ . فقال : يا رسول الله ، إنى كمنت لهذا الخبيث ، فرأيت رجلاً شجاعاً . فقلت : ما أجرأه أن تخرج إذا أمسينا يطلب منا عِزَّة . فأقبل مصلاً سيفه فى نفر من اليهود ، فشددت عليه فقتلته ، وأجلى أصحابه ولم يبرحوا قريباً ، فإن ثبت معى نفر رجوت أن أظفر بهم ، فبعث أبو دجانة وسهل بن حنيف فى عشرة من أصحابه ، فأدركوهم قبل أن يدخلوا حصونهم ، فقتلوهم وأتوا برؤسهم فأمر رسول الله ﷺ برؤسهم فطرح فى بعض بئر بنى خطمة ..

فأرسل حى إلى رسول الله ﷺ : يا محمد ، نحن نعطيك الذى سألت ، ونخرج من بلادك . فقال رسول الله ﷺ : « لا أقبله اليوم ، ولكن اخرجوا منها ولكم ما حملت الإبل إلا الحلقة »^(٢) . فقال سلام : اقبل ويحك قبل أن نقبل شراً من هذا ! فقال حى : ما يكون شر من هذا ؟ قال سلام : يسبى الذرية ويقتل المقاتلة مع الأموال ، فالأموال أهون علينا إذا لحمنا هذا الأمر من القتل والسبأ . فأبى حى أن يقبل يوماً أو يومين . فلما رأى ذلك يامين بن عمير وأبو سعد بن وهب قال أحدهما لصاحبه : وإنك لتعلم أنه رسول الله ، فما تنتظر أى نسلم فنأمن على دماننا وأموالنا ؟ . فنزلا من الليل فأسلما فأحرزا دماءهما وأموالهما .

وحاصريهم رسول الله ﷺ خمسة عشر يوماً ، ثم نزلت اليهود على أن لهم ما حملت الإبل إلا الحلقة ، فأجلاهم رسول الله ﷺ من المدينة ، وولى إخراجهم محمد

(٢) الحلقة : السلاح .

(١) مسجد الفضيخ : اسمه « مسجد الشمس » اليوم وهو شرق قباء .

ابن مسلمة فقالوا : إن لنا ديوناً على الناس إلى آجال . فقال رسول الله ﷺ : تعجلوا وضعوا^(١) .

لقد قذف الله تعالى في قلوبهم الرعب ، فذلك حصون قلوبهم قبل أن يدك حصونهم ، وزلزل قلوبهم وهم في بروجهم المشيدة .

١ - فهذا جيش محمد ﷺ ، قد تكامل واستم حول حصونهم ، ف ضرب عليهم الحصار ، وما غزى قوم في عقر دارهم إلا ذلوا .

٢ - وانتظر بنو النضير جيش ابن أبي مع الأنفين من أصحابه أن يأتي من المدينة ، فيفك الحصار عنهم ، ويصطرع الجيشان ، جيش ابن أبي وجيش النبي عليه الصلاة والسلام ، وتدور الدائرة على المسلمين ، وتبقى لليهود قوتهم وشيكتهم وجدّهم وسلاحهم ، ولكن دون جدوى .

٣ - وانتظر بنو النضير إخوانهم من بنى قريظة ، إذ لم يحضر جيش المنلفقين ، لكن بنى قريظة رفضوا نقض العهد ، وقال زعيمهم كعب بن أسد : « ينقض العهد رجل من بنى قريظة وأنا حي » ، ولم يعنهم بمال ولا سلاح .

٤ - وقطعت النخل ، فقطعت قلوبهم معها ، فهي عماد ثروتهم ، ففزع حيى وأراد أن يوقف عويل النساء على النخل ، فكيف إذا فقدوا المال والمبيت والأهل ؟ !

٥ - وعاد الصراع من جديد بين القيادات ، وبدا خطل رأى حيى ، فأبدى استعدادة للموافقة على الجلاء ، ولكن هيهات ، كان هذا قبل المعركة ، أما الآن فلا ، إلا أن يخرجوا منزوعى السلاح ، كما قال عليه الصلاة والسلام .

شروط عسرة جديدة ، وثمان باهظ جديد ، لا بد أن يقدمه المحادون لله ورسوله .

٦ - ورفض حيى أن يقبل ، ترى هل لا يزال يأمل في الثبات سنة على الحصار .

لقد ابتدأت محاولة القتال ، فأخفقت وباءت بالفشل الذريع ، فهذا بطلهم وراميمهم عزوك مع الفدائيين الذين غادروا الحصن لتحدى المسلمين وقتالهم ، قد انتهوا صرعى على يد على رضى الله عنه وإخوانه من الفتيان الأنصار الأمجاد ، فلا جدوى من المقاومة .

(٣) المغازى للواقدي ١/ ٣٧٠ وما بعدها .

٧ - وأمام رفض حبي الجلاء بدون السلاح ، كانت الطامة الكبرى الجديدة ، فقد خرج اثنان من عليّة أصحابه يعلنان إسلامهما ، وينضمّان للنبي ﷺ ، ويحرزان دماءهما وأموالهما ، إذن اتسع الخرق على الراقع .

الحليف تخلى والفدائيون صرعى ، وفي ابتداء محاولات التسلل من خلفه ، سيسقط وتسقط زعامته ، والقادة الآخرون يهددون أنه إن لم يقبل فليس أمامه إلا قتل المقاتلة : وسبى النساء والذرية ، ووافق صاغراً ذليلاً على الجلاء بغير السلاح .

إن المسلم ليكتب هذه الأمجاد ، ويسطر هذه الصفحات ، وفي قلبه لوعة ، وفي نفثاته حسرة ، حين يرى الصورة تنقلب اليوم من جديد ، فإذا اليهود يحتلون الأرض ، ويثلمون العرض ، وإذا المهجرون المسلمون لا اليهود ، وإذا بالتقسيم الذي كان مطلباً يهودياً يرفضه العرب قبل أربعين عاماً ، إذا به اليوم مطلب عربي فلسطيني يطلبه العرب فلا تعطيه يهود .

لقد نال اليهود جزاء حربهم لله ورسوله وهم يعلمون أنه حق ، ويعرفونه كما يعرفون أبناءهم ونساءهم ، فكتب الله عليهم الذل والصغار لهذه المحادة .

واليوم يلقي العرب جزاء حربهم لله ورسوله . وجزاء قتلهم للذين يأمرسون بالقسط من الناس ، فيحاصرون ويهجرون ، ويرجون قطعة أرض في هذا الوجود ، فلا تمن عليهم إسرائيل بشبر من الأرض ، وتسميها الأرض المحررة ، وكتب الله عليهم الذل والصغار لهذه المحادة .

﴿ ليس بأمانيكُم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ ^(١) .

لقد قذف الله تعالى الرعب في قلوب اليهود ، وماذا بعد ذلك ؟

﴿ يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين ﴾ .

(وكانوا في حصارهم يخربون بيوتهم بأيديهم مما يليهم ، وكان المسلمون يخربون ما يليهم ويحرقون حتى وقع الصلح ، فتحملوا ، فجعلوا يحملون الخشب ونجف الأبواب . وقال رسول الله ﷺ : لصفية بنت حبي رضى الله عنها : « لو رأيتنى وأنا أشد الرحل لخالك لخرى بن عمرو وأجلبه منها ! » .

(١) النساء / ١٢٣ .

وحملوا النساء والصبيان ، فخرجوا على بلحارث بن الخزرج ، ثم على الجبلية ، ثم على الجسر ، حتى مروا بالمصلى ثم شقوا سوق المدينة ، والنساء فى الهوداج عليهن الحرير والدياج ، وقُطِفَ الخبز الحضر والحر ، وقد صف لهم الناس ، فجعلوا يمرّون قطاراً إثر قطار ، فحملوا على ستمائة بعير .

يقول رسول الله ﷺ : « هؤلاء فى قومهم بمنزلة بنى المغيرة من قريش » (١) .

﴿ فاعتبروا يا أولى الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب النار . ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب ﴾ .

فلو أصروا على عدم الجلاء لكان الأمر كما قال رئيسهم سلام ، قتل المقاتلة وسبى النساء والذرية ، ولهم فى الآخرة عذاب النار .

لقد كانوا هم الورثة لدين الله والحملة لكتابه ، وكان المقدر أن يكونوا هم الأنصار لله ولرسوله لما يجدونه مكتوباً عنه فى كتبهم ، لا الأميين الذين كانوا يستفتحون به عليهم . ولكنهم لما أصروا على كفرهم ومشاقتهم لله ورسوله ، فكان لهم الجلاء والذل ، ولهم فى الآخرة النار .

وحىى بن أخطب هذا لم ينته دوره بعد ، ولكننا نعرض له منذ لحظة وصول النبى ﷺ ، ونستمع لموقفه من فم ابنته صفية بنت حىى رضى الله عنها وأم المؤمنين فى الأرض تقول :

(كنت أحب ولد أبى إليه ، وإلى عمى أبى ياسر ، لم ألقيهما قط مع ولدٍ لهما إلا أخذاني دونه ، فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، نزل قباء ، فى بنى عمرو بن عوف ، غدا عليه أبى حىى بن أخطب ، وعمى أبو ياسر بن أخطب مغلسين (٢) قالت : فلم يرجعا حتى كانا مع غروب الشمس . قالت : فأتيا (٣) كالأين ، كسلانين ساقطين ، يمشيان الهوينى . قالت : فهششت إليهما كما كنت أصنع ، فوالله ما التفت إلى واحد منهما ، مع ما بهما من الغم . قالت : وسمعت عمى أبا ياسر وهو يقول لأبى حىى : أهو هو ؟ قال : نعم والله . قال : أتعرفه وتثبته ؟ قال : نعم قال : فما فى نفسك منه ؟ قال : عدواته والله ما بقيت) (٤) .

(٢) مغلسين : مع العس أى قبيل الصبح .

(١) المغازى للواقدي ١ / ٣٧٤ .

(٣) كالأين : تعبين .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ١٠٢ / ٥١٨ .

يقول عز وجل :

﴿ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ . وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ١١ ﴾ .

لو كان حديثنا في السيرة ، لانتهى الحديث عن المعركة ، وما يقدمه العرض البشري للسيرة لايعدو ذكر التضحيات والبطولات والمواقف المشرقة . ونشهد اليوم في صفنا الإسلامي كثيراً من التضحيات لكننا لانجد الثمار والنتائج المترتبة عليها ، وكثيراً ما تفوق التضحيات والبطولات الثمار المرجوة من النصر والتمكين في الأرض ، ومرد ذلك - والله أعلم - إلى الخطأ في المنهج ، فلا بد أن نتلقى السيرة النبوية من خلال القرآن الكريم ابتداءً ؛ لأنه هو الذي يعرض الأحداث لا للعرض ، ولكن للتربية لتكون هدى ونوراً وموعظة ، وفي القرآن الكريم يكون التركيز كله على بناء هذه النفوس وتربية هذه القلوب ، فهي السلاح الذي لا يهزم ، وهي السيوف التي لا تُفَلُّ ، وهي الحصن الذي لا يقتحم حين يتحصن بالإيمان والعقيدة الحق ، والقرآن الكريم يعرض النفوس في ضعفها وفي قوتها ، في انحدارها وفي سموها ، وتتم المعالجة على ضوء هذا العرض .

ولم تكن هذه الكلمات ابتداءً إلا تمهيداً للانتقال إلى عملية البناء الداخلي في القلوب ، والذي يتم استعراضه في المقاطع التالية من السورة .

لقد قطعت النخيل ، وثار مع قطعها أفاويل كثيرة ، شكلت نوعاً من البلبلة في النفوس ، وقد أثار هذه البلبلة سموم بنى النضير التي انطلقت إلى هذه النفوس لتأخذ دورها :

كانوا يقولون : يا محمد ، كنت تنهى عن الفساد ، ولم تقطع النخل ؟

واستجاب رسول الله ﷺ لرجائهم ، وأوقف قطع النخل .

وساور القلق النفوس ، هل قطع النخيل هو الحق ، أم إبقاؤها هو الحق ؟ وجاء الجواب :

﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله . وليخزي الفاسقين ﴾ .

فقد كان القطع حكمة - وبإذن الله - حتى يضطر اليهود أن يخضعوا ويتنازلوا ويذعنوا .

وكان إبقاؤه حكمة ، فهو في علم الله سيبقى للمؤمنين فيثأ وغنيمة .

ونتيجة القطع والإبقاء واحدة هي : خزي الفاسقين في قطع نخيلهم يوم قطع ، وفي حرمانهم له يوم تم الجلاء .

(فقد أخرج عبد بن حميد ، عن قتادة قال : قطع المسلمون يومئذ النخل ، وأمسك أناس كراهية أن يكون فساداً . فقالت اليهود : آله أذن لكم في الفساد ؟ فقال الله : ﴿ ما قطعتم من لينة ﴾ . قال : واللينه ما خلا العجوة من النخل إلى قوله : ﴿ وليخزي الفاسقين ﴾ قال : لتغيظهم) (١) .

(وأخرج سعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، والبخارى ، ومسلم ، والترمذى ، وابن مردويه ، والبيهقى فى الدلائل ، عن ابن عمر ، أن رسول الله ﷺ حرق نخل بني النضير وقطع وهى البويرة ولا بقول حسان بن ثابت :

فهان على سراة بنى لؤى حريق بالبويرة مستطير

« فأنزل الله : ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها ﴾ » (٢) .

(وأخرج الترمذى وحسنه ، والنسائى ، وابن أبى حاتم ، وابن مردويه ، عن ابن عباس ، فى قول الله : ﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها ﴾ قال : اللينة : النخلة ، ﴿ وليجزى الفاسقين ﴾ قال : استنزلوهم من حصونهم وأمروا بقطع النخل ، فحاك فى صدورهم ، فقال المسلمون : قد قطعنا بعضاً وتركنا بعضاً ، فلنسلن رسول الله ﷺ ، هل لنا فيما قطعنا من أجر وهل علينا فيما تركنا من وزر ؟ فأنزل الله : ﴿ ما قطعتم من لينة ... ﴾ الآية) (٣) .

(وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقى فى الدلائل ، عن مجاهد قال : نهى بعض المهاجرين بعضاً عن قطع النخل ، وقالوا : إنما هى مغامم المسلمين ، وقال

الذين قطعوا : بل هي غيظ للعدو ، فنزل القرآن بتصديق من نهى عن قطعه ، وتحليل من قطعه من الإثم فقال : إنما قطعه وتركه بإذن الله (١) .

وانتهت المعالجة الأولى ، لتبدأ المعالجة الثانية :

﴿ وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولاركاب ولكن الله يسלט رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير ﴾ (٢) .

والمعالجة الثانية جاءت لتؤكد للصف المسلم ، أن فيئ بنى النضير هو خالص لرسول الله ﷺ ، فلقد أعطاه الله تعالى إياه صرفاً من دون المسلمين ، والمسلمون لم يخوضوا من أجله معركة ولم يسوقوا خيلاً ولا ركاباً .

(أخرج أحمد والبخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن المنذر عن عمر ابن الخطاب قال : كانت أموال بنى النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب ، فكانت لرسول الله ﷺ ، فكان ينفق على أهله منها نفقة سنتهم ، ثم يجعل ما بقى فى الكراع والسلاح عدة فى سبيل الله) (٣) .

(وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد : ﴿ فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ﴾ قال : يذكرهم ربهم أنه نصرهم وكفاهم بغير عدة ولا كراع فى قريظة وخيبر) (٤) .

فقد قذف الله الرعب فى قلوب بنى النضير ، واستسلموا دون قتال ، والأصل فى غنيمة الحرب هي التى يقاتل المجاهد عنها ويغنمها ، وتقسم كما قسمت فى بدر الخمس لله ورسوله ، والأخماس الأربعة للمجاهدين ، وحيث إن هذا الفيء قد غنمه المسلمون ولم يوجفوا عليه خيلاً ولا ركاباً ، إنما هو تسليط الله تعالى رسله على الكافرين فينهارون ويستسلمون ، فتبقى الغنائم فى هذه الحالة ملكاً لرسول الله ﷺ ، فقد أفاءها الله تعالى له ، وبذلك تنتهى الفكرة من ذهن الجندى المسلم ومدى أحقيته فى الفيء .

وإذا كانت الأنفال فى بدر حين راحوا يختصمون عليها جاءتهم المعاتبة مباشرة ونزعها الله من أيديهم وردها إلى الله ورسوله ، ثم أعادها إليهم بعد ذلك وجعل أربعة أخماسها للمجاهدين ، فلا غرو أن نجد هذا الإيضاح هنا لحالة تختلف عن حالة بدر ، فى هذا الفيء الذى أفاءه الله تعالى على رسوله ، وحين يسمع أمر الله تعالى فى أحقية هذا المال فلن يجد بعد ذلك فى نفسه ، أعطى أو منع .

(١) انصدر نفسه / ٩٢ .

(٢) الحشر / ٦ .

(٣) (٤ ، ٣) الدر المنثور / ٨ / ٩٩ .

وتأتى المعالجة الثالثة ، عقب غزوة بنى النضير فى تحديد مصارف هذا الفيء :

﴿ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب ﴾ (١) .

(وتبين هذه الآية الحكم الذى أسلفنا تفصيلاً ، ثم تعلل هذه القسمة فتضع قاعدة كبرى من قواعد التنظيم الاقتصادى والاجتماعى فى المجتمع الإسلامى : ﴿ كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ﴾ ، كما تضع قاعدة كبرى فى التشريع الدستورى للمجتمع الإسلامى : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ .

ولو أن هاتين القاعدتين جاءتا بمناسبة هذا الفيء وتوزيعه ، إلا أنهما تتجاوزان هذا الحادث الواقع إلى آماذ كثيرة فى أسس النظام الاجتماعى الإسلامى .

والقاعدة الأولى - قاعدة التنظيم الاقتصادى - تمثل جانباً من أسس النظرية الاقتصادية فى الإسلام ، فالملكية الفردية معترف بها فى هذه النظرية ، ولكنها محددة بهذه القاعدة ، قاعدة ألا يكون المال دولة بين الأغنياء ، ممنوعاً من التداول بين الفقراء ، فكل وضع ينتهى إلى أن يكون المال دولة بين الأغنياء وحدهم هو وضع يخالف النظرية الاقتصادية الإسلامية كما يخالف هدفاً من أهداف التنظيم الاجتماعى كله ، وجميع الارتباطات والمعاملات فى المجتمع الإسلامى يجب أن تنظم بحيث لا تخلق مثل هذا الوضع ، أو تبقى عليه إن وجد .

لقد أقام الإسلام بالفعل نظامه على أساس هذه القاعدة ، ففرض الزكاة ، وجعل حصيلتها فى العام اثنين ونصفاً فى المائة من أصل رؤوس الأموال النقدية ، وعشرة أو خمسة فى المائة من جميع الحاصلات ، وما يعادل ذلك من الأنعام ، وجعل الحصيلة فى الركاز وهو كنوز الأرض مثلها فى المال النقدى ، وهى نسب كبيرة ، ثم جعل أربعة أخماس القيمة للمجاهدين فقراء وأغنياء ، بينما جعل الفيء كله للفقراء ، وجعل نظامه المختار فى إيجار الأرض هو المزارعة - أى المشاركة فى المحصول الناتج بين صاحب الأرض وزارعها - ، وجعل للإمام الحق فى أن يأخذ فضول أموال الأغنياء فيردها على الفقراء ، وأن يوظف فى أموال الأغنياء عند خلو بيت المال ، وحرم الاحتكار ، وحظر الربا ، وهما الويلتان الرئيسيتان لجعل المال دولة بين الأغنياء .

وعلى الجملة أقام نظامه الاقتصادي كله بحيث يحقق تلك القاعدة الكبرى ، التي تعد قيداً أصيلاً على حق الملكية الفردية بجانب القيود الأخرى .

ومن ثم فالنظام الإسلامى نظام يبيح الملكية الفردية ، ولكنه ليس هو النظام الرأسمالى ، كما أن النظام الرأسمالى ليس منقولاً عنه ، فما يقوم النظام الرأسمالى إطلاقاً بدون ربا وبدون احتكار ، إنما هو نظام خاص من لدن حكيم خبير ، نشأ وحده ، وسار وحده ، وبقي حتى اليوم وحده ، نظاماً فريداً ، متوازناً الجوانب ، متعادل الحقوق والواجبات ، متناسقاً تناسق الكون كله ، مذ كان صدوره من خالق الكون ، والكون متناسق موزون .

فأما القاعدة الثانية - قاعدة تلقى الشريعة من مصدر واحد : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ - فهى كذلك تمثل النظرية الدستورية الإسلامية ، فسلطان القانون فى الإسلام مستمد من أن هذا التشريع جاء به الرسول ﷺ - قرأنا أو سنة - والأمة كلها ، والإمام معها لا تملك أن تخالف ما جاء به الرسول .. فإذا شرعت ما يخالفه لم يكن لتشريعها هذا سلطان ؛ لأنه فقد السند الأول الذى يستمد منه السلطان ... وهذه النظرية تخالف جميع النظريات البشرية الوضعية ، بما فيها تلك التى تجعل الأمة مصدر السلطات ، بمعنى أن للأمة أن تشرع لنفسها ما تشاء ، وكل ما تشرعه فهو ذو سلطان ، فمصدر السلطات فى الإسلام هو شرع الله الذى جاء به الرسول ﷺ - والأمة تقوم على هذه الشريعة وتحرسها وتنفذها ، والإمام نائب عن الأمة فى هذا - وفى هذا تنحصر حقوق الأمة ، فليس لها أن تخالف ما آتاه الرسول فى أى تشريع .

فأما حين لا توجد نصوص فيما جاء به الرسول ﷺ بخصوص أمر يعرض للأمة ، فسبيلها أن تشرع له بما لا يخالف أصلاً من أصول ما جاء به الرسول ، وهذا لا ينقض تلك النظرية ، بل هو فرع عنها ، فالمرجع فى أى تشريع هو أن يتبع ما جاء به الرسول إن كان هناك نص ، وألا يخالف أصلاً من أصوله فيما لائنص فيه ، وتنحصر سلطة الأمة - والإمام النائب عنها - فى هذه الحدود ، وهو نظام فريد لا يماثله نظام آخر مما عرفته البشرية من نظم وضعية ، وهو نظام يربط التشريع للناس بناموس الكون كله ، وينسق بين ناموس الكون الذى وضعه الله له ، والقانون الذى يحكم البشر وهو من الله ، كى لا يصطدم قانون البشر بناموس الكون فيشقى الإنسان أو يتحطم أو تذهب جهوده أدراج الرياح .

وتربط الآية هاتين القاعدتين فى قلوب المؤمنين بمصدرها الأول .. وهو الله ،

فندعوهم إلى التقوى وتخوفهم عقاب الله : ﴿ واتقوا الله إن الله شديد العقاب ﴾ ، وهذا هو الضمان الأكبر الذى لا احتيال عليه ولا هروب منه ، فقد علم المؤمنون أن الله مطلع على السرائر ، خبير بالأعمال ، وإليه المرجع والمآب ، وعلموا أنه شديد العقاب ، وعلموا أنهم مكلفون أن لا يكون المال دولة بينهم وأن يأخذوا ما آتاهم الرسول عن رضى وطاعة ، وأن ينتهوا عما نهاهم عنه فى غير ترخص ولا تساهل وأمامهم يوم عصيب ^(١) .

ولنشهد كيف وزع رسول الله ﷺ الفىء ، بحيث لا يكون دولة بين الأغنياء :

(فحدثني معمر عن الزهرى عن خارجة بن الزيد عن أم العلاء قالت :

صار لنا عثمان بن مظعون فى القرعة ، وكان فى منزلنا حتى توفى ، وكان المهاجرون فى دورهم وأموالهم ، فلما غنم رسول الله ﷺ بنى النضير ، دعا ثابت بن قيس بن شماس فقال : « ادع لى قومك ! » قال ثابت : الخزرج يا رسول الله ؟ قال : « الأنصار كلها ! » ، فدعاه الأوس والخزرج ، فتكلم رسول الله ﷺ ، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم ذكر الأنصار وما صنعوا بالمهاجرين وإنزالهم إياهم فى منازلهم ، وأثرتهم على أنفسهم ، ثم قال :

« إن أحببتهم قسمت بينكم وبين المهاجرين مما أفاء الله على بنى النضير ، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى فى مساكنكم وأموالكم ، وإن أحببتهم أعطيتهم وخرجوا من دوركم » ، فتكلم سعد بن عبادة وسعد بن معاذ فقالا :

يا رسول الله ، بل تقسمه للمهاجرين ويكونون فى دورنا كما كانوا .

ونادت الأنصار : رضينا وسلمنا يا رسول الله . قال رسول الله ﷺ :

« اللهم ارحم الأنصار ، وأبناء الأنصار ! »

فقسم رسول الله ﷺ ما أفاء الله عليه ، وأعطى المهاجرين . ولم يعط أحداً من الأنصار من ذلك الفىء شيئاً ، إلا رجلين كانا محتاجين - سهل بن حنيف ، وأبا دجانة .

وأعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبى الحقيق ، وكان سيفاً له ذكر عندهم ...

ووسع رسول الله ﷺ فى الناس منها ^(٢) .

إنه مجتمع بينى على غير طراز سبق فى تاريخ البشرية ، مجتمع التحم فيه أغنياءه

(٢) المغازى للواقدي ١ / ٣٧٩ .

(١) فى ظلال القرآن / ٦ / ٣٥٢٥ .

وفقراؤه ، وأصبح يمثل مجتمع الإيثار فى الأرض . لقد تم التأخى بدافع ذاتى ، لابقوة السلاح وإرهاب السلطان ، وقاسم الأنصار إخوانهم المهاجرين أرضهم وديارهم وأموالهم ونساءهم ، بطواعية ومروءة عجيبيين فى تاريخ البشرية ، وها قد مر عام واثان وثلاثة على هذا الوضع ، وسنحت فرصة للمهاجرين بأن توزع عليهم ثروة ضخمة من فىء بنى النصير ، وتمت التجربة الفائقة النجاح ، وأن الأوان لأن يعود للأنصارى ماله وداره وأرضه ، ورسول الله ﷺ الذى قال من قبل : « تأخوا فى الله أخوين أخوين » هو الذى قال الآن :

« وإن أحببتهم أعطيتهم وخرجوا من دوركم » ، أو يشتركوا فى الفىء سواء .

وكان الأمر معروضاً على سيدى الأوس والخزرج .

إن ضيفاً ينزل على الرجل أكثر من ثلاثة أيام يتناول الطعام عنده والمبيت ، يبدأ الإحساس لدى المضيف بالثقل والتبرم ، و ينتظر الفرصة السانحة ليتحول عنه .

وهذه التجربة ليست ثلاثة أيام ، بل ثلاث سنوات ، والمشاركة فى شطر الأموال والأراضى والبيوت ، ويستمتع سيدا الأوس والخزرج للتخيير النبوى ، فينطلقان عن موقف موحد :

يارسول الله بل تقسمه للمهاجرين ، ويكونون فى دورنا كما كانوا .

ولم يكن الموقف موقف زعامة مفروضة فحسب ، لقد كان الموقف أبعد من ذلك وأعظم من ذلك :

كان موقف الأنصار جميعاً هو التأيد المطلق لموقف قيادتهم . لأنهم لم يقولوا فقط : سلمنا يارسول الله ، إنما قالوا : (رضينا وسلمنا يارسول الله) .

هذا المجتمع بهذه المواصفات ، وبهذه المعايير ، وبهذا المستوى من البناء فى الحب والتفانى والود ، حق له أن ينشئ رب العزة جل جلاله عليه ، وأن يصبح هذا الشاء قرآناً يتلى فى الأرض ويتعبد به فى الوجود ، فجاء قول الله عز وجل يصف المهاجرين الذين ضحوا بدنياهم فى سبيل الله :

﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ﴾ (١) .

(١) الخضر ٨ .

وجاء قول الله عز وجل يصف الأنصار الذين ضحوا بديارهم لإخوانهم فى سبيل الله :

﴿والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾ (١) .

لقد حملت الآية الأولى أربع شهادات تزكية من رب العالمين للمهاجرين :

١ - أخرجوا من ديارهم وأموالهم .

٢ - يبتغون فضلاً من الله ورضوانا .

٣ - وينصرون الله ورسوله .

٤ - أولئك هم الصادقون .

وحملت الآية الثانية أربع شهادات تزكية من رب العالمين للأنصار :

١ - تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم .

٢ - يحبون من هاجر إليهم .

٣ - ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا .

٤ - ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة .

ومن كان يحمل هذه الصفات الأربع ، فقد وقى شح نفسه وأفلح .

ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون .

هذا هو المجتمع النموذج الذى تربى بكتاب الله وعلى يدى رسول الله ﷺ ، وإذا كان مجتمع المهاجرين من الرعيل الأول قد مر عليه ماينوف عن ستة عشر عاماً وهو يتلقى هذه التربية ، فإن مجتمع الأنصار لم تتجاوز التربية فيه خمس سنوات (١) ، لكن مجتمع المهاجرين كان هو محضن التربية للأنصار الوافدين الجدد ، ورأوا بأعينهم المثل العليا للذين هجروا أرضهم وأموالهم وديارهم وأبناءهم فى سبيل الله ، فاحتذوا حذوهم ،

(١) الحشر / ٩ .

(١) إذا أخذنا بالحسبان فترة سنتين قبل الهجرة ، والى تحت حلالهما يعنى العقبة الأولى والثانية .

وشاركوهم فى أموالهم وديارهم ، وآثروهم على أنفسهم ، ولم يجدوا فى صدورهم حاجة ولا غضاضة ، فلم يكن الأمر تكلفاً ولا نفاقاً ولا هدفاً سياسياً ، بل كان صادراً عن حب حقيقى عميق كما قال جل شأنه :

﴿ يحبون من هاجر إليهم ﴾ .

لقد خلصوا من حظ أنفسهم ، ومن العبودية لها ، وتحررت أنفسهم من الشح والبخل وحب الذات والأثرة ، وبقيت ترتقى حتى وصلت مرحلة الإيثار فى صف الأخوة ، وقام المجتمع على الحب والود ، ولم يقم على الإرهاب والضغط والنفاق السياسى ، وكشفت هذه الحقيقة تماماً يوم كان بيدهم الخيار أن يستردوا ديارهم وأموالهم بتوجيه نبوى ، فأبوا ذلك قائلين :

يا رسول الله تقسمه بينهم ، ويكونون فى دورنا كما كانوا .

لقد بادلوهم الفضل ، فقد شعر الأنصار بدور المهاجرين فى تربيتهم وتفقيهم فى دين الله ، فأحبوهم وآثروهم على أنفسهم ، وشهد الله تعالى لهم بذلك .

قد تكون العواطف صادقة فى لحظة من اللحظات ، ويتم التصعيد بها ، لكن أن يستمر هذا الأمر حتى يصبح خلقاً يتصف به ، أو خليفة يتحلى بها ، فهنا مكمن العظمة .

فإذا كان الأمر تسامياً فى البداية ، واستمرت التجربة بعد ذلك ، فلا بد من النزول إلى أرض الواقع ، وكان استمرار هذا التسامى ثلاث سنوات تجربة فريدة بحد ذاتها ، وكافية للحكم على تميز هذا المجتمع فى الوجود ، . جاءت الفرصة لاختتام هذه التجربة من رب العالمين ، ورسول رب العالمين .

جاءت الفرصة بعد بدر لتعيد الأمور إلى نصابها ، وتعيد هذا التسامى إلى وضعه الفطرى ، وجاء قول الله عز وجل :

﴿ وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله ﴾ .

وقد انتهى التوارث بين المتأخين ، وعاد التوازن إلى وضعه الطبيعى بين أولى الأرحام ، وجاء قول الرسول ﷺ :

« وإن أحببتهم قسمته بين المهاجرين ، وتحولوا عن دياركم » .

ومع ذلك لم تكن القضية تسامياً عاطفياً فقط ، ولم تكن واجباً دينياً فقط ، بل أصبح

خلقاً وسجية ، أصبح حباً يتغلغل فى الأفئدة ، وانخلاعاً عن شح النفس فلا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ، وإيثراً فى التعامل على النفس ولو كان بهم فاقة أو خصاصة .

لقد تمت وحدة بين شعبى مصر وسوريا عام ثمانية وخمسين وتسعمائة وألف للميلاد ، بتصعيد شعبى عاطفى ، عبر فيها الشعب السورى عن مدى حبه لمصر وقيادتها آنذاك . ولكن هذا التصعيد سرعان ما هبط ، وما أن حانت الفرصة حتى تم الانفصال بين الدولتين ، وهبطت حدة هذا الحب ، وساد الشقاق والخلاف بين الدولتين ولم يلتئم إلى اليوم ، وقد مر عليه قرابة ثلث قرن .

والذين جاؤوا من بعدهم ، راحوا يأخذون من هذا المعين على تفاوت بين المستويين وهم يدينون بالحب والولاء للمهاجرين والأنصار الذين تربوا على أيديهم . لم يكونوا يملكون إلا الدعوة الخالصة لإخوانهم الذين سبقوهم بالإيمان ، ويضربون إلى ربهم ألا يجعل فى قلوبهم غلا للمؤمنين :

﴿ والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾ (١) .

وجاءت شهادة رب العالمين لهذين الفريقين ، السابقين واللاحقين ، فى آية أخرى :
﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجرى تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم ﴾ (٢) .

وجاءت الشهادة النبوية :

« خيركم قرنى ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم . . » (٣) .

ونؤكد فنقول : إن المجتمع الذى يقوم على هذه اللبنة بهذه الصياغة ، هو الذى يعطيه الله تعالى نصره وتأيدته ، ويمن على المؤمنين به فيقول لهم :

﴿ هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ماظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف فى قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدى المؤمنين فاعتبروا بأولى

(١) الحشر / ١٠ .

(٢) التوبة / ١٠ .

(٣) رواه السنة إلا ابن ماجه .

الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار . ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب ﴿١﴾ ، ويقول لهم :

﴿ وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير ﴾ (٢) .

وحين تسأل الحركة الإسلامية اليوم عن سبب فقدان النصر ، وعن سبب تخلى الله تعالى عنها ، في موطن أو مكان ، فستأخذ الجواب من هذا الواقع الإسلامي الأول ، وننظر إلى مدى نجاحها في تكوين لبناتها وصياغة أفرادها على هذا المستوى من الحب والود ، أم أن الغل والشقاق هو الذي يسود ؟؟؟

ومن الجانب النفسى إلى الجانب الحقوقى المادى ، يطالعنا فقه عمر رضى الله عنه في الذين يستحقون الفىء ، وهى المشكلة العويصة التى واجهته حين طالبه المجاهدون المسلمون بتوزيع الأراضى التى غنموها فى الشام والعراق ، وكان فى حسه الإسلامى الذى تربى على أن لا يكون المال دولة بين الأغنياء فقط ، يرفض هذا التوزيع — ويهدد المجاهدون بأخذ حقهم بالسيف . ثم يعكف على كتاب الله ، ويعلن أن هذه الأراضى جميعاً ليست من حق المجاهدين فقط ، بل هى حق المسلمين إلى قيام الساعة ، وحكمها حكم الفىء الذى أفاءه الله تعالى على رسوله فى بنى النضير .

(أخرج عبد الرزاق وأبو عبيد وابن زنجويه معاً فى الأموال ، وعبد بن حميد وأبو داود فى ناسخه ، وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى سننه ، عن مالك بن أوس بن الحدثان قال :

قرأ عمر بن الخطاب : ﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين ﴾ حتى بلغ ﴿ عليم حكيم ﴾ ثم قال : هذه لهؤلاء . ثم قرأ ﴿ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى ﴾ حتى بلغ : ﴿ للفقراء المهاجرين ﴾ إلى آخر الآية فقال : هذه للمهاجرين ، ثم تلا : ﴿ والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم ﴾ إلى آخر الآية فقال : هذه للأنصار ، ثم قرأ : ﴿ والذين جاءوا من بعدهم ﴾ إلى آخر الآية ثم قال : استوعبت هذه المسلمين عامة ، وليس أحد إلا له فى هذا المال حق إلا ما تملكون من وصيتكم ثم قال : لئن عشت لياتين الراعى — وهو

(٢) الخضر / ٦ .

(١) الخضر / ٢ - ٥ .

يسير حمرة - نصيبه منها لم يعرف فيها جبينه (١).

(وأخرج ابن أبي شيبة وابن زنجويه في الأموال ، وعبد بن حميد وابن المنذر ، عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : ما على وجه الأرض مسلم إلا وله في هذا المال حق إلا ما ملكت أيمانكم) (٢).

(وأخرج عبد بن حميد والبيهقي في سننه عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه قال : قسم عمر ذات يوم قسماً من المال ، فجعلوا يشنون عليه ، فقال : ما أحققكم ! لو كان لى ما أعطيتكم منه درهماً) (٣).

وأخرج ابن سعد عن السائب بن يزيد : سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول :

والذى لا إله إلا هو - ثلاثاً - ما من الناس أحد إلا له حق في هذا المال أعطيه أو منعه ، وما أحد أحق به من أحد إلا عبد مملوك ، وما أنا فيه إلا كأحدكم ، ولكننا على منازلنا من كتاب الله ، وقسمنا من رسول الله ﷺ ، فالرجل وبلاؤه في الإسلام ، والرجل وقدمه في الإسلام ، والرجل وغناه في الإسلام ، والرجل وحاجته في الإسلام ، والله لئن بقيت لياتي الراعى بجبل صنعاء حظه من هذا المال وهو مكانه) (٤).

ولكن مجتمع المدينة وبعد أحد ، لم يعد فقط مجتمع الخلفاء من المهاجرين والأنصار ، إنما أضيف إليه مجتمع جديد هو مجتمع المنافقين ، يعرف بسمات أشخاص لا يتميزهم في مجتمع منعزل . ويأخذ الحديث عن المنافقين شوطاً واسعاً ، لما كان لهم من دور تأمرى رهيب ضد المسلمين في بنى النضير بعد دورهم المخزى في أحد :

﴿ ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتلتم لننصرنكم والله يشهد إنهم لكاذبون . لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الأدبار ثم لا ينصرون . لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون . لا يقاتلونكم جميعاً إلا فى قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون . كمثل الذين من قبلهم قريبا

ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم . كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين . فكان عاقبتهما أنهما في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين ﴿١﴾ .

تأتى هذه الجولة لتحدث من جديد عن اليهود والمنافقين ، حيث تعرض مواقفهم من جهة ، وسماتهم من جهة ثانية ، وتوضح روايات السيرة الصورة المذكورة فى القرآن الكريم بأجلى بيان :

(...) وأخذوا فى الجهاز — بنو النضير — فبينما هم على ذلك إذ جاءهم رسول ابن أبى ، أتاهم سويد وداعس فقالا :

يقول عبد الله بن أبى : لا تخرجوا من دياركم وأموالكم ، وأقيموا فى حصونكم ، فإن معى ألفين من قومى وغيرهم من العرب ، يدخلون معكم فى حصنكم فيموتون عن آخرهم قبل أن يوصل إليكم ، وتمدكم قريظة فإنهم لن يخذلوكم ، ويمدكم حلفاؤكم من غطفان ، وأرسل ابن أبى إلى كعب بن أسد يكلمه أن يمد أصحابه فقال : لا ينقض من بنى قريظة رجل واحد العهد ، فيس ابن أبى من قريظة ، وأراد أن يلحم الأمر فيما بين بنى النضير ورسول الله ﷺ ، فلم يزل يرسل إلى حى حتى قال حى : أنا أرسل إلى محمد فأعلمه أنا لا نخرج من ديارنا وأموالنا فليصنع ما بدا له ، وطمع حى فيما قال ابن أبى فقال سلام :

ليس قول ابن أبى بشيء ، إنما يريد ابن أبى أن يورطك فى الهلكة حتى تحارب محمداً ، ثم يجلس فى بيته ويتركك . قد أراد من كعب بن أسد النصر فأبى كعب وقال : لا ينقض العهد رجل من بنى قريظة وأنا حى ، وإلا فإن ابن أبى وعد حلفاءه من بنى قينقاع مثل ما وعدك حتى حاربوا ونقضوا العهد ، وحسروا أنفسهم فى صياصيتهم ، وانتظروا نصرة ابن أبى ، فجلس فى بيته ، وسار محمد إليهم ، فحصرهم حتى نزلوا على حكمه ، فأبى أبى لا ينصر حلفاءه ومن كان يمنعه من الناس كلهم ، ونحن لم نزل نضربه بسيوفنا مع الأوس فى حربهم كلها ، إلى أن تقطعت حربهم فقدم محمد فحجز بينهم ، وابن أبى لا يهودى على دين يهود ، ولا على دين محمد ، ولا هو على دين قومه ، فكيف تقبل قولاً قاله ؟ .

قال حى : تأبى نفسى إلا عداوة محمد ، وإلا قتاله . . .

وأرسل حبيى أخاه جدى بن أخطب إلى رسول الله ﷺ : إنا لانبرح من دارنا وأموالنا ، فاصنع ماأنت صانع ، وأمره أن يأتي ابن أبى فيخبره برسالته إلى محمد ، ويأمره بتعجيل ما وعد من النصر ، فذهب جدى بن أخطب إلى رسول الله ﷺ بالذى أرسله حبيى ، فجاء إلى رسول الله ﷺ وهو جالس فى أصحابه فأخبره ، فأظهر رسول الله ﷺ التكبير ، وكبر المسلمون لتكبيره وقال : « حاربت اليهود ! »

وخرج جدى حتى دخل على ابن أبى وهو جالس فى بيته مع نغير من حلفائه ، وقد نادى منادى رسول الله ﷺ يأمرهم بالسير إلى بنى النضير ، فدخل عبد الله بن عبد الله ابن أبى على عبد الله أبيه ، وعلى النفر معه ، وعنده جدى بن أخطب ، فلبس درعه ، وأخذ سيفه فخرج يعدو ، فقال جدى :

لما رأيت ابن أبى جالسا فى ناحية البيت ، وابنه عليه السلاح ، يثست من نصره ، فخرجت أعدو إلى حبيى ، فقال : ماوراءك ؟ قلت : الشر ! ساعة أخبرت محمدا بما أرسلت به إليه أظهر التكبير وقال : « حاربت يهود » . فقال : هذه مكيدة منه . قال : وجئت ابن أبى فأعلمته ونادى منادى محمد بالسير إلى بنى النضير ، فقال : وما رد عليك ابن أبى ؟ . فقال جدى : لم أر عنده خيرا ، قال : أنا أرسل إلى حلفائى فيدخلون معكم .

وسار رسول الله ﷺ فى أصحابه ، فصلى العصر فى فناء بنى النضير ، فلما رأوا رسول الله ﷺ وأصحابه قاموا على جدر حصونهم معهم النبل والحجارة . واعتزلتهم قريظة فلم تعنهم بسلاح ولا رجال ولم يقر بهم . . .

وأمسوا فلم يقر بهم ابن أبى ولا أحد من حلفائه ، وجلس فى بيته ، ويثست بنو النضير من نصره ، وجعل سلام بن مشكم وكنانة بن صويراء يقولان لحبيى :

أين نصر ابن أبى كما زعمت ؟

قال حبيى : فما أصنع ؟ هى ملحمة كتبت علينا . . . (١) .

لقد أكد القرآن مرة ثانية الأخوة بين المنافقين والكافرين ، رغم زعمهم أنهم مسلمون ، ولكنها أخوة زائفة أقل وأذل من أن تحقق بينهم الموالاة والنصرة ، إذا جد الجدد :

﴿ واللّه يعلم إنهم لكاذبون . لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا ﴾

(١) المغازى للواقدي / ١ / ٣٦٨ - ٣٧١ متفرقات .

لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الأدبار ثم لا ينصرون ﴿١﴾ .

وسبب ذلك الخوف الحقيقي من المؤمنين ، وهم ابتداءً ، لم يكونوا منافقين إلا بدافع الخوف والرعب والمصلحة ، وإلا فلم يظهرون ما لا يبطنون !! ولم يبطنون الكفر ويظهرون الإيمان ؟ ! .

لا سبب حقيقى إلا الخوف والحفاظ على المصالح ، ولأنهم لا يفقهون حقيقة التوحيد ، ولا وجود له فى كيانهم . فرهبتهم المؤمنين تفوق رهبتهم الله عز وجل :

﴿لأنتم أشد رهبة فى صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون﴾ .

والحديث عن هذا البناء النفسى لهم ضرورة قائمة أن يتعرف عليها المؤمنون ، ولا يفت ذلك فى أعضادهم حين يرون مثل هذه التجمعات ، فقد عادت الآيات تزيد الموقف تشخيصاً ، والقلوب تحليلاً ، والنفس تمحيصاً لتكون عارية على حقيقتها :

﴿لا يقاتلونكم جميعاً إلا فى قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى﴾ .

(وما تزال الأيام تكشف حقيقة الإعجاز فى - تشخيص - حالة المنافقين وأهل الكتاب حيثما التقى المؤمنون بهم فى أى زمان وفى أى مكان ، بشكل واضح للعيان . ولقد شهدت الاشتباكات الأخيرة فى الأرض المقدسة بين المؤمنين الفدائيين وبين اليهود مصداق هذا الخبر بصورة عجيبة ، فما كانوا يقاتلونهم إلا فى المستعمرات المحصنة فى أرض فلسطين ، فإذا انكشفوا لحظة واحدة ولوا الأدبار كالجرذان ، حتى لكأن هذه الآية نزلت فيهم ابتداءً ، وسبحان العليم الخبير .

وتبقى الملامح النفسية الأخرى : ﴿بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى﴾ على خلاف المؤمنين الذين تتضامن أجيالهم ، وتجمعهم آصرة الإيمان من وراء فواصل الزمان والمكان والجنس والوطن والعشيرة ، ﴿ذلك بأنهم قوم لا يعقلون﴾ .

والمظاهر قد تتخدع ، فترى تضامن الذين كفروا من أهل الكتاب فيما بينهم ، وترى عصبيتهم بعضهم لبعض ، كما ترى تجمع المنافقين أحياناً فى معسكر واحد ، ولكن الخبر الصادق من السماء يأتينا بأنهم ليسوا كذلك فى حقيقتهم ؛ إنما هو مظهر خارجى خادع ، وبين الحين والحين ينكشف هذا الستار الخادع ، فيبدو من ورائه صدق الخبر فى دنيا الواقع

المنظور ، وينكشف الحال عن نزاع فى داخل المعسكر الواحد ، قائم على اختلاف المصالح وتفرق الأهواء ، وتصادم الاتجاهات ، وماصدق المؤمنون مرة ، وتجمعت قلوبهم على الله حقاً إلا وانكشف المعسكر الآخر أمامهم عن هذه الاختلافات وهذا التضارب ، وهذا الرياء الذى لايمثل حقيقة الحال ، وما صبر المؤمنون وثبتوا إلا وشهدوا مظهر التماسك بين أهل الباطل يتفسخ وينهار ، وينكشف عن الخلاف الحاد والشقاق والكيد والدس فى القلوب الشتيئة المتفرقة .

والقرآن يقر هذه الحقيقة فى قلوب المؤمنين ، ليهون فيها من شأن أعدائهم ، ويرفع منها هيبة هؤلاء الأعداء ورهبتهم ، فهو إحياء قائم على حقيقة ، وتعبئة روحية ترتكن إلى حق ثابت ، ومتى أخذ المسلمون قرآنهم مأخذ الجد هان عليهم أمر عدوهم وعدو الله ، وتجمعت قلوبهم فى الصف الواحد ، فلم تقف لهم قوة فى الحياة .

والمؤمنون بالله ينبغى لهم أن يدركوا حقيقة حالهم وحال أعدائهم ، فهذا نصف المعركة ، والقرآن يطلعهم على هذه الحقيقة فى سياق وصفه لحادث وقع ، وفى سياق التعقيب عليه ، وشرح ماوراءه من حقائق ودلائل شرحاً يفيد منه الذين شهدوا ذلك الحادث بعينه ، ويتدبره كل من جاء بعدهم ، وأراد أن يعرف الحقيقة من العالم بالحقيقة (١) .

وحين نعرض الصورتين المتقابلتين للمجتمع المؤمن ، وللمجتمع الكافر والمنافق يتبين لنا تماماً الفوارق الشاسعة بينهما ، وذلك من خلال العرض القرآنى نفسه :

فالمجتمع المؤمن يقوم على الحب والألفة والمودة والإيثار والالتحام بين كل أجياله :

١ - ﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله وأولئك هم الصادقون ﴾ .

٢ - ﴿ والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴾ .

٣ - ﴿ والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾ .

(١) فى ظلال القرآن / ٦٣ / ج ٢٨ / ٣٥٢٩ .

حيث يقابل هذه الصورة تماماً وبعدها مباشرة صورة المجتمع الكافر والمنافق :

١ - ﴿والله يعلم إنهم لكاذبون﴾ .

٢ - ﴿لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الأدبار ثم لا ينصرون﴾ .

٣ - ﴿لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون﴾ .

٤ - ﴿لا يقاتلونكم جميعاً إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون﴾ .

٥ - ﴿كمثل الذين من قبلهم ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم﴾ .

٦ - ﴿كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين . فكان عاقبتهما أنهما في النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين﴾ .

إنها صورة متقابلة تمثل البون الكامل بين الفريقين ، وأمام هذا التباين والتميز والمفاصلة يأتي التوجيه القرآني في ختام السورة ، ويركز على المعاني الإيمانية الثابتة المستقرة في النفس .

وفي أعماق الضمير : في نداءات متكررة ، تتابع عملية الصياغة والبناء :

﴿يأيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون﴾ .

والتشديد على تقوى الله عز وجل مرتين في الآية الواحدة لم يأت أمراً عارضاً ، إنما جاء ليؤكد مبدئاً شاملاً حول قضية التحام البناء .

فالمجتمع المنافق والكافر صار بأسه بينه شديداً ، وتوزعت قلوبه من الخوف والرغب ؛ لأنه لم يتق الله ، ولم تنظر نفوسهم إلى اليوم الآخر النظرة التي تملأ كياناتهم ومشاعرهم ، وغدا خوف الله هو الذي يملك أقدارهم ، ولأنهم لم يكونوا كذلك ، ولم يكونوا يفقهون حقيقة التوحيد حقيقة الإيمان بالله واليوم الآخر ، فانهارت قلوبهم ، وتحطمت حصون نفوسهم ، ووصفهم الله تعالى أدق وصف :

﴿لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله﴾ ؛ لأنهم لا يفقهون حقيقة التوحيد ، ولا يفقهون حقيقة اليوم الآخر ، ولا يفقهون حقيقة اطلاع الله تعالى عليهم على ما يعملون ، فضمير خوف الله من قلوبهم ، واختفى تقوى الله من وجودهم ، فصارت رهبة العبيد هي التي تسيطر على قلوبهم .

فكانوا بناءً على هذا فقدان لا يقاتلون إلا من وراء جدر ، وكانوا بأسهم بينهم شديد ، وكانوا كما قال القرآن : ﴿ تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى ﴾ فهم يطلقون في كل تصرفاتهم وأعمالهم رغبة في مصلحة ، وخوفاً من بلية ، وهذا هو ميزانهم فيمالئ المنافقون الكفار ، أملاً في انتصارهم ، وتحقيق مكاسب من معونتهم ، أما إذا لم تتحقق هذه المصلحة ، فيقبعون في جحورهم ولا ينصرونهم ، ولو نصرورهم . فما هي إلا لحظات حتى يولن الأذبار ، خوفاً من المؤمنين الذين يقاتلونهم .

ولا بد أن يبقى الأمران متقابلين في حس المسلم ؛ ليكون على بينة من أمره :

﴿لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله﴾ .

﴿اتقوا الله ولتتظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون﴾ .

وحين لا يتحقق هذا الشرط ، ويتناقص تقوى الله في القلوب ليحل محلها تقوى الناس ، وصار نظر العبد لصالحه الحاضر القائم لا لغده بين يدي الله عز وجل ، وضمير في حس المسلم خوفه من اطلاع الله تعالى على ما يعمل .

حينئذ تقل الفوارق ، ويتلاشى التباين ، ويقترب الفريقان من بعضهم اقتراباً ، يكاد يجعلهم شيئاً واحداً . . حينئذ يمكن أن يقع . مقاله رب العزة :

﴿ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون﴾ ^(١) .

وأى تربية في هذا الوجود أعظم من هذه التربية .

فاجتمع المؤمن ، والمؤمنون ، لم يأخذوا المواصفات السابقة من الحب والود والألفة والإيثار والالتحام ، والنصرة ، وانتزاع الغل من القلوب ؛ لأنهم يحملون اسم الإيمان ، أو ولدوا من نسل قوم مؤمنين ، فالمنافقون مثلهم ، آمنوا يوم آمن الآخرون ، وحملوا اسم الإسلام كما حملة أولئك . . ومع ذلك بقى المؤمنون مؤمنين ، وتحول زاعمو الإيمان إلى منافقين .

وحين يتوجه الخطاب القرآني إلى ﴿الذين آمنوا﴾ والذين أثنى عليهم ثناءً عظمهم إلى قيام الساعة ، لم يمنع ذلك كله من توجيه التحذيرات الصارمة لهم إذا أخلوا بالشروط من نزع ذلك منهم إذا أخلوا بتقوى الله ، والخوف منه ، والخوف من معاصيه ، والخوف من لقائه في اليوم الآخر ، والخوف من خبرته بعملهم وأنهم محاسبون عليه . إن هذا الشرط إذا ضعف ، ضعفت معه النتائج التي كانت متحققة على قوة الإيمان ، وقد يستمر الضعف أكثر وتراجع النتائج أكثر إلى درجة . تنتقل من :
تقوى الله إلى نسيان الله .

وعندئذ ينقلب المؤمنون إلى المعسكر الآخر ، معسكر المنافقين والكافرين .
ولابد من تنمية تقوى الله في القلوب ولتزكو وتزداد وتتأصل ، وتبقى لها الرعاية والمتابعة والحفاظة عليها ، لتحافظ على النتائج التي أسفرت عنها ، وتحافظ على الثمار التي جنتها .

أما لو تركت بلا رعاية وبلا عناية وبلا متابعة ، فسوف تضر وتضمحل ، وتضعف وتضعف ، ثم تلاشى ، وتتحول من تقوى الله إلى نسيان الله ، وعندئذ يصبح المثل هو (الفاسقون) :

﴿ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون﴾ .
والنقلة رهيبة ، فليس التنازل عن التريية والتهاون فيها والاستخفاف فيها أمراً ثانوياً في عملية البناء التي يجب أن تستمر دون انقطاع . . .

إن هذا التهاون وهذا الإهمال وهذا الوهن ، سوف يقود إلى النار ، وسوف يحول معسكر الذين آمنوا إلى الفاسقين ، وعندها تكون الخسارة ضخمة ، ضخمة لا تقدر بثمن :
﴿لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون﴾^(١) .

ولابد أن يعي المؤمنون هذا الدرس ، ولابد أن يعي الدعاة إلى الله هذا الدرس ، حين ينظرون إلى واقعهم في لحظة من اللحظات ، وقد أهملوا تربيتهم ، أو نسوها ، ونسوا الله فأنساهم أنفسهم ، فإذا النصر هزيمة ، والحب حقد ، والإيثار أثره وبغى ، والجمعة فرقة ، وذات البين فاسدة ، قد حلت بها الخالقة ، فحلقت الدين لا الشعر ... وأصبحوا والفاسقون مثلهم ، في تفرق كلمتهم ، وصراع أهوائهم ، واختلاف مشاربهم ، وتباين

قناعتهم ، وإذا هم مفضوحون أمام أعدائهم ، تحولت معرفتهم لداخلهم ، واستشعروا
السرطان فى جسدهم ، وراحوا يندبون حظهم ، لم هذا ؟

﴿ قل هو من عند أنفسكم ﴾ .

فما أحرانا أن نعى إلى هذا الدرس ، وأن نتيقظ على هذه التحذيرات ، وأن
المواصفات قد تتغير تغيراً جذرياً فى الصف المؤمن نفسه ، فإذا هم كالفاسقين ، وإذا هم
كأصحاب النار .

وما العلاج ؟

العلاج كان فى هذا القرآن ، الذى هو جبل الله المتين ، وكلماته التامة ، والذى
يفعل فعله فى التربة ، فيحول من كان على شفا جرف هار إلى الحصن الحصين والقلعة
الحصينة ، هو الذى يفتت كل عوامل الانحراف كما تفتت الجبال :

﴿ لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله وتلك
الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون ﴾ ^(١) .

هذا القرآن ، هو هدى ونور وشفاء وموعظة للمتقين .

أما الكافرون ، فهو عليهم عى ، وأولئك فى ضلال مبين .

فالأمر إذن مع هذا القرآن ، أمر تفاعل وتأثر ، وعندئذ تقع المعجزة أما عندما يسد
القلب :

﴿ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ﴾ وتقفل القلوب عنه ، فلا يجد
مدخلاً له بعد أن ران الكفر على القلب واستحوذ عليه ، عندئذ لاجدوى :

﴿ ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة لما
يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله وما
الله بغافل عما تعملون ﴾ ^(٢) .

فالجبل يتفتت ويهبط من خشية الله ، ويكون خاشعاً متصدعاً ، ولا يتحرك هذا
القلب ولا يستجيب ولا يتفاعل ولا يتأثر ، فقد أقفل وانتهى أمره حين يكون قد نسى الله
فأنساه نفسه .

(١) الخشر / ٢١ . (٢) البقرة / ٧٤ .

ويحضرني موقف مأذكر أشد منه إيلاًماً في النفس ، فقد كان بعض الدعاة ذات يوم في جلسة مغلقة ، يحسبهم العدو جميعاً وكانت قلوبهم شتى ، وهم في معركة مع عدوهم ، أكلت أخضرهم وبابسهم ، وأبادت خضرأهم ، وأفنت أهلهم ، وقد اجتمعوا ليختاروا أميراً لهم ، يسمعون له ويطيعون ، ويجاهدون معه عدوهم . ومر قرابة أسبوع كامل . وهم عاجزون عن اختيار الأمير .

ولكن الأنكى من ذلك كله ، أنهم كانوا يتعاقبون الكلمات ، يذكرون أنفسهم بتقوى الله ، ومغبة الفرقة ، وعاقبة الشقاق ، ويلقون الكلمات المؤثرة ، وفيهم الخطباء والفصحاء وفرسان المنابر ، وعلى يديهم اهتدى كثير من خلق الله ، ولكن دون جدوى ، واقتربوا على غير لقاء ، وكان آخر لقاءاتهم حين انقسموا بعدها فريقين وحزبين وجماعتين ، لقد كنت جزءاً من هذه المرحلة ، وشهدت بعيني كيف تقسو القلوب وتقفل ، ويتجرع (الذين آمنوا) عاقبة نسيان الله وبروز حظ النفس ، خسائر ودماء وتضحيات ، وسيطرة الطغاة وتمكنهم في رقاب المؤمنين .

﴿ هو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم . هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون . هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما فى السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴾ (١) .

وكيف لا يتصدع الجبل ويخر خاشعاً متصدعاً من خشية الله .

﴿ الله الذى لا إله إلا هو ﴾ ، فهو خالقه وخالق البشر والوجود كله ، وخالق الأكوان كلها ، وهو ﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾ ، فلا تخفى عليه خافية الحاضر والماضى والمستقبل ، المشهود والمغيب عن البشر وغيرهم فى هذا الوجود كله بعلم الله .

﴿ هو الرحمن الرحيم ﴾ الذى أقام هذا الوجود ، بفيض رحمته ، ورعاه بفيض رحمته ، وأخضعه له بفيض رحمته ، ورحمته سبقت غضبه ، ورحمته وسعت كل شيء .

وهذا هو المدعوون لتقواه وخوفه والخشية منه .

﴿ هو الله الذى لا إله إلا هو ﴾ مرة ثانية ؛ لتؤكد أن لاحاكم فى هذا الوجود

إلا الله ، ولا سلطان إلا لله ، فهو ﴿ الملك ﴾ ملك السماوات والأرض وملك يوم الدين .

﴿ القدوس ﴾ وهو اسم يشع القداسة المطلقة والطهارة المطلقة ، ويلقى فى ضمير المؤمن هذا الإشعاع الطهور ، فينظف قلبه هو ويطهره ، ليصبح صالحاً لتلقى فيوض الملك القدوس ، والتسبيح له والتقديس .

﴿ السلام ﴾ وهو اسم كذلك يشيع السلام والأمن والطمأنينة فى جنبات الوجود ، وفى قلب المؤمن تجاه ربه ، فهو آمن فى جواره ، سالم فى كنفه ، وحيال هذا الوجود وأهله من الأحياء والأشياء ويؤوب القلب من هذا الاسم بالسلام والراحة والاطمئنان ، وقد هدأت شرته ، وسكن بلباله وجنح إلى المواعدة والسلام .

﴿ المؤمن ﴾ واهب الأمن وواهب الإيمان ، ولفظ هذا الاسم يشعر القلب بقيمة الإيمان ، حيث يلتقى فيه بالله ، ويتصف منه بإحدى صفات الله ، ويرتفع إلى الملأ الأعلى بصفة الإيمان .

﴿ المهيمن ﴾ وهذا بدأ صفحة جديدة فى تصور صفة الله سبحانه ، إذا كانت الصفات السابقة (القدوس السلام المؤمن) صفات تتعلق مجردة بذات الله ، فأما هذه فتتعلق بذات الله فاعلة فى الكون والناس ، توحى بالسلطان والرقابة .

وكذلك ﴿ العزيز ، الجبار ، المتكبر ﴾ فهى صفات توحى بالقهر والغلبة والجبروت والاستعلاء ، فلا عزيز إلا هو ، ولا جبار إلا هو ، ولا متكبر إلا هو ، وما يشاركه أحد فى صفاته هذه ، وما يتصف بها سواه فهو المتفرد بها بلا شريك .

ومن ثم يجىء ختام الآية ﴿ سبحان الله عما يشركون ﴾ :

ثم يبدأ المقطع الأخير فى التسبيحة المديدة : ﴿ هو الله ﴾ فهى الألوهية الواحدة ، وليس غيره ياله ، ﴿ الخالق البارئ ﴾ والخلق : التصميم والتقدير ، والبرء : التنفيذ والإخراج ، فهما صفتان متصلتان ، والفارق بينهما لطيف دقيق . ﴿ المصور ﴾ وهى كذلك صفة مرتبطة بالصفتين قبلها ، ومعناها إعطاء الملامح المتميزة والسماوات التى تمنح لكل شئ شخصيته الخاصة .

وتوالى هذه الصفات المترابطة اللطيفة الفروق يستجيش القلب لمتابعة عملية الخلق والإنشاء والإيجاد والإخراج ، مرحلة مرحلة - حسب التصور الإنسانى - فأما فى عالم الحقيقة فليست هناك مراحل ولا خطوات ، وما نعرفه عن مدلول هذه الصفات ليس هو

حقيقتها المطلقة ، فهذه لا يعرفها إلا الله ، إنما نحن ندرك شيئاً من آثارها هو الذى نعرفها به فى حدود طاقتنا الصغيرة .

﴿ له الأسماء الحسنى ﴾ الحسنى فى ذاتها بلا حاجة إلى استحسان من الخلق ، ولا توقف على استحسانهم ، والحسنى التى توحى بالحسن للقلوب وتفيضه عليها ، وهى الأسماء التى يتدبرها المؤمن ليصوغ نفسه وفق إيحائها واتجاهها ، إذ يعلم أن الله يحب له أن يتصف بها ، وأن يتدرج فى مراقبة وهو يتطلع إليها .

وخاتمة هذه التسييحه المديدة بهذه الأسماء الحسنى ، والسبحة البعيدة مع مدلولاتها الموحية ، وفى فيوضها العجيبة - هى مشهد التسييح لله يشيع فى جنبات هذا الوجود وينبعث من كل موجود .

﴿ يسبح له مافى السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴾ .

وهو مشهد يتوقعه القلب بعد ذكر تلك الأسماء ، ويشارك فيه مع الأشياء والأحياء ، كما يتلاقى فيه المطلع والختام فى تناسق والثام . (١)

ونشير إلى أن عرض هذه الصفات العلى لله رب العالمين ، هو الذى صحح مفهوم الألوهية فى البشرية النათية الضالة ، كما كان أهل الكتاب يعرضون الله تعالى فى تصوراتهم البشرية القاصرة ، وهؤلاء اليهود الذين قدموا الله تعالى للبشرية بعد أن كتبوا الكتاب بأيديهم ، قدموه بالمنتقم الثائر الذى يغلبه العبيد أحياناً فيثأر منهم لنفسه ، وأن الصراع بينه وبينهم أحياناً ، وبينه وبين أعدائهم ، وهامهم وعلى رأسهم حى بن أخطب ووراءه بنو النضير يحادون الله تعالى ، ويحاربون رسوله وهم يعلمون أنه حق ، ويواجهون قدر الله تعالى بحجة واهية : تأبى نفسى إلا عداوة محمد وإلا قتاله .

وحين يقع بهم البلاء يقولون على لسان حى ، أبى جهل اليهود :

ما أصنع ؟ هى ملحمة كتبت علينا .

هذه الصورة التى نفرت الناس من دين الله ، ومن شريعته ، حين جعلوا الإله لهم وحدهم ، وقد خلقهم ليستعبد بقية خلقه فيهم .

كانت هذه الآيات التى عرضت صفات الله العلى وأسماءه الحسنى ، هى التى

(١) فى ظلال القرآن / ٦٤ / ج ٢٨ / ٣٥٣٤ .

أعادت إلى الأرض وإلى البشرية التصور الصحيح عن إلهها وخالقها .

فهو الرحمن الرحيم ، الملك القدوس السلام المؤمن .

وهو المهيمن العزيز الجبار المتكبر .

وهو الخالق البارئ المصور ، له مافى السموات والأرض .

وبالعودة إلى بداية السورة ، فى قوله عز وجل :

﴿ سبح لله ما فى السماوات وما فى الأرض وهو العزيز الحكيم ، هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ماظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف فى قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدى المؤمنين فاعتبروا يا أولى الأبصار ﴾ .

بهذه الآيات ، انهارت المقولة اليهودية كلها التى تجعل من الله تعالى إله الشعب المختار فقط ، فإذا الشعب المختار يهزم ويحاصر ويجلى ، وإذا هو الذين كفروا ، وإذا هو الذى يقذف فى قلبه الرعب ، وإذا هو الذى يخرب بيته بيده ، وإذا الأميون هم الذين آمنوا ، وهم المفلحون ، وهم الذين يفىء الله تعالى عليهم كنوز الشعب المختار .

لقد كانت السورة كلها تسبيحة واحدة ، لإعادة العقيدة إلى البشرية من جديد إلى ربها ، وتصحيح مفاهيم العقيدة المغلوطة فى هذه الأرض ، وتحطيم المقولة الفاسدة التى أفستت البشرية منذ قرون ، وشاركت بها انحرافات النصرانية كذلك ، ليعود النور إلى الأرض ، والهدى إلى الأرض ، ويستمع البشر إلى صفات الله العلى وأسمائه الحسنى كما أنزل وذكرها جل وعلا ، وتعود الحاكمية الحقيقية لهذه الأمة ، القوامه على عقيدة البشرية وتصوراتها وشريعتها ، فى كتاب ﴿ لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ﴾ وتتجاوب البشرية وتتأغم أرجاء الوجود ، مع هذه الحقائق الخالدة المطلقة الباقية : ﴿ هو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون . هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له مافى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴾ .

سورة محمد ﷺ

وتتم متابعة التربية بعد أحد لهذا الجيل المسلم الذى يصنع على عين الله ، وتشتد الحملة على المنافقين ، والحث على الجهاد فى سبيل الله ، ورفع معنويات المؤمنين .
نستمع إلى صاحب الظلال رحمه الله وهو يعطينا أجواء السورة ، وأجواء المعركة ومحورها الرئيسى فيقول :

(هذه السورة مدنية ، ولها اسم آخر اسمها سورة القتال ، وهو اسم حقيقى لها ، فالقتال هو موضوعها ، والقتال هو العنصر البارز فيها ، والقتال فى صورها وظلالها ، والقتال فى جرسها وإيقاعها .

القتال موضوعها ، فهى تبدأ ببيان حقيقة الذين كفروا ، وحقيقة الذين آمنوا فى صيغة هجوم أدبى على الذين كفروا ، وتمجيد كذلك للذين آمنوا ، مع إحياء بأن الله عدو للأولين ، ولى للآخرين ، وأن هذه حقيقة ثابتة فى تقدير الله سبحانه ، فهو إذن إعلان حرب منه تعالى على أعدائه وأعداء دينه منذ اللفظ الأول فى السورة : ﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم . والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم . ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك يضرب الله للناس أمثالهم ﴾ .

وعقب إعلان هذه الحرب من الله على الذين كفروا ، أمر صريح للذين آمنوا بخوض الحرب ضدهم فى صيغة رنانة قوية ، مع بيان لحكم الأسرى بعد الإثخان فى المعركة والتفصيل العنيف : ﴿ فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب . حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ﴾ .

ومع هذا الأمر ببيان لحكمة القتال ، وتشجيع عليه وتكريم للاستشهاد فيه ، ووعد من الله بإكرام الشهداء ، وبالنصر لمن يخوض المعركة انتصاراً لله ، وبهلاك الكافرين وإحباط أعمالهم : ﴿ ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليسو بعضكم ببعض والذين قتلوا

فى سبيل الله فلن يضل أعمالهم . سيهديهم ويصلح بالهم . ويدخلهم الجنة عرفها لهم .
 يأبىها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم . والذين كفروا فتعسأ لهم
 وأضل أعمالهم . ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم ﴿ ١٠٠ ﴾ .

ومعه كذلك تهديد عفيف للكافرين ، وإعلان لولاية الله ونصرته للمؤمنين ، وضياح
 الكافرين وخذلانهم وضعفهم وتركهم بلا ناصر ولا معين : ﴿ أفلم يسيروا فى
 الأرض ... ﴾ ﴿ ... فلا ناصر لهم ﴾ .

ثم تمضى السورة بعد هذا الهجوم العنيف السافر فى ألوان من الحديث حول الكفر
 والإيمان ، وحال المؤمنين وحال الكافرين فى الدنيا والآخرة ، ففارق بين متاع المؤمن
 بالطيبات ، وتمتع الكافرين بلذائد الأرض كالحیوان : ﴿ إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل
 الأنعام والنار مثوى لهم ﴾ .. كما تصف متاع المؤمنين فى الجنة بشتى الأشربة الشهية من
 ماء غير آسن ، ولبن لم يتغير طعمه ، وخمر لذة للشاربين ، وعسل مصفى ، فى وفر
 وفيض ... فى صورة أنهار جارية ، ذلك مع شتى الثمرات ، ومع المغفرة والرضوان ، ثم
 سؤال : أهؤلاء ﴿ كمن هو خالد فى النار وسقوا ماءً حميماً فقطع أمعاءهم ﴾ ؟

فإذا انقضت هذه الجولة الأولى من المعركة السافرة المباشرة بين المؤمنين والكافرين ،
 أعقبها فى السورة جولة مع المنافقين ، الذين كانوا هم واليهود بالمدينة يؤلفون خطراً على
 الجماعة الإسلامية الناشئة ، لا يقل عن خطر المشركين الذين يحاربونها من مكة وما حولها
 من القبائل فى تلك الفترة ، التى يبدو من الوقائع التى تشير إليها السورة أنها كانت بعد
 غزوة بدر ، وقبل غزوة الأحزاب وما تلاها من خضد شوكة اليهود وضعف مركز
 المنافقين - كما ذكرنا فى تفسير سورة الأحزاب - ...

وفى الجولة الثالثة والأخيرة فى السورة عودة إلى الذين كفروا من قريش ومن اليهود
 وهجوم عليهم : ﴿ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد
 ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئاً وسيحبط أعمالهم ﴾ وتحذير للذين آمنوا أن
 يصيبهم مثل ما أصاب أعداءهم : ﴿ يأبىها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا
 تبطلوا أعمالكم . إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر
 الله لهم ﴾ وتحضيض لهم على الثبات عند القتال : ﴿ فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم
 الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم ﴾ .

وتهوين من شأن الحياة الدنيا وأعراضها ، وحض على البذل الذى ييسره الله ، ولم يجعله استتصلاً للمال كله رافة بهم ، وهو يعرف شح نفوسهم البشرية ، وتبرمها وضيقها لو أحفاهم فى السؤال : ﴿ إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم . إن يسألكموها فيحففكم تبخلوا ويخرج أضغانكم ﴾ .

وتختتم السورة بما يشبه التهديد للمسلمين إن هم بخلوا بإنفاق المال ، وبالبذل فى القتال : ﴿ ها أنتم أولاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله فمنكم من يخل ومن يخل فأتما يخل عن نفسه والله الغنى وأنتم الفقراء وإن تولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ﴾ (١) .

﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم . والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم . ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك يضرب الله للناس أمثالهم ﴾ (٢) .

إعلان المفاصلة العقيدية ابتداء بين الفريقين ، لكل منهما شرعة ومنهاج يختلف عن الآخر ولا يلتقيان أبداً ، بعد أن تفارقا فى قضية العقيدة .

فالذين كفروا بالله وصدوا عن سبيله ، وضلوا عنه ، لا عجب أن يكون عملهم ضلال كله ، فقد واجهوا الهدى ، وصدوا عنه غيرهم إذ لم يكتفوا بمواجهتهم له فقط .

والذين آمنوا ، وأتبعوا هذا الإيمان بالعمل الصالح ، وآمنوا بالوحي الذى نزل على رسول الله ﷺ كله ، وآمنوا بكل ما جاءهم به نبيهم الصادق الأمين ، ومحمد هو الحق من ربهم ، وما جاء به محمد هو الحق من ربهم ، فهؤلاء كفر عنهم سيئاتهم ، وأصلح بالهم .

والسبب فى هاتين النتيجتين المختلفتين هو :

أن الذين كفروا اتبعوا الباطل .

وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم .

﴿ كذلك يضرب الله للناس أمثالهم ﴾ حتى تعرف البشرية أين تسير وكيف تسير .

(٢) محمد / ١ - ٣ .

(١) فى ظلال القرآن / ٦ / ج ٢٦ / ٣٢٧٨ - ٣٢٨١ .

وإن كان التفسير المأثور ربطها بوقت نزولها :

(فقد أخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه ، عن ابن عباس فى قوله : ﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم ﴾ قال : هم أهل مكة قريش نزلت فيهم ، ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ قال : هم أهل المدينة الأنصار ، ﴿ وأصلح بالهم ﴾ قال : أمرهم ^(١) .

وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله : ﴿ أضل أعمالهم ﴾ كانت لهم أعمال فاضلة لا يقبل الله مع الكفر عملاً ^(٢) .

(وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، عن مجاهد فى قوله : ﴿ وأصلح بالهم ﴾ قال : شأنهم . وفى قوله : ﴿ ذلك بأن الذين كفروا واتبعوا الباطل ﴾ قال : الشيطان ^(٣) .

﴿ فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب ، حتى إذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم . ولكن ليلو بعضكم ببعض . والذين قتلوا فى سبيل الله فلن يضل أعمالهم ، سيهديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم ﴾ ^(٤) .

لقد جاءت آيات الأنفال فى بدر لتقول :

﴿ إذ يوحى ربك إلى الملائكة أنى معكم فثبتوا الذين آمنوا سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان ﴾ ^(٥) .

وجاءت آيات آل عمران عن أحد لتقول للمؤمنين أن يحملوا هم لواء القتال :

﴿ ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم ياذنه . . ﴾ .

وجاءت الأوامر العامة للمؤمنين تقول لهم :

﴿ كتب عليكم القتال وهو كره لكم ، وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ ^(٦) .

وجاءت الآيات فى النساء تحث المؤمنين على القتال والقتال .

(١) الدر المنثور / ٤٥٧ . (٢) المصدر نفسه / ٧ / ٤٥٧ . (٣) المصدر نفسه .

(٤) محمد / ٥ ، ٤ . (٥) الأنفال / ١٢ . (٦) البقرة / ٢١٦ .

وهنا دعوة حارة بعد تلك المفاصلة بين الفريقين على إعلان الحرب والمواجهة عليهم ، فالذين يعلنون حربهم لله ورسوله فيما يعتقدون ، لابد أن ينضم المؤمنون إلى ربهم يجاهدون في سبيله ، ويقاتلون أعداءه ، بدون أن تأخذهم رافة فيهم :

﴿ فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب ﴾ .

للقضاء على قوتهم وتجمعهم وخضد شوكتهم ، وتحطيم جيشهم .

﴿ حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق ﴾ :

أى لانتلجؤوا إلى الأسر قبل أن تثخنوا فى قتل الكفار ، وتمعنوا فى القضاء عليهم ، وحين ينهار الجيش ، وتفل القوة ، وتتفرق الجموع مشخنة بالجراح عندئذ يمكن الأسر ، وهذا مادعت إليه الآيات فى بدر وعاتبته به رسول الله ﷺ :

﴿ ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم . لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ﴾ (١) .

فكان العتاب على أخذ الأسرى قبل الإثخان فى القتل .

فعن على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى : ﴿ ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الأرض ﴾ قال : (ذلك يوم بدر والمسلمون يومئذ قليل ، فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله تعالى بعد هذا فى الأسارى : ﴿ فإما منا بعد وإما فداء ﴾ فجعل الله النبى والمؤمنين فى الأسارى بالخيار إن شاءوا قتلهم ، وإن شاءوا استعبدهم وإن شاءوا فادوهم) (٢) .

(وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر ، عن سعيد بن جبير فى قوله : ﴿ حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق ﴾ قال : لاتأسروهم ولا تفادوهم حتى تثخنوهم بالسيف) (٣) .

(وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله : ﴿ فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب ﴾ قال : مشركى العرب ، يقول : ﴿ فضرب الرقاب ﴾ حتى يقولوا لا إله إلا الله) (٤) .

(٣) (٤، ٣) الدر المنثور / ٧ / ٤٥٧ .

(١) الأنفال / ٦٨ . (٢) الدر المنثور / ٤ م / ١٠٨ .

وحين لم ير أكثر المفسرين أى تعارض بين آيات الأسرى فى بدر وآيات الأسرى فى سورة محمد ، إذ أنها تصب جميعاً باتجاه واحد هو : أن يكون الأسر بعد الإثخان فى القتل .

فقد اختلفوا حول آيات سورة محمد وسورة براءة : ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ . . ﴾ .

وجمهور المفسرين على أن آيات سورة التوبة قد نسخت هذه الآيات ، حين أمرت بقتل المشركين . وروى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما وقتادة والضحاك ومجاهد والسدى .

فقد (أخرج ابن مردويه وابن جرير ، عن ابن عباس فى قوله : ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ قال : هذا منسوخ نسختها : ﴿ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحَرَمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ ^(١)) ^(٢) .

(وأخرج عبد بن حميد ، عن قتادة رضى الله عنه فى قوله : ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ قال : فرخص لهم أن يمنوا على من شاءوا منهم ، نسخ الله ذلك بعد فى براءة فقال : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾) ^(٣) .

(وأخرج ابن أبى شيبه عن مجاهد رضى الله عنه قال : نسخت : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ ما كان قبل ذلك من فداء أو من) ^(٤) .

(وأخرج عبد الرزاق فى المصنف ، وابن المنذر ، وابن مردويه ، عن ليث رضى الله عنه قال : قلت لمجاهد : بلغنى أن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لا يحل قتل الأسارى ؛ لأن الله تعالى قال : ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ فقال مجاهد : لاتعبأ بهذا شيئاً ، أدركت أصحاب رسول الله وكلهم ينكر هذا . ويقول : هذه منسوخة ، إنما كانت فى الهدنة التى كانت بين رسول الله وبين المشركين ، فأما اليوم فلا . يقول الله تعالى : ﴿ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ ويقول : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ الرِّقَابِ ﴾ فإن كانوا من مشركى العرب لم يقبل منهم شئ إلا الإسلام ، فإن لم يسلموا فالقتل ، وأما من سواهم فإنهم إذا أسروا فالمسلمون فيهم بالخيار إن شاءوا قتلهم ، وإن شاءوا

(٢) الدر المنثور / ٧ / ٤٥٧ ، ٤٥٨ .

(٤) مصدر نفسه / ٤٥٩ .

(١) التوبة / ٥ .

(٣) الدر المنثور / ٧ / ٤٥٧ ، ٤٥٨ .

استحيوهم ، وإن شاءوا فادوهم إذا لم يتحولوا عن دينهم ، فإن أظهروا الإسلام لم يفادوا ، ونهى رسول الله ﷺ عن قتل الصغير والمرأة والشيخ الفاني (١) .

بينما روى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه لم يكن يرى قتل الأسارى :

فقد (أخرج ابن جرير ، وابن مردويه ، عن الحسن رضى الله عنه قال : أتى الحجاج بأسارى ، فدفع إلى ابن عمر رضى الله عنهما رجلاً يقتله . فقال ابن عمر : ليس بهذا أمرنا ، إنما قال الله : ﴿ حتى إذا أثختموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء ﴾ (٢) .

(وأخرج ابن مردويه ، والبيهقى فى سنته ، عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما : أعتق ولد زانية وقال : قد أمرنا الله ورسوله أن نمن على من هو شر من هذا قال : ﴿ فإما منا بعد وإما فداء ﴾ (٣) .

ويرى الشهيد سيد قطب رحمه الله هذا الرأى فيقول :

(والخلاصة التى تنتهى إليها أن هذا النص هو الوحيد المتضمن حكم الأسرى ، وسائر النصوص تتضمن حالات أخرى غير حالة الأسر ، وأنه هو الأصل الدائم للمسألة ، وما وقع بالفعل خارجاً عنه كان لمعالجة حالات خاصة وأوضاع وقتية ، فقتل بعض الأسرى كان فى حالات فردية يمكن أن يكون دائماً لها نظائر ، وقد أخذوا بأعمال سابقة على الأسر ، لا بمجرد خروجهم للقتال ولم يكن ممكناً أن يطبق الإسلام فى جميع الحالات النص العام : ﴿ فإما منا بعد وإما فداء ﴾ فى الوقت الذى يسترق أعداء الإسلام من يأسرونهم من المسلمين ، ومن ثم طبقه الرسول ﷺ فى بعض الحالات ، فأطلق بعض الأسارى منا ، وفادى بعضهم بالمال ، وفى حالات أخرى وقع الاسترقاق لمواجهة حالات قائمة لا تعالج بغير هذا الإجراء .

إذا حدث أن اتفقت المعسكرات كلها على عدم استرقاق الأسرى ، فإن الإسلام يرجع حينئذ إلى قاعدته الإيجابية الوحيدة وهى : ﴿ فإما منا بعد وإما فداء ﴾ ؛ لانقضاء الأوضاع التى كانت تقتضى الاسترقاق . فليس الاسترقاق حتمياً ، وليس قاعدة من قواعد معاملة الأسرى فى الإسلام ، وهذا هو الرأى الذى نستوحيه من النص القرآنى الحاسم ، ومن دراسة الأحوال والأوضاع والأحداث .

(٢ ، ٣) المصدر نفسه / ٤٥٨ .

(١) الدر المنثور / ٧ / ٤٥٨ .

ويحسن أن يكون مفهوماً أنني أجنح إلى هذا الرأي ؛ لأن النصوص القرآنية واستقراء الحوادث وظروفها يؤيده ، لا لأنه يهيج في خاطري أن استرقاق الأسرى تهمة أحاول أن أبرئ الإسلام منها ! ، إن مثل هذا الخطر لا يهيج في نفسي أبداً . فلو كان الإسلام رأى هذا لكان هو الخير ؛ لأنه ما من إنسان يعرف شيئاً من الأدب يملك أن يقول : إنه يرى خيراً مما يرى الله ، إنما أنا أسير مع نص القرآن وروحه ، فأجنح إلى هذا الرأي بإيحاء النص واتجاهه (١) .

﴿ حتى تضع الحرب أوزارها ﴾ .

وهنا يتضح مفهوم جديد من مفاهيم الجهاد في الإسلام ، فضرب الرقاب وإثخان القتل ، وشد الوثاق - عملية مستمرة ، لا تنقطع حتى تضع الحرب أوزارها .

فمتى تضع الحرب أوزارها في المفهوم الإسلامي ؟

حين لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله .

(أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، عن قتادة رضي الله عنه في قوله : ﴿ حتى تضع الحرب أوزارها ﴾ قال : حتى لا يكون شرك) (٢) .

(وأخرج ابن المنذر عن الحسن رضي الله عنه : ﴿ حتى تضع الحرب أوزارها ﴾ قال : حتى يعبد الله ولا يشرك به) (٣) .

ونتساءل متى يكون هذا الوقت ؟ أى متى لا يكون شرك ؟ ومتى يعبد الله ولا يشرك به شيئاً . . ؟

يجيبنا على ذلك نصوص مروية أخرى عن صحابة رسول الله والتابعين :

فقد (أخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه ، عن مجاهد رضي الله عنه في قوله : ﴿ حتى تضع الحرب أوزارها ﴾ قال : حتى يخرج عيسى ابن مريم فيسلم كل يهودى ونصراني وصاحب ملة ، وتأمين الشاة من الذئب ، ولا تقرض فأرة جراباً ، وتذهب العداوة بين الناس كلها . ذلك ظهور الإسلام على الدين كله ، وينعم الرجل المسلم حتى تقطر رجليه دماً إذا وضعها) (٤) .

(٢) (٣ ، ٢) الدر المنثور / ٧ / ٤٥٩ .

(١) في ظلال القرآن / ٨ / ٣٢٨٥ .

(٤) الدر المنثور / ٧ / ٤٦٠ .

(وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي قال : يوشك من عاش منكم أن يلقى عيسى ابن مريم إماماً مهدياً وحكماً عدلاً ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، وتوضع الجزية ، وتضع الحرب أوزارها) (١).

وأخرج ابن سعد والنسائي وأحمد والبخاري والطبراني وابن مردويه ، عن سلمة بن نفيل رضى الله عنه قال : (بينما أنا جالس عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل فقال : يا رسول الله ، إن الخيل قد سيئت ووضع السلاح ، وزعم أقوام أن لا قتال ، وأن قد وضعت الحرب أوزارها ؟ فقال رسول الله ﷺ : « كذبوا ، فالآن جاء القتال ، ولا تزال طائفة من أمتي يقاتلون في سبيل الله لا يضرهم من خالفهم يزيع الله قلوب أقوام ليرزقهم منهم ويقاتلون حتى تقوم الساعة ، ولا تزال الخيل معقوداً في نواصيها الخير حتى تقوم الساعة ، ولا تضع الحرب أوزارها حتى يخرج يأجوج ومأجوج ») (٢).

وفي رواية الإمام أحمد : « ألا إن عقر دار المؤمنين بالشام ، والخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة » (٣).

هذه معالم الجهاد في الإسلام من خلال النصوص القرآنية ونصوص الحديث ، تلقاها الجيل الأول ، وترتبت نفوسهم على أن المحنة والابتلاء والتمحيص لا تغفى أبداً من متابعة الطريق اللاحب إلى منتهاه ، وترتبت نفوسهم على أن الجهاد ليس أمراً عارضاً ، أو حدثاً مؤقتاً ، أو تراجعاً تحت مطارق المحنة . لا بد من السير على هذا الطريق مهما كان الثمن باهظاً ، لأن سلعة الله غالية ، ألا إن سلعة الله الجنة ، ولا مهر للجنة دون المال والنفس ، ولقاء الكافرين أمر حتمى ، وصراعهم قدر لا ينتهى إلى قيام الساعة ، فلو سيئت الخيل ، وألقى السلاح ، فهذا تراجع عن الطريق ، وتنكب له ، وليس إذناً ربانياً بالقعود والتخاذل .

« كذبوا فالآن جاء القتال . ولا تزال طائفة من أمتي يقاتلون في سبيل الله . . . »

حتى تقوم الساعة ، ولا تضع الحرب أوزارها حتى يخرج يأجوج ومأجوج » .

وها قد مر على هذه الآيات خمسة عشر قرناً ، ولما تضع الحرب أوزارها بعد ، والدعاة إلى الله مضطهدون ، وشرعية الله مقصاة عن الحياة ، والشرك ضارب أطنابه في كل أرض فأنتى تضع الحرب أوزارها بعد .

(٣) مسند الإمام أحمد / ٤ / ١٠٤ .

(٢) المصدر نفسه / ٤٦٠ . (١) المصدر نفسه / ٤٦٠ .

وتأتى الشام فى أكثر من نص نبوى لتكون معقل المسلمين ، ورباط المجاهدين إلى يوم القيامة . فهى عقر دار المؤمنين ، وهى فسطاط المسلمين يوم الملحمة الكبرى ، وفى غوطة دمشق بالذات . وسينبعث جيل عقب جيل ، يحمل لواء الجهاد . قد يتعثر ، وقد يخطئ ، وقد يجنح ، وقد يزيغ فياتى الجيل الذى بعده ليقوم الطريق ، ويسير على الجادة .

﴿ولو شاء الله لانتصر منهم﴾ :

فقد كان بالإمكان أن تبقى الدولة للمسلمين فى أحد ، ولكن على حساب المبدأ الذى يثيب المخالفين ، وينصر من يريد فى الدنيا ، ويجزى المتنازعين والفاشلين خيراً ومثوبة ، وهذا يخالف سنن الله تعالى فى بناء الأمم ، ولن تجد لسنة الله تبديلاً .

فقتادة يقول : (إى والله بجنوده الكثيرة ، كل خلقه له جند ، فلو سلب أضعف خلقه لكان له جنداً)^(١) .

وابن جريج فى قوله تعالى : ﴿ولو يشاء الله لانتصر منهم﴾ قال : (لأرسل عليهم ملكاً قد مر عليهم . وفى قوله : ﴿الذين قتلوا فى سبيل الله فلن يضل أعمالهم﴾ قال : نزلت فيمن قتل من أصحاب النبى ﷺ يوم أحد)^(٢) .

(وأخرج عبد الرزاق ، وابن حميد ، وابن جرير ، وابن أبى حاتم عن قتادة رضى الله عنه فى قوله : ﴿والذين قتلوا فى سبيل الله فلن يضل أعمالهم﴾ قال : ذكر لنا أن هذه الآية نزلت فى يوم أحد ورسول الله ﷺ فى الشعب ، وقد فشت فيه الجراحات والقتل ، وقد نادى المشركون يومئذ : اعلُ هبل . ونادى المسلمون : الله أعلى وأجل . فنادى المشركون : يوم بيوم بدر ، وإن الحرب سجال ، لنا عزى ولا عزى لكم . فقال رسول الله ﷺ : « قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم ، إن القتلى مختلفة ، أما قتلنا فأحياء يرزقون ، وأما قتلاكم ففى النار يعذبون »)^(٣) .

﴿فلن يضل أعمالهم . سيهديهم ويصلح بالهم ، ويدخلهم الجنة عرفها لهم﴾ :

أما الذين كفروا فقد أضل أعمالهم ، بينما المؤمنون ولو أخطوا ولو عثروا ولو زلوا ، فلن يضلهم الله تعالى ، سيهديهم ، ويصلح بالهم ، فيزيل الغاشية عنهم ، ويهدئ بالهم ، ويرضيهم بقضائه وقدره . هؤلاء الأحياء منهم ، أما الشهداء فسيرون أمام أعينهم قرّة عينهم بسلامة عملهم لهم ، وإصلاح بالهم فى زفّ الجنة لهم ، ويدخلهم الجنة (فيهدى

أهلها إلى بيوتهم ومساكنهم ، وحيث قسم الله لهم منها لا يخطئون كأنهم ساكنوها منذ خلقوا لا يستدلون عليها أحداً^(١) .

فهذا قول مجاهد رضى الله عنه ، أما قول مقاتل فقال : (بلغنا أن الملك الذى كان وكل يحفظ عمله فى الدنيا يمشى بين يديه فى الجنة ويتبعه ابن آدم حتى يأتى أقصى منزل هو له فيعرفه كل شيء أعطاه الله فى الجنة ، فإذا انتهى إلى أقصى منزلة فى الجنة . دخل إلى منزله وأزواجه وانصرف الملك عنه)^(٢) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأُضْلُ أَعْمَالِهِمْ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ . أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا . ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴾^(٣) .

إنه شرط وجزاء ، فنصرة دين الله هى الشرط ، وجزاؤه نصر المؤمنين وتثبيت أقدامهم . هذه السنة الثانية الدائمة فى النصر والهزيمة ، لكن هناك سنة استثنائية حين لا تطرد هذه السنة ولا تتحقق مواصفاتها ، وذلك حين يكون الانتصار للنفس ، والقتال للغنيمة والمال ، والرغبة فى الدنيا ، كما تم فى أحد من نفر خالف وعصى ، وترك موقعه للغنيمة - هذه هى السنة الاستثنائية للمؤمنين أنفسهم حين يفقدون بعض شروط النصر من خلوص النفس من حظوظها ، وخلوص النفس من شهواتها ، فعندئذ يكون التمحيص ، ويكون الابتلاء ، وتكون مشيئة الله تعالى أن لا ينتصر من الكافرين ، وأن يبلو بعضهم ببعض ، ويتخذ الشهداء إلى الجنة ، وينتظر المنتظرون الجولة الثانية بعد من قضى نحبتهم .

هاتان السنتان هما اللتان تحكمان جند الله تعالى فى النصر والهزيمة .

أما سنة الكفار فلا .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأُضْلُ أَعْمَالِهِمْ ﴾^(٤) .

إنها التعاسة فى الدنيا ، حتى ولو انتصروا النصر الطارئ المؤقت ، فهم لا بد منهزمون ، والتعاسة فى الآخرة ؛ لأنهم كرهوا ما أنزل الله وحاربوه ، فكرههم الله وأحبط أعمالهم ، فليس لهم فى آخرتهم شيء ، والذين قتلوا منهم فسيضلون أعمالهم فى الآخرة ، ولن

(١) المصدر نفسه / ٤٦١ ، ٤٦٢ .

(٤) محمد / ٨ .

(٣) محمد / ٧ - ١١ .

يجدوا شيئاً لهم إلا مائئماً ومغرمأ ، وتكون النار عاقبتهم على كرههم لما أنزل الله وحربهم لأوليائه .

إنها معان تتعمق أكثر وأكثر في هذا الجليل الرباني الأول ، ولا يكتفى القرآن بعرضها مرة واحدة فقط ، إنها تعرض مرة وثانية وثالثة لتتأصل بالنفس البشرية المسلمة ، وتعرض كل مرة بلون ، وكل مرة بإطار ، وكل مرة بسياق ، حتى تحفر في الأعماق حفراً لا يقبل التزعزع ، ولا عجب ، فالله تعالى هو مولى الذين آمنوا ، هو حاميتهم وناصرهم ، والزائد عنهم لأنهم جنده . أما الكافرون ولو كان معهم كل أساطيل الأرض ، وكل عتاة الدنيا . وكل جيروت الطغاة - فلا مولى لهم ، كل هؤلاء ليسوا قادرين على تحقيق نصر أو تحقيق مكسب ، طالما أن الله تعالى مع جنده المؤمنين ، ولا غالب إلا الله ، ولا ناصر إلا الله . لقد فقه هذا المعنى عتاة قريش أنفسهم يوم صد الله أبرهة عنهم وهم ضعاف عزل ، فقال شاعرهم :

أين المفر والإله الغالب والأشرم المطلوب ليس الطالب

بل قال أشدهم عتواً على الله ورسوله قالها أبو جهل :

(لئن كنا إنما نقاتل الله . فلعمري لأحد بالله من قبل ولا طاقة) .

وكما أن الستين الثابتين مع المؤمنين . هما اللتان تحكماهما . فكذلك هذه السنة التي تحكم الكافرين في كل عصر ومصر :

﴿ أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها ﴾ ^(١) .

فيما مضى ، وفيما سيأتي إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

تتصل الدنيا بالآخرة ، والأرض بالسماء بالنسبة للمؤمنين :

﴿ إن الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾ ^(٢) .

أما الذين ينتظرون نعيمهم في دنياهم ، فأولئك كالبهائم ثم يرتقون ، ومثلهم ينعمون ، يأكلون ويشربون ويتمتعون . وتنتظرهم النار في الآخرة :

(٢) محمد / ١٢ .

(١) محمد / ١٠ .

﴿والذين كفروا يمتنعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم﴾ (١).

فهناك نهاية رحلتهم وخاتمة مطافهم ، حيث ينزلون فى النار المنزل الأخير .

وقد تختلف المظاهر فى الدنيا . فيبدو الكافرون أقوياء متمكنين ، كما هى قریش يوم عادت منتفشة بعد أحد ، ورأت أنها تأرت بيوم بدر ، وهى تحمل هبلها وعزاها ، وكأن المظاهر توحى أنها لن تنزل ولن تتزعزع ، فهى القوية القادرة المتمكنة ، فهلا انساح النظر ، وانفرج المشهد إلى القرى التى مثلها فى بطون التاريخ ، كانت أشد عتواً من قریش ، وأكثر تجبراً منها فقدت كأمس الدابر ، وصارت أحاديث ، ومزقت كل ممزق :

﴿وكأين من قرية هى أشد قوة من قريتك التى أخرجتك أهلكتهم فلا ناصر لهم﴾ (٢).

ويأتى التعبير القرآنى للحضرة النبوية .

فهى قريته ، وأهلها أخرجه منها ، تماماً كما قال عليه الصلاة والسلام :

« إنك لأحب بلاد الله إلى الله ، وأحب ببلاد الله إلىَّ ، ولولا أن أهلك أخرجونى ما خرجت » .

وسيهلك الأهل المتجربون الخارجون على الله ورسوله ، وتبقى القرية أم القرى وموطن أول بيت وضع للناس .

(أخرج عبد بن حميد ، وأبو يعلى ، وابن جرير ، وابن أبى حاتم ، وابن مردويه ، عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن النبى لما خرج من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال : « أنت أحب بلاد الله إلى الله ، وأنت أحب بلاد الله إلىَّ ، ولولا أن أهلك أخرجونى منك لم أخرج منك فأعتى الأعداء من عدا على الله فى حرمه ، أو قتل غير قاتله ، أو قتل بذحول أهل الجاهلية » فأنزل الله تعالى : ﴿ وكأين من قرية هى أشد قوة من قريتك التى أخرجتك أهلكتهم فلا ناصر لهم ﴾ (٣) .

فقد تلقى عليه الصلاة والسلام بشارة النصر ولما يغادر مكة بعد إلى الغار .

ويفترق بعدها الفريقان ، إلى الذى يتلقى عن ربه البينة ، والذى يتلقى من شيطانه تزيين عمله ، فيتبع هواه ، ويحسب نفسه على هدى . وبين من يتبع الهدى من ربه ، ومن يتبع

(١) محمد / ١٢ .

(٢) محمد / ١٣ .

(٣) الدر المنثور / ٧ / ٤٦٣ .

الهوى من نفسه وشيطانه افتراق كبير كبير ، وهوة لا تردم ، ولا يلتقيان أبدا ، ولا يستويان أبدا : ﴿ أفمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم ﴾ (١) .

لا يستويان فى الدنيا ، ولا يستويان فى الآخرة ، ففى الدنيا الهلاك والدمار للكافرين ؛ لأنهم حادوا الله ورسوله فلا ناصر له منهم ، واتبعوا أهواءهم ، وفى الآخرة النار مثوى لهم ، وتؤكد هذه المعانى ثانية وثالثة :

﴿ مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كمن هو خالد فى النار وسقوا ماءً حميماً فقطع أمعاءهم ﴾ (٢) .
فكلا الفريقين يشربان ويأكلان .

فللمؤمنين ﴿ أنهار من لبن لم يتغير طعمه ﴾ : لم يخرج من بين فرث ودم ﴿ وأنهار من خمر لذة للشاربين ﴾ لم تدنسه الرجال بأرجلهم ﴿ وأنهار من عسل مصفى ﴾ لم يخرج من بطون النحل (٣) .

(وأخرج أحمد والترمذى وصححه وابن المنذر وابن مردويه ، والبيهقى فى البعث والنشور ، عن معاوية بن حيدة رضى الله عنه : سمعت رسول الله يقول : « فى الجنة : بحر اللبن وبحر الماء وبحر العسل وبحر الخمر ، ثم تشقق الأنهار بعده ») (٤) .

(٢) محمد / ١٥ .

(١) محمد / ١٤ .

(٣ ، ٤) الدر المنثور / ٧ / ٤٦٤ .

الجلول الثانية : مع المنافقين

بعد المعركة المعلنة المفتوحة بين المؤمنين والكافرين ، يأتي الحديث عن المعركة العنيفة الداخلية بين المؤمنين والمنافقين ، ومنذ أحد وقضية المنافقين تأخذ حيزاً ضخماً فى التربية القرآنية ، يتناسب مع خطورة هذا المعسكر ودوره ، ويأتى القرآن الكريم كشافاً يحرق كل الأساليب الملتوية التى يلجأ إليها المنافقون ، ويكاد يحرقهم معه ، لولا خيط رفيع يسعى لإنقاذهم به من هذا المستنقع الآسن :

﴿ ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم . والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم . فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم . فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم ﴾ (١) .

(أخرج ابن المنذر ، عن ابن جريج رضى الله عنه قال : كان المؤمنون والمنافقون يجتمعون إلى النبى ﷺ فيستمع المؤمنون منه مايقول ويعونه ، ويسمعه المنافقون فلا يعونه ، فإذا خرجوا سألو المؤمنين : ماذا قال آنفا ؟ فنزلت : ﴿ ومنهم من يستمع إليك ﴾ (٢) .

(وأخرج ابن أبى حاتم ، عن عكرمة رضى الله عنه قال : كانوا يدخلون على رسول الله ﷺ ، فإذا خرجوا من عنده قالوا لابن عباس رضى الله عنهما : ماذا قال آنفا ؟ فيقول : كذا وكذا . وكان ابن عباس رضى الله عنهما من الذين أوتوا العلم) (٣) .

إن الصورة الأولى الشاخصة لهم أنهم لا يفقهون ماأنزل الله ، رغم أنهم يشتركون فى السماع مع المؤمنين ، وهم يمثلون الأرض القيعان التى لاتمسك ماءً ولا تنبت كلاً ، وإن كانوا يتظاهرون عكس ذلك ، وإن كانوا يتظاهرون بالاهتمام فيسألون أهل العلم : ماذا قال آنفا . وقد يسألون مع خبث طويتهم من باب التهكم أن رسول الله ﷺ يقول

(١) محمد / ١٦ - ١٩ .

(٢) الدر المنثور / ٧ / ٢٦ / ٤٦٦ .

ما لا يفهم ، وهو لا يستطيع أن يفقه الناس في دين الله . إن الآية تحمل كل هذه المعاني ، لكن الذى أكدّه القرآن - وبغض النظر عن بواعثهم ونواياهم - أنهم قد طبع الله على قلوبهم ، فلا يتأثرون ، ولا يتفقهون ، ولا يتفاعلون مع هذا القرآن رغم سماعهم له صباح مساء ، وهذا الختم على القلوب لم يأت عرضاً أو مصادفة ، فقد جاء مرتبطاً بوعى وتصميم عن اتباع الهوى والانقياد إليه .

إن القرآن الذى يتلى واحد ، فهو للمؤمنين نور وشفاء وهدى وموعظة وبيان .

وهو للمنافقين عمى ؛ لأن أهواءهم التى سيطرت عليهم جعلت هذا الحجاب الكثيف بين قلوبهم وبين القرآن ، وإن المرء ليعجب فى الحقيقة من هؤلاء الناس الذين يستمعون إلى أشرف خلق الله ، ينطق بكلام الله العربى المبين ، فلا يتحرك لهم وتر ، ولا يخفق لهم خافق ، وإلا فكيف يستمرون على نفاقهم ؟ بينما يفعل فى نفوس المؤمنين فعل السحر ، يتحركون به ، ويتعظون به ، ويسارعون فى تطبيق أحكامه .

وفى الآية مؤشر آخر ، على أن الذين يتبعون أهواءهم سواء كانوا كفاراً أو منافقين يظهرهم الإسلام ويطنون الكفر ، أو عصاة المؤمنين الذين يسمعون كلام الله فلا يجاوز آذانهم ؛ لأن الذنوب المتراكمة قد شكلت الران الذى حدثنا عنه عليه الصلاة والسلام :

« إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكتت فى قلبه نكتة سوداء ، فإن هو نزع واستغفر وتاب صقل قلبه ، وإن عاد زيد فيها حتى تعلو على قلبه ، وهو الران الذى ذكره الله تعالى : ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ ^(١) .

أما الذين اهتموا فيزيدهم القرآن هدى وبصيرة ، ويحرك فى قلوبهم نوازع الخير ، فكأنما يعطون التقوى إعطاءً ريانياً : ﴿ وآتاهم تقواهم ﴾ .

وأولئك المنافقون الذين يعيشون فى ظهرائى المؤمنين ، هل يحسبون أنهم لن يموتوا ، ولن يلاقوا ربهم حتى انغمسوا فى أهوائهم هذا الانغماس ، واتبعوا مصالحهم هذا الاتباع ، ماذا ينتظرون ؟ :

﴿ فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم ﴾ .

(١) أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجة وهو حديث حسن .

إنهم يكذبون بالساعة في أعماقهم ، ويتظاهرون بالإيمان بها في ظاهرهم . فكيف يكذبون بالساعة واليوم الآخر وقد جاءت النذر الأولى ، وجاءت أشراط الساعة ، وعلاماتها ، وجاء النبي الخاتم الذي ختمت به الرسالات ، كما بشر بذلك أهل الكتاب ، وبشر بذلك التوراة والإنجيل ، فهو عليه الصلاة والسلام . كما قال عن نفسه :

« أنا محمد وأنا أحمد ، والمقفى ، والحاشر ، ونبي التوبة ، ونبي الرحمة ، ونبي الملحمة » (١) .

(والحاشر هو الذي يحشر الناس على قدميه ، والعاقب الذي ليس بعده نبي . كما فسرهما الحسن البصري رحمه الله) (٢) .

وهو عليه الصلاة والسلام بعث بين يدي الساعة ، إيذاناً بقربها فهو أول أشراطها عليه الصلاة والسلام .

فقد أخرج أحمد والبخاري ومسلم والترمذي عن أنس رضي الله عنه قال :
« بعثت أنا والساعة كهاتين » وأشار بالسبابة والوسطى .

وأخرج أحمد عن بريدة رضي الله عنه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « بعثت أنا والساعة جميعاً إن كادت تسبقني » (٣) .

فإذا لم يفقه هؤلاء المنافقون من سيد ولد آدم ، ومن خاتم الأنبياء ، ومن نذير الساعة ، ومن الخاتم والمقفى والحاشر ، فمن يفقهون ؟ !! وهل لهم من عذر عندما تأتيهم الساعة بغتة فتبهتهم ؟ !

والمهتدون الصالحون قد يقع منهم الخطأ والزلل والتقصير ، وهؤلاء أمة غير أمة المنافقين ، ومع أن القرآن يزيدهم هدى ، لكن الطبيعة البشرية لاتعفيهم من الخطأ . فها هو جل شأنه يدعو نبيه محمداً ﷺ ؛ لتأكيد الوجدانية للبشر جميعاً يقلها ويعلمها ، فهي أثقل مافي هذا الوجود ، وحق هذه الوجدانية وحق الربوبية آتى للبشر أن يؤدوه ، وأتى لهم أن يبلغوا عشر معشار واجبههم نحو لإله إلا الله . فلا غرو أن يكلف سيدهم عليه الصلاة والسلام بالاستغفار لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات :

(٢) تفسير ابن كثير ٦ / ٣١٩ .

(١) رواه أحمد ومسلم وهو حديث صحيح .

(٣) مسند الإمام أحمد ٥ / ٣٤٨ .

﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم ﴾ (١) .

إنه من حق الله تعالى أن يقوم العبيد بواجب العبودية نحو ربهم وخالقهم ، فإذا ساروا في الطريق جادين جاهدين فالله تعالى يغفر لهم الزلات ويعفو عن العثرات ، طالما أنهم موحّدون موقنون .

لكن الذين طبع على قلوبهم فلمهم شأن آخر غير شأن المؤمنين .

وهذا موقفهم من العلم الذى جاء به رسول الله ﷺ .

فما هو موقفهم من الجهاد ؟

﴿ ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة فإذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم . طاعة وقول معروف فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم . فهل عسى أن توليتم أن تفسدوا فى الأرض وتقطعوا أرحامكم . أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم . أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ﴾ (٢) .

المؤمنون ينتظرون الوحي انتظار الأرض العطشى للمطر ، فقد جاءهم ما يحييهم ، وغدا القرآن حياتهم ، ويتجهون يسألون : ﴿ لولا نزلت سورة ﴾ .

وخاصة فى بعض القضايا التى يرجون من الله تعالى أن يحكم فيها ، فهم فى جاهلية ، ويودون الحكم فى كل أمر ، ينتظرون التعليمات للتنفيذ ، فهم جند الله تعالى .

ويشارك المنافقون فى هذه الرغبة ظاهراً ، ولا يستطيعون أن يتخلوا عن هذه المشاركة ، فهل يمكن أن يظهروا بعزوفهم عن كتاب الله !!! إنه تصرف واضح يفضحهم ويدينهم .

وتأتى السورة ، تدعو إلى ربط الدعوى بالعمل ، إلى ربط الإيمان بالتطبيق العملى ، تدعو إلى الجهاد ، وقتال المشركين ، وتكون الطامة ؛ فالدعوى ستكشف ، والادعاء سيسقط ، ويتحطمون تحت مطارق الصدق ومسؤوليات القتال فى سبيل الله .

(٢) محمد / ٢٠ - ٢٤ .

(١) محمد / ١٩ .

ويأتى التعبير القرآنى ليصفعهم صفعة تخرج كل ذرة من ذرات الشجاعة فى قلوبهم - إن كان فيها شئ من الشجاعة - وكأنهم الساعة ماضون للمعركة :

﴿ رأيت الذين فى قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم . طاعة وقول معروف فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم ﴾ .

(وهو تعبير لا يمكن محاكاته ، ولا ترجمته إلى أى عبارة أخرى ، وهو يرسم الخوف إلى حد الهلع ، والضعف إلى حد الرعدة ، والتخاذل إلى حد الغشية ! ويبقى بعد ذلك متفرداً حافلاً بالظلال والحركة التى تشغف الخيال ! وهى صورة خالدة لكل نفس لا تعصم بإيمان ، ولا بفطرة صادقة ، ولا بحياء تتجمل به أمام الخطر وهى هى طبيعة المرض والنفاق ^(١) .

وتبقى التربية هى الهدف الرئيسى للقرآن الكريم ، وبعد هذا التشخيص للداء الذى يعمل فى صدور المنافقين ، وتحطيم القناعات الزائفة فى نفوسهم والسخيفة التى تصور لهم إمكان إخفاء مافى نفوسهم عن الله عز وجل ، وعن رسوله ، وعن جماعة المؤمنين . وحين تبدأ النفس بعد هذا الحزى تود أن تنزل فى عالم الحقد والبأس ، والسقوط ، تقف الآفة الكريمة لتلوى عنانهم مباشرة ، وترفعهم من وهدة السقوط ، وتمسك بتلابيبهم قبل الهاوية لتقودهم إلى النور .

إن الطريق مفتوحة إلى الهدى والنور ، ولا يكلفهم الأمر غالباً أبداً .

﴿ فأولى لهم . طاعة وقول معروف فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم ﴾ .

إنه كتاب الله المعجز الصادر عن بارئ النفس ومصورها ، وعن خالق الوجود والعليم بمكونات الصدور ، وصانع هذه النفس ، القادرة على الانحدار والسمو ، إنها الصلة النفسية المباشرة التى تمسك بهذا القلب مباشرة . مع أعنف أحواله .

من صورة المغشى عليه من الموت .

وعوضاً عن أن نتابع الغشية عنده فيموت فى نتن النفاق وأهله يمسك به مباشرة ، ولما تتم الآية : ﴿ فأولى لهم . طاعة وقول معروف فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم ﴾ .

وتوضح الآية التالية مغبة الإصرار على التدنى ، والخوف من الجهاد والتخلى عنه :

(١) فى ظلال القرآن / م / ٦٦ / ج ٢٦ / ٣٢٩٦ .

﴿ فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴾ .

(أخرج عبد بن حميد وابن جرير ، عن قتادة رضى الله عنه : ﴿ فهل عسيتم إن توليتم . . ﴾ الآية قال : كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله ؟ ألم يسفكوا الدم الحرام وقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن !) (١) .

وعن قتادة كذلك : (كل سورة أنزل فيها الجهاد فهي محكمة ، وهى أشد القرآن على المنافقين) (٢) .

وعن ابن جرير رضى الله عنه قال : (كان المؤمنون يشتاقون إلى كتاب الله تعالى ، وإلى بيان ما ينزل عليه فيه ، فإذا أنزلت السورة يذكر فيها القتال رأيت يا محمد المنافقين ﴿ ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت فأولى لهم ﴾ قال : وعيد من الله لهم) (٣) .

وصلة الآية بالجهاد صلة وثيقة ، لعل ابن كثير رحمه الله هو الذى ذكر ذلك فقال :

(وقوله سبحانه وتعالى : ﴿ فهل عسيتم إن توليتم ﴾ أى عن الجهاد واتكلتم عنه ﴿ أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴾ أى تعودوا إلى ما كنتم فيه من الجاهلية الجاهلاء ، تسفكون الدماء ، وتقطعون الأرحام ، ولهذا قال الله تعالى : ﴿ أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم ﴾ وهذا نهى عن الإفساد فى الأرض عموماً ، وعن قطع الأرحام خصوصاً ، بل أمر الله تعالى بالإصلاح فى الأرض وصلة الأرحام ، وهو الإحسان إلى الأقارب فى المقال والأفعال وبذل الأموال . وقد وردت الأحاديث الصحاح والحسان بذلك عن رسول الله ﷺ من طرق عديدة ووجوه كثيرة ، قال البخارى : حدثنا خالد بن مخلد ، حدثنا سليمان ، حدثني معاوية بن أبي مزرد ، عن سعيد بن يسار ، عن أبي هريرة رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :

« خلق الله تعالى الخلق ، فلما فرع منه قامت الرحم فأخذت بهقوى الرحمن عز وجل . فقال : مه ، فقالت : هذا مقام العائذ بك من القطيعة . فقال تعالى : ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك : قالت : بلى . قال : فذلك لك » . قال أبو هريرة رضى الله عنه : اقرؤوا إن شئتم : ﴿ فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴾ ثم رواه البخارى من طريقين آخرين عن معاوية بن أبي مزرد به قال : قال رسول الله ﷺ : « اقرؤوا إن شئتم : ﴿ فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في

الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴿١﴾ ، ورواه مسلم من حديث معاوية بن أبي مزرد به (١) .

والفساد فى الأرض أن يكون ثمرة التولى عن الجهاد والتخلى عنه - قرره القرآن فى مكان آخر فى سورة البقرة فى قوله عز وجل .

﴿ . . ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين ﴾ (٢) .

وأما تقطيع الأرحام ، فنظرة واحدة إلى العرب قبل الإسلام ، وإلى ما يسمى بأيام العرب فى الجاهلية ، يعطينا أوضح صورة عن هذا التقطيع ، حيث تأكل الحرب الأخضر واليابس ، وتفتى الشباب ، وتحل القتل والدمار بين الإخوة والقبائل المتجاورة المتحدرة من أصل واحد ، وتبذر الفناء فى العشيرة الواحدة ؛ لأن القتال آنذاك كان للدنيا وللسمعة وللرياء ولم يكن لله ، وكانت الثارات وذحول الجاهلية هى التى تتحكم فى الناس ، فتقطع أرحامهم ، وتمزق أوصالهم ، وتفسد ذات بينهم ، وتفتت مابقى بينهم من أواصر .

والإفساد فى الأرض وتقطيع الأرحام هو خروج عن منهج الخلافة فى الأرض :

﴿ وإذا قال ربك للملائكة إني جاعل فى الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون ﴾ (٣) .

وهؤلاء المفسدون يستحقون لعنة الله وغضبه :

﴿ أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم ﴾ .

وعطفاً على بداية المقطع ، عن الذين يستمعون إلى رسول الله ﷺ فإذا خرجوا من عنده قالوا : ماذا قال آتفا ، فهم الذين أصمهم وأعمى أبصارهم ؛ لأنهم لا يتدبرون القرآن ، وكيف يتدبرون آيات الله ، والأقوال على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ؟ لقد اختاروا ابتداء الكفر ، وأقدموا على رسول الله ﷺ يظهرهم الإيمان ، فتعرت حقيقتهم ، لا يفقهون ما يقولون : ﴿ لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ﴾ (٤) .

(٢) البقرة / ٢٥١ .

(٤) الأعراف / ١٧٩ .

(١) تفسير ابن كثير ٦ / ٣١٨ .

(٣) البقرة / ٣٠ .

وتأتى صورة الثالثة من صور المنافقين ، لتطاردهم فى خلواتهم وتخطيطهم وتفضحهم بما مكروا من أمر :

﴿ إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سؤل لهم وأملى لهم . ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم فى بعض الأمر والله يعلم أسرارهم . فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم . ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم ﴾ (١) .

وتشير هذه الآيات من جديد إلى التخطيط المشترك بين فريقين ، فريق المنافقين وفريق اليهود .

أما المنافقون ، فلم يتابعوا مسيرهم على طريق الهدى بعد إذ عرفوه ، ودخلوا فى هذا الدين ، لقد نكصوا على أعقابهم ، وارتدوا على أدبارهم ، وقد تبين لهم الهدى فتنكروا له . ويحلل القرآن سبب هذا الموقف ، وذلك لوجود قوة مكافئة للقوة المسلمة ، هى قوة اليهود ، وإن كانت التصفية قد نزلت ببني قينقاع وبني النضير ، فلا يزال بنو قريظة فى قلاعهم وحصونهم ، واتجاه المنافقين هو أن يمسكوا العصا من الوسط ، ولا يقطعوا حبالهم مع أحد ، فيقولون لليهود : ﴿ سنطيعكم فى بعض الأمر ﴾ ، والله يعلم ما يخفون وما يعلنون .

ولابد أن تكون العقوبة متناسبة مع الجريمة ، وملائكة العذاب الذين يتناولونهم من لحظات مغادرتهم دنياهم يضربون وجوههم وأدبارهم ، فكما ارتدوا على أدبارهم فيأتيهم العذاب على وجوههم وأدبارهم جزاء نكالاً ؛ لمواقفهم المشينة .

لقد كان الحب والود عميقاً بين الفريقين . نأخذ من صور هذا الحب هذه اللقطة بين زيد بن رفاعه وعبد الله بن أبى ، تحدثنا عن حزنهم على بنى النضير :

(ولقى المنافقون عليهم يوم خرجوا حزناً شديداً ، لقد لقيت زيد بن رفاعه بن التابوت وهو مع عبد الله بن أبى وهو يناجيه فى بنى غنم وهو يقول :

توحشت يشرب لفقدي بنى النضير ، ولكنهم يخرجون إلى عز وثروة من حلفائهم ، وإلى حصون منيعة شامخة فى رعوس الجبال ليست كما ها هنا .

قال : فاستمعت : إليهما ساعة . وكل واحد منهما غاش لله ورسوله (١) .
وتلك صور أخرى مشابهة في موقف آخر ، عند خروج بنى النضير كذلك :
قال الضحاك بن خليفة - وهو يرى خروجهم - :

(واصباحاه ، نفسى فداؤكم ماذا تحملتم به من السؤدد ، والبهاء ، والنجدة ،
والسخاء ؟)

ويقول نعيم بن مسعود الأشجعي : فداء لهذه الوجوه التي كأنها المصاييح ظاعنين من
يثرب من للمجتدى الملهوف ؟ ومن للطارق السغبان ؟ ومن يسقى العُقار ؟ ومن يطعم
الشحم فوق اللحم ؟ ما لنا ييثرب بعدكم مقام .

يقول أبو عيسى بن جبر وهو يسمع كلامه : نعم فالحقهم حتى تدخل معهم النار .
قال نعيم : ما هذا جزاؤهم منكم ، لقد استنصروكم فنصروكم على الخرج ، ولقد
استنصرتهم سائر العرب به فأبوا ذلك عليكم .
قال أبو عيسى : قطع الإسلام العهد (٢) .

فقد اتبع المنافقون ما أسخط الله في الولاء لغير الله ورسوله وجماعة المؤمنين ،
وكرهوا رضوانه في الولاء الخالص لله ، ففقدوا رأسمالهم كله ، وأحبط الله أعمالهم
بذلك .

هذا التفسير هو الذى اختاره ابن عباس رضى الله عنهما كما أخرج ابن جرير عنه
قال : ﴿ إن الذين ارتدوا على أديبارهم ... ﴾ إلى : ﴿ إسرارهم ﴾ هم أهل النفاق (٣) .
وإن كان قتادة رضى الله عنه كما روى عنه يرى أن هذه الآيات نزلت في اليهود ،
وكذلك ابن جريج - لكن المتوافق مع سياق الآيات هو التفسير المروى عن ابن عباس
رضى الله عنهما .

﴿ أم حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم . ولو نشاء
لأريناكمهم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم فى لحن القول والله يعلم أعمالكم . ولنبلونكم

(٢) انصارى للوقدى ٢ / ٣٧٤ .

(١) معرى للوقدى ٢ / ٣٧٤ .

(٣) تفسير ابن جرير ١١ / ٣٧٢ .

حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم ﴿١﴾ .

والمنافقون في هذه المرحلة ، لم يكن الاتجاه القرآني يعضى بكشف أشخاصهم ليبيح الفرصة لهم للعودة إلى الصف ، وعدم تحديد هوياتهم بأشخاصهم وأعيانهم ، يبقى الباب مفتوحاً لديهم للتراجع عن مواقفهم ، والالتحاق بالصف المسلم ، لكن هذا لايعنى أنهم مغمورون غير معروفين ، ينفذون مؤامراتهم ، ويدسون الدسيسة فى الصف المسلم ، فيظنون أن الله لا يخرج أضغانهم ، وكما يقول ابن كثير رحمه الله :

(أيعتقد المنافقون أن الله لا يكشف أمرهم لعباده المؤمنين ، بل سيوضح أمرهم ويجليه حتى يفهمهم ذوو البصائر .

والإضغان جمع ضغن وهو ما فى النفوس من الحقد والحسد للإسلام وأهله والقائمين بنصره ، وقوله : ﴿ ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم ﴾ يقول عز وجل : ولو نشاء يامحمد لأريناك أشخاصهم فعرفتهم عياناً . ولكن لم يفعل تعالى ذلك فى جميع المنافقين سترأ منه على خلقه ، وحملاً للأمور على ظاهر السلامة ، ورداً للسرائر إلى عالمها) (٢) .

وكما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما فى هذه الآية : ﴿ أم حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لا يخرج الله أضغانهم ﴾ قال : (أعمالهم ، خبثهم والحسد الذى فى قلوبهم) (٣) .

(لقد كان المنافقون يعتمدون على إتقانهم فن النفاق ، وعلى خفاء أمرهم فى الغالب على المسلمين ، فالقرآن يسفه ظنهم أن هذا الأمر سيظل خافياً ، ويهددهم بكشف حالهم وإظهار أضغانهم وأحقادهم على المسلمين ، ويقول لرسول الله ﷺ : ﴿ ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم ﴾ أى لو نشاء لكشفنا عنك بذواتهم وأشخاصهم ، حتى لترى أحدهم فتعرفه من ملامحه - وكان هذا قبل أن يكشف الله له عن نفر منهم بأسمائهم - ومع ذلك فإن لهجتهم ونبرات صوتههم ، وإمالتهم للقول عن استقامته وانحراف منطقهم فى خطابك سيدلك على نفاقهم : ﴿ ولتعرفهم فى لحن القول ﴾ . ويعرج على علم الله الشامل بالأعمال وبواعنها : ﴿ والله يعلم أعمالكم ﴾) (٤) .

(٢) تفسير ابن كثير ٦ / ٣٢٢ .

(١) محمد / ٢٩ / ٣١ .

(٤) فى ظلال القرآن ٦م / ٢٦ / ٣٢٩٩ .

(٣) الدر المنثور ٧ / ٥٠٣ .

﴿ ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم ﴾ :

والابتلاء هو السبيل الوحيد لتمييز المؤمنين عن المنافقين ، وهو السبيل الوحيد لمعرفة الصابرين على البأساء والضراء وحين البأس ، والقضية إن كانت محصورة في العبادة والصلاة فمن السهل حضور جماعة المسلمين ، والمحافظة عليها - وإن كانت الصلاة نفسها ابتلاء فما يتخلف عن صلاة الجماعة في ذلك المجتمع الرباني إلا منافق مغموص عليه في النفاق ، وأثقل الصلاة على المنافقين صلاة الفجر وصلاة العشاء . . . لكن الأصعب والأشد هو الجهاد والصبر على طعن القنا وضرب السيوف في سبيل الله ، فلا بد أن يبرز المجاهدون والصابرون ، ولا يتساوون مع المتخاذلين والمنافقين .

والمسلم يسأل الله تعالى العافية ، لكن إن وقع الابتلاء فلا بد أن يكون عند حسن ظن ربه به ، كما قال البراء بن مالك رضي الله عنه : (ليرين الله مأصنع) .

« لاتتمنوا لقاء العدو ، وسلوا الله العافية ، وإذا لقيتموهم فاقبوا ، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف » ^(١) .

والابتلاء مستمر في كل المراحل ، ابتداءً من الإيمان وانتهاءً بالجهاد .

فمن سيرة بن الفاكه رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ قال :

« إن الشيطان قعد لابن آدم بطريق الإسلام فقال : تسلم وتذر دينك ودين آبائك فعصاه فأسلم فغفر له ، فقعد له بطريق الهجرة ، فقال له : تهاجر وتذر دارك وأرضك وسمائك فعصاه فهاجر ، فقعد له بطريق الجهاد فقال : تجاهد وهو جهد النفس والمال فتقاتل فتكح المرأة ، ويغنم المال فعصاه فجاهد » ثم قال رسول الله ﷺ :

« فمن فعل ذلك كان حقاً على الله أن يدخله الجنة ، أو وقصته دابته كان حقاً على الله أن يدخله الجنة » ^(٢) .

حث للصف المؤمن على الجهاد :

﴿ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئاً وسيحبط أعمالهم . أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم . إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم

(٢) رواه السائي وابن حبان .

(١) متفق عليه .

كفار فلن يغفر الله لهم . فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم . إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم . إن يسألكموها فيحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم . هاأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يبخل ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه والله الغنى وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ﴿١﴾ .

بعد أن زحزح المنافقون من الساحة تبقى المعركة الحقيقية بين المؤمنين والكافرين .

فالكافرون يقول تعالى عنهم :

﴿ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئاً وسيحبط أعمالهم ﴾ .

فالذين كفروا سواء أكانوا من اليهود الذين يعرفون رسول الله ﷺ كما يعرفون أبناءهم وقد تبين لهم الهدى فانحرفوا عنه ، أو كانوا من المشركين الذين يعرفون صدق رسولهم . وأنهم ماجربوا عليه كذباً قط ، إنما حاربوه استعلاءً واستكباراً أن يكونوا تبعاً له ، ولم يكتفوا بعدم إيمانهم فقط ، إنما حملوا لواء الحرب لله ورسوله ، وحرب المؤمنين في كل مكان وجدوا فيه ، فصدوا عن سبيل الله - هؤلاء جميعاً مهما كانت قوتهم وجبروتهم وطفيتانهم لن يضروا الله شيئاً ، ولن يحولوا دون انتشار هذا الدين في الآفاق ، ولن يطفئوا نور الله بأفواههم ، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون . لكنهم يحرقون أنفسهم في الدنيا والآخرة ، وسيلقون جزاء محادتهم لله ورسوله أن يحبط عملهم كله ، وإن كانوا يحسبون أنهم يحسنون صنعا . لن يغنى عنهم أن يكونوا من أهل الكتاب وأنهم من نسل الأنبياء ، وأنهم . . أو أن يكونوا حماة البيت ، يحملون لواء سقاية البيت وعمارة المسجد الحرام ، فالعمل سيحبط للفرقيين ، ماداموا كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق ، وماداموا حربياً لله ورسوله والمستضعفين من المؤمنين .

ولابد من أن يتضح هذا الأمر في ذهن العصابة المؤمنة ، حتى تتخلى نهائياً عن خط الكفر وأهله ، ولا تساورها الشكوك كما ساورت المنافقين في محاولة تقديم المصلحة على الهدى ، ومحاولة إطاعة الكافرين في بعض الأمور والمؤمنين في بعض الأمور ، لابد من موقف حاسم واضح بين .

﴿ .. أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم ﴾ :

وإبطال العمل هو كما تم التحذير عنه من قبل ، فى محاولة التوفيق بين المؤمنين والكافرين ، وتجزئة الطاعة بين المؤمنين والكافرين .

ثم يأتى التحذير الثانى بعد التحذير الأول ، ليحس المسلم بالمفاصلة الكاملة بينه وبين الكافرين :

﴿ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم ﴾ .

التحذير من التأثير بالأحياء من الكفار أو بالموتى منهم ، فالأحياء سيحبط أعمالهم ، والموتى لن يغفر الله لهم ، وكلاهما سيكون حطباً للنار يوم القيامة .

ولا يجوز أن تلين القناة أو تهين العزيمة ، أمام هذه القوة العاتية الطاغية الباغية التى تحيط بالمسلمين من كل موقع ، وفى الأجواء بعد أحد لا بد من التركيز على هذا البناء النفسى .

فكما قال الله تعالى لهم فى أحد :

﴿ ولا تهنوا ، ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين ﴾ .

يتابع هذا الخط ، ويتابع هذا البناء بقوله عز وجل :

﴿ ولا تهنوا وتدعوا إلى السلم ﴾ .

فلا سلم مع هؤلاء الكفار الذين لا يرضون منكم إلا سلماً على دخن تتركون فيه دينكم أو تساومون عليه ، ولا يضركم أن تكونوا هزمتهم فى معركة ، أو خسرت حرباً ، فلا تزالون أنتم الأعلون . والعلو ليس بالضرورة بالانتصار ، قد يكون العلو - رغم الجراح والآلام والتضحيات - هو الثبات والصبر ، كما صبر الصالحون من قبلنا ، فسيبقى سجل الأعمال وافرأ بالأجر لن ينقص منه شيئاً ، سواء كانت النتيجة النصر على العدو ، أو الاستشهاد فى المعركة ، أو الجرح فى سبيل الله .

« تضمن الله لمن خرج فى سبيله لا يخرجه إلا جهاد فى سبيلى وإيمان بى وتصديق برسلى فهو على ضامن أن أدخله الجنة ، أو أرجعه إلى منزله الذى خرج منه نائلاً ما نال من أجر أو غنيمة ، والذى نفس محمد بيده مامن كلم - جرح - يكلم فى سبيل الله إلا جاء يوم

القيامة كهيئته يوم كليم ، لونه لون دم ، وريحه ريح مسك ، والذي نفس محمد بيده لولا أن أشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو في سبيل الله أبداً ، ولكن لا أجد سعة فأحملهم ، ولا يجدون سعة ويشق عليهم أن يتخلفوا عني ، والذي نفس محمد بيده لوددت أني أغزو في سبيل الله فأقتل ، ثم أغزو فأقتل ، ثم أغزو فأقتل » (١) .

وإذا كان الذي يحول دون الجهاد الركون إلى الدنيا والتناقل إلى الأرض - فالدنيا أهون من أن تحول دون الجهاد :

﴿ إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ﴾ .

والدنيا عندما تكون مطية للآخرة ، فيمكن أن يتحول كل ما فيها خيراً وزخراً للمؤمنين . وعظمة هذا الدين أنه يخاطب النفس البشرية في كل أبعادها ، فليس خاصاً بالنخبة من البشر . إنه يريد أن يرفع البشر جميعاً كلاً حسب طاقته ، وليس بالضرورة أن يكون الإيمان والتتوى تخلياً عن الدنيا ، فالمال مبخلة مجبنة : ﴿ وإنه لحب الخير لشديد ﴾ و ﴿ إن الإنسان خلق هلوعاً . إذا مسه الشر جزوعاً . وإذا مسه الخير منوعاً ﴾ (٢) .

والذين يتحررون من هذه الغرائز المصلون : ﴿ إلا المصلين ﴾ ، والمؤمنون المتقون .

﴿ وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ﴾ .

فليست الطبيعة البشرية رغم الإيمان والتقوى فيها ، أن يقدم المال كله إنفاقاً ، فللنفس حظ ، وللولد والأهل نصيب ، ولو سئل المؤمنون أموالهم لسقطوا في الامتحان ، ولتزلزل الكثيرون عن مواقعهم :

﴿ إن يسألكموها فيحلفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم ﴾ .

(أى إن يحرركم تبخلوا ﴾ ويخرج أضغانكم ﴾ قال قتادة : قد علم الله تعالى أن في إخراج الأموال إخراج الأضغان ، وصدق قتادة ، فإن المال محبوب ولا يصرف إلا فيما هو أحب إلى الشخص منه) (٣) .

وحيث لم يسأل الله تعالى المال كله ، فهذا لا يعنى أن لا يسأل الجهاد بالمال :

(٣) تفسير ابن كثير / ٦ / ٣٢٥ .

(٢) انعارج / ١٩ - ٢١ .

(١) رواه مسلم .

﴿هاأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يسخل ومن يدخل فإنما يسخل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء . . ﴾ (١)

« من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا » (٢)

« من جهز غازياً في سبيل الله أو خلفه في أهله كتب له مثل أجره حتى لا ينقص من أجر الغازي شيء » (٣)

وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

« طوبى لمن أكثر من الجهاد في سبيل الله من ذكر الله فإن له بكل كلمة سبعين ألف حسنة ، كل حسنة منها عشرة أضعاف ، مع الذي له عند الله من المزيد » فقيل : يا رسول الله ، النفقة ؟ قال : « النفقة على قدر ذلك » قال عبد الرحمن : فقلت لمعاذ : إنما النفقة بسبعمائة ضعف . قال معاذ : قل فهمك ، إنما ذاك إذا أنفقوها وهم مقيمون في أهلهم غير غزاة ، فإذا غزوا وأنفقوا أحبأ الله لهم من خزائن رحمته ما ينقطع عنه علم العباد وصفتهم . فأولئك حزب الله وحزب الله هم الغالبون » (٤)

﴿ . . . وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ﴾ :

لقد نزلت هذه الآية تخاطب الجيل القرآني الفريد ، خير أهل الأرض على الأرض ، وإن كانت ماضية تخاطب كل الأجيال إلى يوم الدين ، ولعل كثيراً من الأجيال سقطت في الابتلاء ، فأبدل الله تعالى خيراً منها ، وبقي لواء هذا الدين مرفوعاً إلى يوم القيامة . ولاشك أن الجيل الأول قد أصبح طباق الأرض ثم التابعين وتابعيهم .

﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم ﴾ .

أما بعد تلك الأجيال الثلاثة من السلف الصالح رضي الله عنهم ، فبقيت الطائفة التي تقاتل عن الحق وتزود عنه في كل جيل ، وحين تتولى الجماهير الغافلة عن الدين والجهاد في سبيله ، فالله تعالى يخرج من بين ظهرانيها من يتابع الجهاد حتى تقوم الساعة وهم على ذلك .

(١) محمد / ٣٨ . (٢) متفق عليه .

(٣) ابن حبان . (٤) أخرجه الضرائي . وفيه راو له يس .

ونستطيع القول أن الانتقال من الأمة المسلمة إلى الطائفة المسلمة قد تم بعد القرون الثلاثة الأولى .

« خيركم قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يكون بعدهم قوم يخونون ولا يؤتمنون ، ويشهدون ولا يستشهدون ، وينذرون ولا يوفون ، ويظهر فيهم السمن » (١) .

فستبقى الخيرية في الأمة بعدها كما يقول عليه الصلاة والسلام :

« لاتزال طائفة من أمتي منصورين ، لا يضرهم خذلان من خذلهم حتى تقوم الساعة » (٢) .

وفي رواية : « لاتزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة ، فينزل عيسى ابن مريم فيقول أميرهم : تعال ، صل لنا فيقول : لا إن بعضكم على بعض أمير ، تكرمة الله لهذه الأمة » (٣) .

ونؤكد إذن أن الجيل الأول الذي نزلت عليه هذه الآية لم يتول ولم يتوان ، بل كان على منهج الله وشرعه حتى انتشر الدين في الأرض كلها ، وكان الدين كله لله . ولعلنا نعرض نموذجاً من هذا الجيل وذلك في الفترة التي تواكب فيها نزول هذه الآيات .

نموذجاً خاصاً ، ونموذجاً عاماً ، نودع بهما الفترة بين أحد والخندق ، ونشهد من خلالها ثمرة هذا التوجيه القرآني في الحث على الجهاد في سبيل الله ، والحث على البذل والإنفاق في سبيل الله .

أما النموذج الخاص : فهو مقتل أبي رافع اليهودي .

وكان لا بد من الوصول إلى خير من جند محمد ﷺ بعد أن أوت إليها بنى النصير ، وقد تحذتهم أنفسهم بغزو المدينة ، والثأر لكرامتهم المهذورة وأرضهم المسلوقة التي جعلها الله فيئاً للمسلمين .

وقد خرجوا بأمر رسول الله ﷺ لأربع خلون من ذى الحجة على رأس ستة وأربعين شهراً ، وغابوا عشرة أيام .

عن عبد الله بن أنيس قال : (خرجنا من المدينة حتى أتينا خير قال :) (وقد كانت أم

(١) متفق عليه . (٢) رواه ابن ماجة وهو صحيح .

(٣) رواه مسلم والإمام أحمد .

عبد الله بن عتيك ، بخير يهودية أَرْضَعْتَهُ (وقد بعثنا رسول الله ﷺ خمسة نفر : عبد الله ابن عتيك ، وعبد الله بن أنيس ، وأبو قتادة ، والأسود بن خزاعي ، ومسعود بن سنان . قال : فانتھينا إلى خير . وبعث عبد الله إلى أمه فأعلمها مكانه فخرجت إلينا بجراب مملوء تمرأ كبيساً وخبزاً ، فأكلنا منه ثم قال لها : يأمأه قد أمسينا بيتينا عندك فأدخلينا خير . فقالت : كيف تطيق خير ، وفيها أربعة آلاف مقاتل ؟ ومن تريد فيها ؟ قال : أبا رافع . فقالت : لا تقدر عليه . قال : والله لأقتلنه أو لأقتلن دونه قبل ذلك . قالت : فادخلوا علي ليلاً . فدخلوا عليها ، فلما نام أهل خير ، وقد قالت لهم ادخلوا في خمر ^(١) الناس ، فإذا هدأت الرجل فاكمنا ! ففعلوا ودخلوا عليها ، ثم قالت : إن اليهود لا تغلق أبوابها عليها فرقاً أن يأتيها ضيف ، فيصبح أحدهم بالفناء ولم يضيف ، فيجد الباب مفتوحاً فيدخل فيتعشى . فلما هدأت الرجل قالت : انطلقوا حتى تستفتحوا على أبي رافع فقولوا : إنا جئنا لأبي رافع بهدية فإنهم سيفتحون لكم ففعلوا ذلك . ثم خرجوا لايمرون بباب من بيوت خير إلا أغلقوه ، حتى أغلقوا بيوت القرية كلها حتى انتهوا إلى عَجَلَّة ^(٢) عند قصر سلام ^(٣) قال : فصعدنا وقدمنا عبد الله بن عتيك ؛ لأنه كان يرطن باليهودية ، ثم استفتحوا على أبي رافع فجاءت امرأته ، فقالت : ماشأنك ؟ فقال عبد الله ابن عتيك ورطن باليهودية : جئت أبا رافع بهدية ، ففتحت له ، فلما رأت السلاح أرادت تصيح . قال عبد الله بن أنيس : وازدحمنا على الباب أين يدبر له ، فأرادت أن تصيح . قال : فأشرت إليها السيف قال : وأنا أكره أن يسبقني أصحابي إليه . قال : فسكنت ساعة ثم قلت لها : أين أبو رافع ؟ وإلا ضربتك بالسيف . فقالت : هو ذاك في البيت . فدخلنا عليه فما عرفناه إلا ببياضه كأنه قطنة ملقاة فعلواناه بأسيا ففصاحت امرأته ، فهم بعضنا أن يخرج إليها ثم ذكرنا أن رسول الله ﷺ نهانا عن قتل النساء . قال : فلما انتهينا جعل سمك ^(٤) البيت يقصر علينا ، وجعلت سيوفنا ترجع .

قال ابن أنيس : وكنت رجلاً أعشى لا أبصر بالليل إلا بصراً ضعيفاً . قال فتأملت كانه قمر فأتكىء بسيفي على بطنه حتى سمعت خشه ^(٥) في الفراش ، وعرفت أنه قد قضى . قال : وجعل القوم يضربونه جميعاً . ثم نزلنا ونسى أبو قتادة قوسه فذكرها بعدما نزل ، فقال أصحابه : دع القوس ، فأبى فرجع فأخذ قوسه . وانفكت رجله فاحتملوه بينهم ،

(١) في خمر الناس : في حماعتهم وكثرتهم . (٢) عَجَلَّة : درحة من النخل .

(٣) سلام بن أبي الحقيق : هو أبو رافع . (٤) سمك البيت : سقفه .

(٥) خشه : صوت شقه للفراش .

فصاحت امرأته ، فتصايح أهل الدار بعد ماقتل ، فلم يفتح أهل البيوت عن أنفسهم ليلاً طويلاً ، واختبأ القوم في بعض مناهر ^(١) خبير ، وأقبلت اليهود ، وأقبل الحارث أبو زينب ، فخرجت إليه امرأته ، فقالت : خرج القوم الآن . فخرج الحارث في ثلاثة آلاف في آثارنا ، يطلبوننا بالنيران في شعل ^(٢) السعف وربما وطئوا في النهر ، فنحن في بطنه وهم على ظهره فلا يرونا . فلما أوعبوا في الطلب فلم يروا شيئاً رجعوا إلى امرأته فقالوا لها : هل تعرفين منهم أحداً ؟ قالت : سمعت منهم كلام عبد الله بن عتيك ، فإن كان في بلادنا هذه فهو معهم ، فكروا الطلب ثانية وقال القوم فيما بينهم : لو أننا بعضنا آتاهم فنظر هل مات الرجل أم لا . فخرج الأسود بن خزاعي حتى دخل مع القوم وتشبه بهم . فجعل في يده شعلة كشعلهم حتى كثر القوم الثانية إلى القصر وكر معهم ، ويجد الدار قد شححت . قال : فأقبلوا جميعاً ينظرون إلى أبي رافع مافعل ، فأقبلت امرأته معها شعلة من نار ثم أحنّت عليه تنظر أحي أم ميت هو ، فقالت : فاظ ^(٣) وإله موسى ! قال : ثم كرهت أن أرجع إلا بأمرين ، فدخلت الثانية معهم ، فإذا الرجل لا يتحرك منه عرق ، فخرجت اليهود في صيحة واحدة . قال : وأخذوا في جهازه يدفونوه ، وخرجت معهم وقد أبطأت على أصحابي بعض الإبطاء ، فأنحدرت عليهم في النهر فخيرتهم ، فمكثنا في مكاننا يومين حتى سكن عنا الطلب ، ثم خرجنا مقبلين إلى المدينة ، كلنا يدعى قتله ، فقد منا على النبي ﷺ وهو على المنبر ، فلما رأنا قال : « أفلحت الوجوه ! فقلنا : أفلح وجهك يا رسول الله ! قال : « أقتلتموه ؟ » قلنا : نعم ، وكلنا يدعى قتله . قال : « عجلوا علي بأسيافكم » . فأتينا بأسيافنا ثم قال : « هذا قتله ، هذا أثر الطعام في سيف عبد الله بن أبيس » قال : وكان ابن أبي الحقيق قد أجلب في غطفان ومن حوله من مشركي العرب ، وجعل لهم الجعل العظيم لحرب رسول الله ﷺ ، فبعث النبي ﷺ إليه هؤلاء النفر . . .

ويقال كانت السرية في شهر رمضان سنة ست ^(٤) .

لقد أوقفت هذه العملية غزواً للمدينة ، أو أجلته على الأقل ، إذ أن العدو قد تكالب على المسلمين من كل جانب ، وكل يخطط لحربهم والقضاء عليهم ، والعين النبوية الساهرة ترقب الأخبار من كل مكان ، وتضع الخطة المناسبة للمواجهة ، والجنود المسلمون

(١) مناهر : جمع منهر شق في الحصن نافذ يخرج منه الماء .

(٢) شعل السعف : قطعة من حشب تشعل فيها النار ، والسعف أعصان النخلة .

(٣) فاظ : مات .

(٤) المعازي للواقدي / ١ / ٣٩١ - ٣٩٥ .

من المهاجرين والأنصار يتسابقون فى الفداء . فقد كانت هذه العملية أصلاً مكافئة لعملية اغتيال كعب الأشرف بعد بدر .

فعن ابن إسحاق قال : (حدثني الزهرى ، عن كعب بن مالك قال : كان مما صنع الله لرسوله ﷺ ؛ أن هذين الحيين من الأنصار كانا يتصاولان مع رسول الله ﷺ تصاول الفحلين ، لاتصنع الأوس شيئاً فيه غناء عن رسول الله ﷺ إلا قالت الخزرج : والله لاتذهبون بها فضلاً علينا عند رسول الله ﷺ وفى الإسلام ، فلا ينتهون حتى يوقعوا مثلها ، وإذا فعلت الخزرج شيئاً قالت الأوس مثل ذلك .

ولما أصابت الأوس كعب بن الأشرف فى عداوته لرسول الله ﷺ قالت الخزرج : والله لاتذهبون بها فضلاً علينا ، فتذاكروا من رجل لرسول الله ﷺ كابن الأشرف ، فذكروا ابن الحقيق وهو بخير ، فاستأذنوا رسول الله ﷺ فأذن لهم ، فخرج إليه من الخزرج خمسة من بنى سلمة ^(١) .

هذا على المستوى الخاص بينما تطالعنا على المستوى العام غزوتان كبيرتان هما غزوة دومة الجندل وغزوة المريسيع – غزوة بنى المصطلق – وكلاهما لصدهجوم مبيت .

(١) انقارى للبهى / ٣٤١ .

١ - غزوة دومة الجندل

كانت السنة الرابعة قد انصرمت ، وأزفت السنة الخامسة ، ولاتزال الحشود من كل مكان تتجمع ، فينهد لها رسول الله ﷺ ومن معه .

(قيل سميت بدومي بن إسماعيل عليه السلام ؛ لكونها كانت منزلة ، ودومة بالفتح موضع آخر ، وهذه الغزوة كانت في ربيع الأول ، ورجع النبي ﷺ قبل أن يصل إليها ولم يلق كيداً .

وقال المدائني : خرج رسول الله ﷺ في المحرم يريد أكيدر دومة ، فهرب أكيدر وانصرف النبي ﷺ .

وقال الواقدي - عن رواته - : أراد رسول الله ﷺ أن يقرب إلى أدنى الشام ليرهب قبصر ، وذكر له أن بدومة الجندل جمعاً عظيماً يظلمون من مر بهم ، وكان بها سوق وتجار ، فخرج رسول الله ﷺ بألف من المسلمين ، فكان يسير الليل ويكمن النهار ودليله مذكور العذري ، فنكب عن طريقهم ، فلما كان بينه وبين دومة يوم قوى قال له : يا رسول الله إن سوائهم ترعى عندك ، فأقم حتى أنظر . وسار مذكور حتى وجد آثار النعم ، فرجع وقد عرف مواضعهم ، فهجم النبي ﷺ على ماشيتهم ورعائهم فأصاب من أصاب وجاء الخبر إلى دومة فتفرقوا ، ورجع النبي ﷺ .

وهي عن المدينة ستة عشر يوماً وبينها وبين دمشق خمس ليال للمجد ، وبينها وبين الكوفة سبع ليال ، وهي أرض ذات نخل ، يزرعون الشعير وغيره ، ويستقون على النواضح ، وبها عين ماء (١) .

(١) أنزى للذهبي / ١ - ٢٥٧ - ٢٥٨ ، وعد الواقدي / ١ - ٤٠١ - ٤٠٤ ، وعس إسحاق / ٢ - ٢١٣ .

٢ - غزوة المريسيع

(وتسمى غزوة بنى المصطلق ، كانت فى شعبان سنة خمس على الصحيح ، بل المجزوم به .

قال الواقدى : استخلف النبى ﷺ على المدينة زيد بن حارثة . .

فحدثنى شعيب عن عباد عن المسور بن رفاعة قال : خرج رسول الله ﷺ فى سبعمائة .

وقال يونس بن بكير : قال ابن إسحاق : حدثنى . . قالوا :

خرج رسول الله ﷺ وبلغه أن بنى المصطلق يجمعون له ، وقائدهم الحارث بن أبى ضرار أبو جويرية أم المؤمنين ، فسار النبى ﷺ حتى نزل بالمريسيع ماء من مياههم ، فأعدوا لرسول الله ﷺ . فتراحف الناس فاقتتلوا . فهزم رسول الله ﷺ بنى المصطلق وقتل منهم من قتل منهم ونفل نساءهم وأبناءهم وأموالهم ، وأقام عليهم من ناحية قديد^(١) والساحل .

وقال الواقدى عن معمر وغيره : إن بنى المصطلق من خزاعة كانوا ينزلون ناحية الفرع^(٢) ، وهم حلفاء بنى مدلج ، وكان رأسهم الحارث بن ضرار ، وكان قد سار فى قومه ومن قدر عليه ، وابتاعوا خيلاً وسلاحاً وتهيأ للمسير إلى رسول الله ﷺ .

قال الواقدى : وحدثنى سعيد بن عبد الله بن أبى الأبيض عن أبيه عن جدته وهى مولاة جويرية قالت : سمعت جويرية تقول : أتانا رسول الله ﷺ ونحن على المريسيع فأسمع أبى يقول : أتانا ما لا قبل لنا به . قالت : وكنت أرى من الناس والحيل والعدد أصف من الكثرة ، فلما أن أسلمت وتزوجنى رسول الله ﷺ ورجعنا ، جعلت أنظر إلى المسلمين فليسوا كما كنت أرى فعرفت أنه رعب من الله . وكان رجل منهم قد أسلم يقول : لقد كنا نرى رجالاً بيضاً على خيل بلق ما كنا نراهم قبل ولا بعد .

(١) قديد : قرية جامعة بين مكة والمدينة ، كثيرة المياه ، وقيل موضع قرب مكة .

(٢) الفرع : تبعد عن المدينة جنوباً .

قال الواقدي : ونزل رسول الله ﷺ الماء ، وضربت له قبة من آدم ومعه عائشة وأم سلمة ، وصف رسول الله ﷺ أصحابه ، ثم أمر عمر فنادى فيهم قولوا : لا إله إلا الله تمنعوا بها أنفسكم وأموالكم ففعل عمر ، فأبوا ، فكان أول من رمى رجل منهم بسهم ، فرمى المسلمون ساعة بالنبل ، ثم إن رسول الله ﷺ أمر أصحابه أن يحملوا ، فحملوا ، فما أقلت منهم إنسان ، وقتل منهم عشرة ، وأسر سائرهم ، وقتل من المسلمين رجل واحد^(١) .

لقد كان تحرك النبي ﷺ إلى أقصى الشمال حتى دومة الجندل وإلى الجنوب قرب مكة ، وذلك ليظهر المنطقة كلها من الجيوب التي تستعد لمواجهة الانقضاض على المدينة ، وكان المسلمون يتحركون للقاء العدو ، فقد أصبحت الأعداد الضخمة هي سمة التحرك ، فكما رأينا أن قرابة الألف قد اتجهوا لدومة الجندل ، والسبعمائة لبنى المصطلق ، وهما جيشان يعدلان جيش أحد ، وهذا يعنى أن التربية الجهادية قد أخذت مداها ، والدعوة إلى الجهاد والصبر على لقاء العدو قد أثمرت وأبنت كذلك .

غير أننا ونحن نقف في قلب الصف المسلم ، ونشهد جوانب التربية من خلاله ونشهد الحرب غير المعلنة بين المنافقين والمؤمنين - نلاحظ أن معسكر المنافقين بدأ يتقلص شيئاً فشيئاً ، ويمتد معسكر الإيمان ليضم العديد من أفرادهم ، ولا يقف معسكر المنافقين مكتوف الأيدي وعلى رأسه عبد الله بن أبي ، وهو يجد التناقص والتقلص يتسلل إلى معسكره .

لقد فشل مع بنى قينقاع وبنى النضير ، وفقد أكبر حليفين له داخل المدينة ، فلا بد أن يتجه إلى ضرب الصف المسلم المتماسك ، وإثارة الفرقة والخلاف فيه ، لعله يستطيع أن يعيد تربيته من جديد ، فيضم قومه الخزرج إليه على الأقل ، وأراد أن يضرب ضربته الذكية التي لو نجحت معه لتغير وضع الإسلام كله ، ولكن عظمة المؤمنين وتغلغل الإيمان في أعماقهم واجه هذه الضربة ، وتحولت القضية ، حتى كادت تجهز على المنافقين ، ولم يعد لهم معسكر بعد ذلك .

فما الذي جرى في هذه المرحلة ، حتى انقلبت الموازين ، وتحطم معسكر المنافقين ؟ ؟ ؟

(١) المغارى للذهبي / ١ / ٢٥٨ - ٢٦٠ ، وعد الواقدي / ١ / ٤٠٤ - ٤١٣ ، وفي السيرة النبوية لابن هشام / ٢ /

نعود إلى أحداث السيرة تروى لنا ذلك .

(قال ابن عيينة : حدثنا عمرو بن دينار ، سمعت جابراً يقول : كنا مع النبي ﷺ في غزاة ، فكسع ^(١) رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، فقال الأنصارى : يا للأنصار ، وقال المهاجرى : يا للمهاجرين . فقال رسول الله ﷺ : « ما بال دعوى الجاهلية ؟ دعوها فإنها منتنة » . فقال عبد الله بن أبي بن سلول : أوقد فعلوها ؟ لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . قال : وكانت الأنصار بالمدينة أكثر من المهاجرين حين قدم النبي ﷺ ، ثم كثر المهاجرون بعد ذلك . فقال عمر : دعنى أضرب عنق هذا المنافق . فقال النبي ﷺ : « دعه لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ») (٢) .

وعن زيد بن أرقم قال : (غزونا مع رسول الله ﷺ ، وكان معنا ناس من الأعراب ، فكنا نبتدر الماء ، وكانت الأعراب يسبقوننا ، فيسبق الأعرابي أصحابه ، فيملأ الخوض ويجعل حوله حجارة ، ويجعل النطع حتى يجيئ أصحابه . فأتى الأنصارى فأرخى زمام ناقته لتشرب فمنعه ، فانتزع حجراً ففاض الماء ، ورفع الأعرابي خشبة ، فضرب بها رأس الأنصارى فشججه ، فأتى عبد الله بن أبي فأخبره فغضب ، وقال : لانتفقوا على من عند رسول الله ﷺ حتى ينفضوا من حوله ؛ يعنى الأعراب . وقال : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . قال زيد : فسمعتة فأخبرت عمى ، فانطلق فأخبر رسول الله ﷺ ، فحلف ووجد ، فصدقه رسول الله ﷺ وكذبني ، فجاء إلى عمى فقال : ما أردت أن مقتك رسول الله أو كذبتك المسلمون ، فوقع على من الغم ما لم يقع على أحد قط ، فيينا أنا أسير مع رسول الله ﷺ ، وقد خفقت برأسى من الهم ، إذ أتاني رسول الله ﷺ فعرك أذنى ، وضحك في وجهي . فما كان يسرني أن لى بها الخلد أو الدنيا ، ثم إن أبا بكر لحقني فقال : ما قال لك رسول الله ﷺ ؟ قلت : ما قال لى شيئاً ، فقال : أبشر . فلما أصبحنا قرأ رسول الله ﷺ سورة المنافقين حتى بلغ منها ﴿ الأذل ﴾) (٣) .

وقال إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم ، قال :

(سمعت عبد الله بن أبي يقول لأصحابه : لانتفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله ، وقال : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . فذكرت ذلك

(١) كسع : ضرب دبره يده أو بصدر قدمه .

(٢) البخارى / كتاب التفسير / ٦ / ٦٥ / ٦٦ سورة المنافقون ، وصحيح مسلم (٢٥٨٤) ، والمغارى للدهى / ٢٦٤ .

(٣) صحيح البخارى / كتاب التفسير / ٦ / ٥٦ سورة المنافقون .

لعمري ، فذكره لرسول الله ﷺ ، فحلفوا ما قالوا ، فصدقهم وكذبني ، فأصابني هم ،
فأنزل الله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ ﴾ فَأرسل إلى رسول الله ﷺ فقرأها علي وقال
« إن الله قد صدقك يا زيد » (١) .

(وقال أنس بن مالك : زيد بن أرقم هو الذي يقول له رسول الله ﷺ : « هذا الذي
أوفى الله بإذنه ») (٢) .

ونستمع إلى سورة المنافقون تنصر الغلام زيد ، وتكذب فحل قومه عبد الله بن أبي ،
وتصفعه مع أتباعه حتى تحرقهم بشررها :

﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ
يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ . اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَغَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ . وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ
تَعَبَّكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خَشْبٌ مُسْنَدَةٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ
عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُهُمْ قَاتِلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ (٣) .

لقد جاءت شهادة رب العالمين بتكذيب ابن أبي ، تصدق شهادة الغلام زيد بن
أرقم :

﴿ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ .

﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ .

ولنعد إلى تفصيل أوسع عند الواقدي : يجلى لنا صورة الصد عن سبيل الله ،
وصورة الأيمان التي اتخذوها جنة ، وسوء عملهم وصنيعهم .

قالوا : (فبينما المسلمون على ماء المريسيع قد انقطعت الحرب وهو ماء ظنون (٤) ، إنما
يخرج في الدلو نصفه أقبل سنان بن وبر الجهني - وهو حليف في بني سالم - ومعه فتيان
من بني سالم يستقون فيجدون على الماء جمعاً من العسكر من المهاجرين والأنصار ؛ وكان
جهجاه بن سعيد الغفاري أجيراً لعمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فأدلى سنان وأدلى
جهجاه دلوه ، وكان جهجاه أقرب السقاء إلى سنان بن وبر ، فالتبس دلو سنان
ودلو جهجاه ، فخرجت إحدى الدلوين وهى دلو سنان بن وبر . قال سنان : فقلت :

(١) ، (٢) صحيح البخارى / كتاب التفسير / ٦ / ٥٦ سورة المنافقون .

(٣) المنافقون / ١ - ٤ . (٤) الظنون : القليل

دلولى ، فقال جهجاه : والله ماهى إلا دلولى . فتنازعا إلى أن رفع جهجاه يده فضرب سنناً فسال الدم ، فنادى : يآل خزرج ! وثارت الرجال . قال سنن : وأعجزنى جهجاه هرباً وأعجز أصحابى ، وجعل ينادى فى العسكر : يا آل قريش ، يا آل كنانة ! فأقبلت إليه قريش سراعاً . قال سنن : فلما رأيت مارأيت ناديت الأنصار . قال : فأقبلت الأوس والخزرج وشهروا السلاح حتى خشيت أن تكون فتنة عظيمة ، حتى جاءنى ناس من المهاجرين يقولون : اترك حقلك ! .

قال سنن : وإذا ضربته لم يضرنى شيئاً . قال سنن : فجعلت لا أستطيع أفتات على حلفائى بالعفو لكلام المهاجرين ، وقومى يأبون أن أعفو إلا بأمر رسول الله ﷺ ، أو أقتص من جهجاه ، ثم إن المهاجرين كلموا حلفائى ، فكلموا عبادة بن الصامت ونائباً من حلفائى ، فكلمنى حلفائى فتركت ذلك ولم أرفعه إلى النبى ﷺ (١) .

كان من الممكن لمثل هذه الحادثة أن تحول المعسكر الإسلامى إلى بحيرة من الدماء ، وتعود يوماً من أيام العرب فى الجاهلية التى تفانى فيها العرب - غير أن هذا الدين الجديد الذى صاغ هذه الأمة صياغة جديدة ، وأصبح الصف كله يحتكم إلى الله ورسوله ، هو الذى حصن هذا الصف من هذه الكارثة .

قد تقع الخطيئة الفردية ، وقد يخرج مسلم عن طوره ، فيتشاجر مع آخر ، وقد تند كلمات ، لا تماثل المستوى الإسلامى المطلوب ، وقد تقع تصرفات تخرج عن التوجيه الإسلامى الأمثل - من فرد أو أكثر - لكن هذا المجتمع الذى تلقى هذه التربية لم يعد من السهل عليه الانحراف وراء العصبية والثأر .

لقد وصلت القضية إلى الذروة ، واجتمع الخزرج وانضم إليهم الأوس ، واجتمع المهاجرون ، والسلاح بأيديهم ، فهم قادمون من معركة ، لكن القيادات العظيمة لم تعد تنطلق من عصبيتها . إذا انطلق بعض الأفراد من ذلك تبقى مالكة صمام الأمان أن يفلت من أيديها ، وجل ماوقع الخلاف عليه أن ترفع القضية لرسول الله ﷺ أو تنتهى الفتنة دون إشغال النبى ﷺ بها .

الفريقان مدججان بالسلاح ، لكن عبادة بن الصامت الذى أنزل الله تعالى به فى محكم كتابه :

(١) المغارى / ٢ / ٤١٦ .

﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ . إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ . وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١) .

هذا القائد لن يدع الأمر يفلت من يديه ، أو يترك سم الجاهلية يستشري في جسد هذه الأمة ، فتصرف التصرف المناسب ، واستجاب الصف المؤمن المتراص المتلاحم له ، ودفنت الفتنة في مهدها .

أما رفيق صباه عبد الله بن أبي ، زعيم النفاق والذي أنزل الله تعالى فيه :

﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . فَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴾ (٢) .

عبد الله بن أبي هذا له اتجاه آخر ، ومشرب آخر ، يريد أن تشتعل النار ، وتدق طبول الحرب ، ويتفجر الصف لتعود له زعامته . ها هو يذل كل ما في قلبه من حقد ، وما في نفسه من سم ، وما في عقله من تحضيض ، وما في مشاعره من كراهية ، يصب ، يمتغاه ، وهو بين رهطه من المنافقين فماذا يحقق ؟

(وكان ابن أبي جالساً في عشرة من المنافقين : ابن أبي ، ومالك ، وداعس ، وسويد ، وأوس بن قيظي ، ومعتب بن قشير ، وزيد بن اللصيت ، وعبد الله بن نبتل - وفي القوم زيد بن أرقم غلام لم يبلغ أو قد بلغ ، فبلغه صياح جهجاه ، فغضب ابن أبي غضباً شديداً ، وكان مما ظهر من كلامه وسمع منه أن قال :

والله ما رأيت كاليوم مذلة ! والله إن كنت لكارهاً لوجهي هذا ، ولكن قومي غلبوني ! أوقد فعلوها ، قد نافرونا وكاثرونا في بلادنا وأنكروا ملتنا ، والله ما صرنا وجلابيب قريش هذه إلا كما قال أمث : سمن كنبك بأكلك ، والله لقد ظننت أنني سأموت قبل أن أسمع هاتفاً يهتف بما هتف به جهجاه وأنا حاضر ، لا يكون لذلك مني

(١) سورة المائدة / ٥٤ - ٥٦ . (٢) سورة المائدة / ٥١ ، ٥٢ .

غَيْرَ ، والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ! ثم أقبل على من حضر من قومه فقال :

هذا ما فعلتم بأنفسكم أحللتموه بلادكم فنزلوا منازلكم ، وآسيتموهم في أموالكم حتى استغنوا ! أما والله لو أمسكتهم بأيديكم لتحولوا إلى غير بلادكم ، ثم لم يرضوا بما فعلتم حتى جعلتم أنفسكم أغراضاً للمنايا فقتلتم دونه ، فأيتمتم أولادكم وقللتم وكثروا^(١) .

لقد نفخ ابن أبي في الفتنة بأضخم ما يستطيع ، فهو يمثل التيار المنافق ، وليس بين يديه فرصة ذهبية على مستوى هذه الفرصة ، وأفصح عن كل ما يعتلج في نفسه من حقد وكراهية وبغض ، وراح يستفز كرامن الجاهلية كلها من مرقدتها حتى تنطلق فتأكل كل شيء .

— فهو يركز ابتداء على المذلة التي نالته ونالت قومه ، والعربي يأبى الضيم ويرفض الذل ، ويؤكد أنه ما حضر لهذه الغزوة إلا كارها مغلوباً على أمره لاعتبارات سياسية أطاع بها قومه .

— ولم يتورع في سفاهته وحقده عن تشبيه المسلمين بالكلب السمين الذي تطعمه فيأكلك فيما بعد ، فهو لا يحمل حتى مواصفات الوفاء من الكلب العادي ، الذي يتعلق بك ويفدك إذا أطعمته .

— وهو يرى أن الموت أهون من هذه الذلة ، أن يرتفع في صفوف أهل المدينة من يدعو قريشاً لثاراتها ، ويدعو المهاجرين لمواجهة الأنصار ويهتف بها وهو حي .

— وإذا كانت هذه قمة الذل عنده ، فهل يقبل هذا الواقع ؟ أبدأ إنه يقسم لو عاد إلى المدينة — إلى رهطه وحزبه ، وجيشه — ليقبلن المدينة على رأس رسول الله ﷺ وأصحابه ، وليخرجن الأعز منها الأذل ، فهو صاحب العز والقوة والأتباع .

أترى حقاً أنه يثق بنفسه بهذه القوة ؟ ! أم أنه النفخ والعجيج الفارغ الكاذب ، علّه يصل إلى أن يشعل ناراً في قلب أحد الحاضرين فيثار له ولكرامته ، وتنطلق الفتنة بعد ذلك فلا يهدأ أوارها إلا بالحرب الضروس التي تأكل الأخضر واليابس .

— ثم عاد فكرر حقه على استقبال رسول الله ﷺ وصحبه من قومه ومشاركتهم

(١) المغارى للواقدي ٢ / ٤١٦ .

فى الأموال والبىوت والبلاء؁ ثم زاءوا على ذلك بأنهم يقتلون ءونهم؁ وىءاربون الأءمر والأسوء من أجلهم؁ ءتى يكون فناء قومهم وضاللة عءءهم أمام تزاىء قوة المهاجرىن عءءاً ونفوءاً.

وآىن نراجع ءءول التى انهاءت فى التارىء؁ والووءاء التى ءءطمت وتفككت؁ والءروب التى قامت فى الصفاء الواءء؁ نجد أن هءه الأمور هى التى ىنطلق منها المءءاربون لءبرىر موقفهم؁ وهى موطن الصراء الءقىقى فى النفوس الجاهلىة .

وفى التغلل فى أعماق ابن أبى نلءظ ماىلى :

— أنه لم ىءكلم هءا الكلام إلا ضمن مجموعة مءءوءة من المناققىن؁ والءىن ىطمئن إلى ولائهم التام له . عءا زىء بن أرقم الذى ىرى آبه له؁ فلم ىعر له التفاءاً من آهة لصفء سنه؁ وىرى منه مءى تعظىمه له؁ إء ىقول زىء فى مكان آءر عن مكانة عبء الله بن أبى فى نفسه :

(قال : والله ماكان فى الءزرآ رآل واءء آآب إلى من عبء الله بن أبى؁ والله لو سمعت هءه المقالة من أبى لنقلءها إلى رسول الله ﷺ) (١) .

— وبنىاء على هءه القالة؁ فلم تكن عءءو لءى ابن أبى أكثر من نفء سموهم وءقءه بىن هءه المجموعة الصغىرة التى ىثق بولائها له؁ وإن كان ىطمء أن ىءرك فىهم ولو بواءء منهم ثورة عارمة؁ ءءفعه إلى قءل آءء المهاجرىن؁ فتنطلق الفتنة من عقالها ءون قىء؁ وىءقق الءءف فى أن ىعود الءزرآ لءمة واءءة ضء المهاجرىن؁ وىولوه قىاءءهم؁ فىعود له مآءه المسلوب؁ وعزه المهضوم .

— وىظهر أنه على ثقة بمجموعة كبرى فى ءاءل المءىنة؁ هو قاءر على ءرىكها لإءاءاء الاءقلاب المطلوب؁ الذى ىصل إلى آء إءراء المسلمىن المهاجرىن من ىءرب . أو أنها عملىة تعمىق للثقة به فى هءه المجموعة الصغىرة لىكونوا على اسءءاء لىابعة مسىرءهم وثقتهم بوجاءءه وقوته وقءرءه فلا ىنفضوا عنه؁ لكن ءقىقة الجبن والءور التى ءمءلكهم؁ لم ءءفع بأءء منهم أن ىءآء موقفاً واءءاً ىؤىء قناعءه؁ وكما ىقول القرآن الكرىم عن المناققىن :

﴿ والمناققون والمناققاء بعضهم من بعض ﴾ (٢) .

(٢) ءوبة من الآءة / ٦٧ .

(١) المغازى للواءى / ٢ / ٤١٧ .

إن المنافقين والمنافقات مع وحدة طبيعتهم لا يبلغون أن يكونوا أولياء بعضهم لبعض ، فالولاية تحتاج إلى نجدة وإلى شجاعة وإلى تعاون وإلى تكاليف ، وطبيعة النفاق تأبى ذلك كله ، ولو كان بين المنافقين أنفسهم . إن المنافقين أفراد ضعاف مهازيل ، وليسوا جماعة متماسكة قوية متضامنة ، على ما يبدو من تشابه بينهم فى الطبيعة والخلق والسلوك . والتعبير القرآنى الدقيق .

لا يغفل هذا المعنى فى وصف هؤلاء وهؤلاء :

﴿ والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض ﴾ .

﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾ .

أما كيف انتقلت هذه المعلومات إلى رسول الله صلوات الله عليه ، وماهى أبعادها فى الصف الإسلامى ؟ فهى كما يلى :

(فقام زيد بن أرقم بهذا الحديث كله إلى رسول الله ﷺ ، فيجد عنده نفرأ من أصحابه من المهاجرين والأنصار - أبابكر وعثمان وسعدا ومحمد بن مسلمة ، وأوس بن خولى ، وعباد بن بشر - فأخبره الخبر ، فكره رسول الله ﷺ خبره ، وتغير وجهه ، ثم قال رسول الله ﷺ : « يا غلام ، لعلك غضبت عليه » . قال : والله لقد سمعت منه ، قال : « لعله أخطأ سمعك » . قال : لا يأنبى الله . قال : « لعله شبه عليك » ! قال : لا يأنبى الله ، لقد سمعته منه يارسول الله ، وشاع فى العسكر ما قال ابن أبى ، وليس للناس حديث إلا ما قاله ابن أبى ، وجعل الرهط من الأنصار يؤنبون الغلام ويقولون : عمدت إلى سيد قومك تقول عليه ما لم يقل ، وقد ظلمت وقطعت الرحم ! فقال زيد : والله لقد سمعت منه ! ... وقام نفر من الأنصار الذين سمعوا قول النبى ﷺ ورده على الغلام ، فجاءوا إلى ابن أبى فأخبروه ، وقال أوس بن خولى : ياأبا الحباب ، إن كنت قلتة فأخبر النبى يستغفر لك ، ولا تجحده فينزل مايكذبك ، وإن كنت لم تقله فأت رسول الله فاعتذر إليه واحلف لرسول الله ماقلته ، فحلف بالله العظيم ما قال من ذلك شيئاً . ثم إن ابن أبى أتى إلى رسول الله ﷺ ، قال : « يابن أبى ، إن كانت سلفت منك مقالة فتب » . فجعل يحلف بالله . ماقلت ما قال زيد ، ولا تكلمت به ! وكان فى قومه شريفاً ، فكان يظن أنه قد صدق ...

قال : فبينما رسول الله ﷺ يسير من يومه ذلك ، وزيد بن أرقم يعارض النبي ﷺ براحلته يريد وجهه فى المسير ، ورسول الله ﷺ يستحث راحلته فهو مغد فى السير ، إذ نزل عليه الوحي . قال زيد بن أرقم : فما هو إلا أن رأيت رسول الله ﷺ تأخذه البرحاء ، ويعرق جبينه ، وتثقل يدا راحلته حتى ماكاد ينقلها ، عرفت رسول الله ﷺ يوحى إليه ، ورجوت أن يكون ينزل عليه تصديق خبرى . قال زيد بن أرقم : فسرى عن رسول الله ﷺ ، فأخذ بأذنى وأنا على راحلتى حتى ارتفعت من مقعدى ، ويرفعها إلى السماء وهو يقول : « وفث أذنك يا غلام ، وصدق الله حديثك » . ونزل فى ابن أبى السورة من أولها إلى آخرها : ﴿ إذا جاءك المنافقون . . . ﴾ (١) .

فى هذا الجواب التفصيلى نفقه أبعاد معانى الآيات فى سورة (المنافقون) .

﴿ اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ :

فها هو يحلف كاذباً أنه ما قال ما قال أمام أوس بن خولى ، وأمام رسول الله ﷺ ، ويصدق قومه لشرفه ، ويود أن يحافظ على هذا الشرف بهذه الأيمان الخائنة الكاذبة .

لكننا نتساءل : هل يمكن لمسلم فى قلبه ذرة واحدة من الإيمان بأن رسول الله ﷺ يوحى إليه ، ويجرؤ على هذه الأيمان الكاذبة ؟ ! يستحيل ذلك ، ومن أجل هذا جاءت الآية اللاحقة لتقول بوضوح وصراحة ونصاعة :

﴿ ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ﴾ .

إنه إعلان لأول مرة عن المنافقين أنهم قد ارتدوا عن دينهم بعد إيمانهم ، وثبتوا على هذه الردة فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون شيئاً من كلام الله وكلام رسوله .

ثم يأتى الوصف المزرى لهم ، بحيث يحطم كل مظاهرهم الخارجية التى ينتفشون فيها بعد أن فقدوا عنصر الإيمان الذى يجعلهم أعضاء فى الصف المسلم :

﴿ وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم . . . ﴾ (٢) .

هذا هو ظاهرهم فهم يصطفون مع القيادات ، كما رأينا فى ابن أبى سيد الآيات ، وكيف توجهت قيادات الخزرج للوم زيد رضى الله عنه لما افتأت به على سيد

(١) المغازى للواقدي ٢/ ٤١٦ - ٤١٨ ، ٤٢٠ . (٢) من الآية ٤ من سورة المنافقون .

قومه ، ويحلفون فيصدقون ويكذب غيرهم .

وإن يقولوا يسمع لقولهم . . وأجسامهم وهياكلهم تؤهلهم لتبوء موطن القيادة .

أما بعد نزول الآيات ، وبعد تعرية داخلهم ، وهتك سريرتهم ، فمن هم ؟

﴿ كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم ﴾ .

فهم لا يملكون إلا مظاهر الرجولة أما مقوماتها فلا ، وهم يتحسسون من كل كلمة ومن كل موقف .

ونقود دليلاً على ذلك : ماجرى بين ابن أبي وسادة المؤمنين من قومهم بعد الآيات :

(وحدثني يونس بن محمد الظفري عن أبيه ، عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت ، قال :

مر عبادة بن الصامت بعبد الله بن أبي عثية راح النبي ﷺ من المريسيع . وقد نزل على النبي ﷺ سورة « المنافقون » فلم يسلم عليه ، ثم مرَّ أوس بن خولى فلم يسلم عليه ، فقال ابن أبي : إن هذا الأمر قد تمَّ أتماً عليه ، فرجعا إليه فأنباه وبكتاه بما صنع ، وبما نزل من القرآن إكذاباً لحديثه ، وجعل أوس بن خولى يقول : لا أكذب عنك أبداً حتى أعلم أن قد تركت ماأنت عليه وتبت إلى الله ، إنا أقبلنا على زيد بن أرقم نلومه ونقول له : كذبت على رجل من قومك ، حتى نزل القرآن بتصديق حديث زيد وإكذاب حديثك ، وجعل ابن أبي يقول : لا أعود أبداً . . .) (١) .

﴿ يحسبون كل صيحة عليهم ﴾ .

ويأتى الحكم الربانى الصارم عليهم بعد إثبات ردتهم وإصرارهم عليها ، ليؤكد حكماً جديداً آخر :

﴿ . . هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون ﴾ .

ومنذ الآن فجميع المؤمنين يتعاملون مع ابن أبي وحزبه الذين سمعوه ولم ينكروا عليه وغيرهم - على أنهم هم العدو الحقيقى ، قاتلهم الله . على إفكهم ، والمؤمنون إذن فى

(١) المغارى للواقدى / ٢ / ٤٢٠ .

حزب الله ورسوله يقاتلونهم .

﴿ وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤوسهم ورأيهم يصدون
وهم مستكبرون . سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله
لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ ^(١) :

ولهذا الاستغفار قصة ، تجلى هاتين الآيتين :

(فحدثني عبد الله بن الهرير ، عن أبيه ، عن رافع بن خديج ، قال : سمعت عبادة
ابن الصامت يقول يومئذ لابن أبي قبل أن ينزل فيه القرآن : إيت رسول الله يستغفر لك .
قال : فرأيت يلقى رأسه معرضاً . يقول عبادة :

أما والله لينزلن في لى رأسك قرآن يصلى به) ^(٢) .

ونزل في لى رأسه قرآن يصلى به ، لم يصف الحادثه فقط ، إنما تحدث عن أبعادها
الرهيبه فى الصف المؤمن ، وفى نظرتة نحو هؤلاء المنافقين :

﴿ سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي
القوم الفاسقين ﴾ .

فهم الكافرون ، وهم المرتدون وهم الأفاكون الكاذبون ، وهم الفاسقون . .

وجاءت بقية الآيات بعد أن صدرت الأحكام الربانية عليهم ، لهذا الغلام المؤمن
فتصدق نقله من فوق سبع سموات كما سمع :

﴿ هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا .. ﴾ ^(٣) .

وفات هؤلاء المهازيل الأرجاس ، أن الله تعالى عنده خزائن السموات والأرض ،
لكن أنى يفقهون ذلك ؟ !

﴿ ... والله خزائن السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون ﴾ ^(٤) .

﴿ يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل .. ﴾ ^(٥) .

(١) المنافقون / ٥ ، ٦ . (٢) المعازى للواقدي / ٢ / ٤٢٠ .

(٣) (٤ ، ٣) المنافقون / ٧ . (٥) المنافقون / ٨ .

وفات هؤلاء المهازِيل الأرجاس ، أن عزة المؤمنين مستقاة من عزة الله عز وجل ، فكيف يعتز المنافق وبذل المؤمن ؟! . ولكن هؤلاء أنى لهم أن يعلموا ذلك بعد ردتهم عن دينهم وكفرهم بعد إيمانهم ؟!

﴿... والله العزة وللرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون﴾ (١) .

وحقيقة الأمر لا يعلمون .

فبمن يعتز عبد الله بن أبي ؟! لا شك أن أكبر سند له هو ابنه ، فماذا كان موقف ابنه ؟

(وبلغ ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي مقالة عمر بن الخطاب رضى الله عنه لرسول الله ﷺ مر محمد بن مسلمة يأتك برأسه . فجاء إلى النبي ﷺ فقال :

يا رسول الله ، إن كنت تريد قتل أبى فيما بلغك عنه فمرنى ، فوالله لأحملن إليك رأسه قبل أن تقوم من مجلسك هذا ، والله لقد علمت الخزرج ما كان فيها رجل أبر بوالد منى ، وما أكل طعاماً منذ كذا وكذا من الدهر ، ولا يشرب شراباً إلا بيدي ، وإنى لأخشى يا رسول الله أن تأمر غيرى فيقتله ، فلا تدعنى نفسى أنظر إلى قاتل أبى يمشى فى الناس فأقتله فأدخل النار ، وعفوك أفضل ، ومنك أعظم .

قال رسول الله ﷺ : « يا عبد الله ، ما أردت قتله ولا أمرت به ، ولنحسن صحبته ما كان بين أظهرنا » فقال عبد الله :

يا رسول الله ، إن أبى كانت هذه البحرة (٢) قد اتسقوا عليه ليتوجوه عليهم ، فجاء الله بك فوضعه الله ، ورفعنا بك ، ومعه قوم يطيفون به ويذكرون أموراً قد غلب الله عليها (٣) .

فهذا هو العز الأول الذى يركن إليه عبد الله بن أبى ، وقد غره ما رأى من بر ابنه به ، حتى ليكون الخادم المذل له لطعامه وشرابه ، وكانت المفاجأة الصاعقة له أن يستعد ابنه ليطيح رأسه عن جسده لو أمر رسول الله ﷺ بذلك .

وبقى فى ذهن عبد الله بن أبى أن يجد من ينصره فى المدينة ، فقد كان يهدد بحزبه هناك : لئن عدنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل .

(٣) المغازى / ٢ / ٤٢١ .

(٢) البحرة : البلدة .

(١) المنافقون / ٨ .

فماذا كان عند دخولها ؟ !

(ذكر عكرمة وابن زيد وغيرهما ، أن الناس لما قفلوا راجعين إلى المدينة ، وقف عبد الله بن عبد الله هذا على باب المدينة - أي ابن عبد الله بن أبي - واستل سيفه ، فجعل الناس يمرون عليه ، فلما جاء أبوه عبد الله بن أبي قال له ابنه : ورائك ! فقال مالك ويلك ؟ فقال :

والله لا تجوز من ها هنا حتى يأذن لك رسول الله ﷺ فإنه العزيز وأنت الذليل .

فلما جاء رسول الله ﷺ وكان إنما يسير ساقية ، فشكا إليه عبد الله بن أبي ابنه ، فقال ابنه عبد الله : والله يارسول الله لا يدخلها حتى تأذن له ، فأذن له رسول الله ﷺ فقال :

أما إذا أذن لك رسول الله ﷺ فجز الآن (^(١)) .

وقال أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدى في مسنده : (حدثنا سفيان بن عيينة ، حدثنا أبو هارون المدني ، قال : قال عبد الله بن أبي بن سلول لأبيه : والله لا تدخل المدينة أبداً حتى تقول رسول الله ﷺ الأعز وأنا الأذل . قال : وجاء النبي ﷺ فقال : يارسول الله ، إنه بلغني أنك تريد قتل أبي ، فوالذي بعثك بالحق ما تأملت وجهه قط هيبه له ولئن شئت أن أتيت برأسه لأتيتك ، فإنني أكره أن أرى قاتل أبي) (^(٢)) .

وندع للإمام السهيلي التعليق على هذه الحادثة بقوله :

(وذكر مقالة عبد الله بن أبي ، وأن ابنه عبد الله بن عبد الله استأذن النبي ﷺ في قتل أبيه من أجل تلك المقالة ، وفي هذا العلم العظيم والبرهان النير من أعلام النبوة ، فإن العرب كانوا أشد خلق الله حمية وتعصباً . فبلغ الإيمان منهم ، ونور اليقين من قلوبهم إلى أن يرغب الرجل منهم في قتل أبيه وولده تقريباً إلى الله ، وترلفاً إلى رسوله ﷺ ، مع أن الرسول ﷺ أبعد الناس نسباً منهم ، وما أخرج إسلام قومه وبنى عمه ، وسبق إلى الإيمان به الأباعد إلا الحكمة عظيمة ، إذ لو بادر أهله وأقربوه إلى الإيمان به لقبل : قوم أرادوا الفخر برجل منهم ، وتعصبوا له ، فلما بادر إليه الأباعد ، وقاتلوا على حبه من كان منهم أو من غيرهم ، علم أن ذلك عن بصيرة صادقة ، ويقين قد تغلغل في قلوبهم ، ورهبة من الله أزالته صفة قد كانت سدكت (^(٣)) في نفوسهم من أخلاق الجاهلية لا يستطيع إزالتها إلا

(٣) سدكت : ثبتت ولمت .

(٢ ، ١) تفسير ابن كثير ٢٣/٧ / تفسير سورة المشافقون .

الذى فطر الفطرة الأولى ، وهو القادر على ما يشاء .

وأما عبد الله بن عبد الله ، فكان من كتاب النبي ﷺ ، وكان اسمه حباب ، وبه كان يكنى أبوه ، فسماه رسول الله ﷺ عبد الله . مات شهيداً باليمامة رضى الله عنه .

وروى الدارقطني مسنداً أن النبي ﷺ مر على جماعة فيهم عبد الله بن أبي فسلم عليهم ثم ولى ، فقال عبد الله : لقد عثا ابن أبي كبشة فى هذه البلاد ، فسمعها ابنه عبد الله ، فاستأذن النبي ﷺ فى أن يأتيه برأس أبيه فقال : « لا ، لكن برأباك » (١) .

لقد كانت هذه الآيات إيذاناً بأقول نجم عبد الله بن أبي ، وكانت قد قتلته معنوياً لا جسدياً ، ومن أجل ذلك ، وبعد دخوله المدينة ، وموقف ابنه منه ، تغير حاله ليعانى من الاحتراق البطيئ فى قومه .

(وجعل بعد ذلك إذا أحدث الحدث كان قومه هم الذين يعاتبونه ويأخذونه ويعنفونه ، فقال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب حين بلغه ذلك من شأنهم : « كيف ترى يا عمر ، أما والله لو قتلته يوم قلت لى اقتله ، لأرعدت له أنف ، لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته » قال عمر : قد والله علمت لأمر رسول الله ﷺ أعظم بركة من أمرى » (٢) .

وإذا كان الحديث قد انتهى مع المنافقين وعنهم - فهم الذين كفروا بعد ما آمنوا ، وهم العدو ، وهم الفاسقون وهم الذين يؤفكون ، وهم الذين لا يفقهون ، وهم الذين لا يعلمون - يتجه الحديث إلى المؤمنين ليكونوا على مستوى إيمانهم ، فلا ينحدروا مع المنافقين ، وإنما يكون الانحدار بصورتين :

الأولى : الانشغال بالأهل والولد والمال عن ذكر الله تعالى والجهد فى سبيله .

الثانية : البخل بما فى اليد عن الإنفاق فى سبيل الله .

وكما ختمت سورة « محمد » ﷺ تختم سورة « المنافقون » ويركزان على المعانى نفسها ، على الجهاد فى سبيل الله بالمال والنفس :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقُ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ . وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٣) .

(١) الروض الأنف للسبلى / ٤ / ١٨ . (٢) السيرة النبوية لابن هشام / ٢م / ٢٩٣ . (٣) منافقون / ٩ - ١١ .

وكذلك جاءت آيات سورة القتال :

﴿ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يخجل ومن يخجل فإنما يخجل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم﴾ (١).

ولا بد لنا قبل أن نودع سورة « المنافقون » وغزوة المريسيع أن نستعرض على ذيولها مواقف ثلاثة .

الموقف الأول : جرى أثناء الغزوة ، وهو محاولة تشكيك في إدخال الصف المسلم من بعض المنافقين ، يمثل نموذجاً من عمليات انحسار النفاق .

(حدثني عبد الحميد بن جعفر ، عن ابن رومان ، ومحمد بن صالح عن عاصم بن عمرو بن قتادة قالوا : وفقدت ناقة رسول الله ﷺ القصواء من بين الإبل ، فجعل المسلمون يطلبونها في كل وجه ، فقال زيد بن اللصيت - وكان منافقاً وهو في رفقة قوم من الأنصار ، منهم عباد بن بشر بن وقش ، وسلمة بن سلامة بن وقش ، وأسيد بن حضير - فقال : أين يذهب هؤلاء في كل وجه ؟ قالوا : يطلبون ناقة رسول الله قد ضلت . قال : أفلا يخبره الله بمكان ناقته ؟ فأنكر القوم ذلك عليه فقالوا : قاتلك الله يا عدو الله ، نافقت ، ثم أقبل عليه أسيد بن حضير فقال : والله لولا أني لا أدري ما يوافق رسول الله من ذلك لأنفذت خصيتك بالرمح ياعدو الله ، فلم خرجت معنا وهذا في نفسك ؟ . قال : خرجت لأطلب من عرض الدنيا ، ولعمري إن محمداً ليخبرنا بأعظم من شأن الناقة ، يخبرنا عن أمر السماء .

فوقعوا به جميعاً وقالوا : والله لا يكون منك سبيل أبداً ، ولا يظلنا وإياك ظل أبداً ، ولوعلمنا ما في نفسك ماصحبتنا ساعة من نهار ، ثم وثب هارباً منهزماً منهم أن يقعوا به ، ونبذوا متاعه ، فعمد لرسول الله ﷺ فجلس معه فراراً من أصحابه متعوذاً به ، وقد جاء رسول الله ﷺ خبر ما قال من السماء ، فقال رسول الله ﷺ والمنافق يسمع : « إن رجلاً من المنافقين شمت أن ضلت ناقة رسول الله وقال : ألا يخبره الله بمكانها ؟ — فلعمري إن محمداً ليخبرنا بأعظم من شأن الناقة ! - لا يعلم الغيب إلا الله . وإن الله تعالى أخبرني بمكانها ، وإنها في هذا الشعب مقابلكم ، قد تعلق زمامها بشجرة فاعمدوا عمدها » .

فذهبوا فأتوا بها من حيث قال رسول الله ﷺ : ، فلما نظر المنافق إليها قام سريعاً إلى

رفقائه الذين كانوا معه ، فإذا رحله منبوذ ، وإذا هم جلوس لم يقيم رجل من مجلسه فقالوا له حين دنا : لا تدن منا ! قال : أكلمكم ! فدنا فقال : أذكركم بالله ، هل أتى أحد منكم محمداً فأخبره بالذي قلت ؟ قالوا : لا والله ، ولا قمنا من مجلسنا هذا :

قال : فإني قد وجدت عند القوم ما تكلمت به ، وتكلم به رسول الله ﷺ . وأخبرهم بما قال رسول الله ﷺ ، وإنه قد أتى بناقته - وإنى قد كنت فى شك من شأن محمد فأشهد أنه رسول الله ، والله لكأنى لم أسلم إلا اليوم .

قائوا له : فادهب إلى رسول الله ﷺ يستغفر لك فذهب إلى رسول الله ﷺ فاستغفر له واعترف بذنبه (١) .

وتمثل هذه الصورة نموذجاً من نماذج كثيرة كانت منافقة أو مخدوعة بالمنافقين ، وحين ترى الآيات الباهرات تدخل الإسلام عن يقين ثابت ، وتجدد إسلامها من جديد (٢) .

الموقف الثانى : وهو الذى أدى كذلك إلى انحسار النفاق ، هو موت كبير زعمائهم زيد بن رفاعه :

(فحدثني عبد الله بن الهريز عن أبيه عن رافع بن خديج قال : لما رجعنا من المريسيع قبل الزوال كان الجهد بنا يومنا وليتنا ، ما أنا فى رجل إلا لحاجته أو لصلاة يصليها ، وإن رسول الله ﷺ يستحث راحلته ، ويخلف بالسوط فى مراقها حتى أصبحنا ، ومددنا يومنا حتى انتصف النهار أو كرب . ولقد راح الناس وهم يتحدثون بمقالة ابن أبى وما كان منه ، فما هو إلا أن أخذهم السهر والتعب بالسير ، فما نزلوا حتى ما يسمع لقول ابن أبى فى أفواههم - يعنى ذكراً - وإنما أسرع رسول الله ﷺ بالناس ليدعو حديث ابن أبى ، فلما نزلوا وجدوا مس الأرض فوقوا نياماً ، ثم راح رسول الله ﷺ بالناس مبرداً ، فنزل من الغد ماء يقال له : « بقعاء » فوق النقيع ، وسرح الناس ظهرهم فأخذتهم ريح شديد حتى أشفق الناس منها ، وسألوا عنها رسول الله ﷺ ، وخافوا أن يكون عيسنة بن حصن قد خالف إلى المدينة ، وقالوا : لم تهج هذه الرياح إلا من حدث ! وإنما بالمدينة الذرارى والصبيان وكانت بين النبى ﷺ مدة - هذنة - فكان ذلك حين انقضائها . فدخلهم أشد

(١) المعازى للواقدي / ٢ / ٤٢٤ - ٤٢٥ .

(٢) ذكر الواقدي فى رواية مرجوحة عنده أن ريداً بقى على نفاقه فقال : (ويقال إنه لم يزل فسيلاً - الردى - الردى - حتى مات وصنع مثل هذا فى تبوك) وأورد ابن إسحاق عنه فى تبوك قوله : (فزعم بعض الناس - زيداً - تاب بعد ذلك ، قال بعض الناس : لم يزل متهماً بشر حتى هلك) .

الخوف . فبلغ ذلك رسول الله ﷺ خوفهم فقال : « ليس عليكم بأس منها ، ما بالمدينة من نقب إلا عليه ملك يحرسه ، وما كان ليدخلها عدو حتى تأتوها ، ولكنه مات اليوم منافق عظيم النفاق في المدينة ، فلذلك عصفت الريح ، وكان موته للمنافقين غيضاً شديداً ، وهو زيد بن رفاعه بن التابوت مات ذلك اليوم » .

(وحدثني خارجة بن الحارث عن عباس بن سهل عن جابر بن عبد الله قال : كانت الريح يومئذ أشد ما كانت قط إلى أن زالت الشمس ، ثم سكنت آخر النهار ، فسألت حين قدمت قبل أن أدخل بيتي : من مات ؟ فقالوا : زيد بن رفاعه بن التابوت . وذكر أهل المدينة أنهم وجدوا مثل ذلك من شدة الريح حتى دفن عدو الله فسكنت الريح) (١) .

أما ماذا كان وقع هذا الخبر على ابن أبي ، فنشهده من هذه الرواية :

(حدثني عبد الحميد بن جعفر ، عن أبيه قال : قال عبادة بن الصامت يومئذ لابن أبي : أبا حباب ، مات خليلك ! قال : أى أخلائى ؟ قال : من موته فتح للإسلام وأهله . قال : من ؟ قال : زيد بن رفاعه بن التابوت . قال : يا ويلاه ، كان والله وكان ! فجعل يذكر ، فقلت : اعتصمت بالذنب الأتبر . قال : من أخبرك يا أبا الوليد بموته ؟ قلت : رسول الله ﷺ أخبرنا الساعة أنه مات الساعة ، قال : فأسقط في يده وانصرف كئيباً حزيناً . قالوا : وسكنت الريح آخر النهار فجمع الناس ظهورهم) (٢) .

لقد قتل عبد الله ثلاث مرات :

الأولى : بعد أن فضحه القرآن وكذبه ، وصدق بن أرقم .

الثانية : حين وصله استعداد ابنه لقتله ، ويوم أن وضع السيف على عنقه ليعترف بأنه الأذل وأن محمداً هو الأعز ، ولم يدعه يدخل المدينة حتى أذن له رسول الله ﷺ .

الثالثة : يوم مات كهفه وساعده زيد بن رفاعه الذى كان موته كما قال عبادة رضى الله عنه فتحاً للإسلام وأهله ، وكان من بنى قينقاع ، وكان قد أظهر الإسلام ، وكان كهفاً للمنافقين .

الموقف الثالث : وقد ثأر فيه عبد الله بن أبي لنفسه يوم أن أطلق حالة الإفك فى عائشة رضى الله عنها ، وتولى كبر هذا الحديث ، حيث زعزع الصف المسلم ،

(١) المغازى للواقدي / ٢ / ٤٢٢ .

(٢) المغازى للواقدي / ٢ / ٤٢٣ . وساقها الذهبي فى مغازيه من الصحاح / ١ / ٢٦٧ .

وأهاج الفتنة فيه ، ثم فقأه الله تعالى وأذله كما أذله مع زيد يوم نزلت براءة عائشة رضى الله عنها من السماء :

﴿ إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ﴾ (١) .

(وقام رسول الله ﷺ فاستعذر من عبد الله بن أبي بن سلول . فقال وهو على المنبر : « يا معشر المسلمين ، من يعذرني من رجل قد بلغنى أذاه فى أهل بيتى ، فوالله ما علمت على أهلى إلا خيراً ، ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً ، وما كان يدخل على أهلى إلا معى » - فقام سعد بن معاذ فقال : يا رسول الله ، أنا أعذرک منه . إن كان من الأوس ضربت عنقه ، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرک ، فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج - وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً - ولكن احتملته الحمية ، فقال : كذبت لعمر الله لا تقتله ، ولا تقدر على قتله ، فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال : كذبت لعمر الله لنقتلنه ، فإنک منافق تجادل عن المنافقين فتشاور الحيان الأوس والخزرج ، حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله ﷺ قائم على المنبر ، فلم يزل يخفضهم حتى سكتوا وسكت) (٢) .

لقد كان ابن أبى كالحية الرقطاء ، ينفث سمه وحقده أنى كان ، وكاد أن يوقع الفتنة من جديد بين الحيين ، لولا أن تدارك رسول الله ﷺ الأمر .

لكننا نلاحظ انحذار المستوى لابن أبى ، فبعد أن كان الشريف الذى لا يكذب ، ولا يمس ، غدا المجرم الذى يدافع عنه أن لا يقتل .

وكى يسمح رسول الله ﷺ آثار هذه الفتنة :

(مكث أياماً ثم أخذ بيد سعد بن معاذ فى نفر ، فخرج يقود به حتى دخل به على سعد بن عبادة ومن معه ، فتحدثا عنده ساعة ، وقرب سعد بن عبادة طعاماً فأصاب منه رسول الله ﷺ وسعد بن معاذ ومن معه ، ثم خرج رسول الله ﷺ فمكث أياماً ، ثم أخذ بيد سعد بن عبادة ونفر معه ، فانطلق به حتى دخل منزل سعد بن معاذ ، فتحدثا ساعة ، وقرب سعد بن معاذ طعاماً فأصاب رسول الله ﷺ وسعد بن عبادة ومن معهم ، ثم خرج رسول الله ﷺ . وإنما فعل ذلك لأن يذهب ما كان فى أنفسهم من ذلك القول الذى

(٢) البخارى ٢/ ٢٠٥ . عزوة الإفك / ١٥٦ .

(١) النور / ١١ .

تقالوا^(١) .

وأحس سعد بن عبادة رضى الله عنه بعد ذلك بخطأ موقفه . وتخلّى عن عبد الله بن أبى بعد هذا الموقف الانفعالى وحسم فتنة بين الخزرج والمهاجرين فداء لرسول الله ﷺ وعمل حساب قومه ، وانقمع ابن أبى خزيماً لا يؤبه له ، وذلك كله قبل نزول براءة عائشة رضى الله عنها .

كانت هذه الفتنة على ذيل أقوال عبد الله بن أبى فى الغزوة ، وقد تورط حسان بن ثابت رضى الله عنه فى الحديث فى الإفك ، ونال من صفوان بن المعطل وجعيل بن سراقه فقال :

أمسى الجلابيب^(٢) قد عزوا وقد كثروا وابن الفريعة أمسى بيضة البلد
لقد ذكرها ابن أبى فقال :

ما صرنا وجلابيب قريش هذه إلا كما قال القائل : سمن كلبك يأكلك . وغضب صفوان بن المعطل فجاء بسيفه وضرب حسان فقال :

تلق ذبابة السيف منى فإننى غلام إذا هوجيت لست بشاعر .

(فوثبت الأنصار إليه فأوثقوه رباطاً - وكان الذى ولى ذلك منهم ثابت بن قيس بن شماس - وأسروه أسراً قبيحاً ، فمر بهم عمارة بن حزم فقال : ما تصنعون ؟ أين أمر رسول الله ورضائه أم من أمر فعلتموه ؟ قالوا : ما علم به رسول الله ﷺ . قال : لقد اجترأت ، خل عنه ! ثم جاء به وبثابت إلى رسول الله ﷺ يسوقهم ، فأراد ثابت أن ينصرف ، فأبى عمارة حتى جاء إلى رسول الله ﷺ فقال حسان :

يارسول الله ، شهر على السيف فى نادى قومى ثم ضربنى لأن أموت ، ولا أرانى إلا ميتاً من جراحتى ، فأقبل رسول الله ﷺ على صفوان . فقال : « ولم ضربته ، وحملت السلاح عليه ؟ » وتغيظ رسول الله ﷺ . فقال :

يارسول الله ، آذانى ، وهجانى وسفّه على وحسدنى على الإسلام .

ثم أقبل رسول الله ﷺ على حسان فقال :

(١) المعازى للواقدي ٢ / ٤٣٥ .

(٢) الجلابيب : لقب لمن كان أسلم من المهاجرين ، لقبهم بذلك المشركون ، وأصل الجلابيب الأزر الغلاظ ، واحدها جلباب ، وكانوا يلتحفون بها ، فلقبواهم بذلك .

« أسفـهت على قوم أسلموا ؟ » . ثم قال رسول الله ﷺ : « احبسوا صفوان ، فإن مات حسان فاقتلوه به » (١) .

إلى هنا والأمر قد تداركته يد النبوة العظيمة ، ورسول الله ﷺ يعاني أشد المعاناة من النبل من أهله وصحبه ، ولكنه كان فوق جراحاته ، وأمر بحبس صفوان بن المعطل ، لما قام به من ضرب حسان .

أما ماذا فعلته التربية النبوية في هذا الجيل بعد ذلك ، فنشهداها من خلال سعد بن عبادـة رضـى الله عنه ، ومدى تـراجعه عن موقفه السابق .

(فخرجوا بصفوان ، فبلغ سعد بن عبادـة ما صنع صفوان ، فخرج في قومه من الخـزرج حتى أتاهم فقال : عمدتم إلى رجل من أصحاب رسول الله ﷺ تؤذونه وتهجونـه بالشعر وتشتـمونـه ، فغضب لما قيل له ، ثم أسـرقـوه أقبح الإسار ، ورسول الله بين أظهركم ! قالوا : فإن رسول الله أمرنا بحبسه وقال : « إن مات صاحبيكم فاقتلوه ») (٢) .

وهنا تبدو عظمة سعد الذى يدرك مهوى قلب النبى ﷺ ، فيؤثر هـواه على قومه ونفسه وعلى الناس أجمعين .

يقول سعد : والله إن أحب إلى رسول الله ﷺ للعفو ، ولكن رسول الله قد قضى بينكم بالحق ، وإن رسول الله ليحب أن يترك صفوان ، والله لا أبرح حتى يطلق ! فقال حسان : ما كان لى من حق فهو لك يا أبا ثابت .

وأبى قومه ، فغضب قيس بن سعد ابنه غضباً شديداً فقال : عجباً لكم ما رأيـت كاليوم ! إن حسان قد ترك حقه وتأبون أنتم ، ما ظننت أن أحداً من الخـزرج يرد أبا ثابت فى أمر يهواه .

فاستحيا القوم وأطلقوه من الوثاق .

فذهب به سعد إلى بيته فكساه حلة .

ثم خرج صفوان حتى دخل المسجد ليصلى فيه ، فرآه رسول الله ﷺ فقال : « صفوان ؟ » قالوا : نعم يا رسول الله . قال « من كساه ؟ » قالوا : سعد بن عبادـة : فقال : « كساه الله من حلل الجنة » .

(٢) المغازى للواقدي / ٢ / ٤٣٧ .

(١) المغازى للواقدي / ٢ / ٤٣٦ .

ثم كلم سعد بن عبادة حسان بن ثابت فقال :

لا أكلمك أبدا حتى تذهب إلى رسول الله فتقول : كل حق لي قبل صفوان فهو لك
يا رسول الله . فأقبل حسان في قومه حتى وقف بين يدي رسول الله ﷺ فقال : يا رسول
الله ، كل حق لي قبل صفوان بن المعطل فهو لك . قال . عليه الصلاة والسلام :
« قد أحسنت وقبلت ذلك » .

فأعطاه رسول الله ﷺ أرضا براحاً ، وهي بيرحاء وما حولها ، وأعطاه سعد بن
عبادة حائطاً كان يجذُّ مالا كثيرة عوضاً عما عفا من حقه (١) .
ومما ساقه البخاري عن دور عبد الله بن أبي عن عروة عن عائشة رضي الله عنها
قولها .

(وكان الذي تولى كبر الإفك عبد الله بن أبي بن سلول . قال عروة : أخبرت أنه
كان يشاع عضاه ويتحدث به عنده ، فيقره ويستمعه ويستوشيه ، وقال عروة أيضاً : لم
يسم من أهل الإفك أيضاً إلا حسان بن ثابت ، ومسطح بن أثانة وحمئة بنت جحش في
أناس آخرين لا علم لي بهم غير أنهم عصبه كما قال الله تعالى ، وإن كبر ذلك يقال
عبد الله بن أبي ابن سلول) .

وانتهت غزوة المريسيع بكل ما حملت من محن ، وما أثير بها وعلى أعقابها من فتن ،
لتمتحن الصف الإسلامي فتفرز المنافقين فيه ، وتحاصرهم من كل جانب ، وتسقطهم من
المجتمع .

وحاول النفاق من خلال حديث الإفك أن يعيد الخلخلة من جديد إلى الصف
الإسلامي ، لكنه باء بالخذلان ، فتحطمت على صخرة هذا المجتمع مؤامرات النفاق
والمنافقين ، وعادت اللحمة من جديد بعد تربية مستمرة طويلة استمرت ثلاث سنين
متواليات ، لتهب المجتمع الإسلامي إلى المحنة الأعظم إلى غزوة الخندق ، حيث تبلغ هذه
المرحلة ذروة المحن ، كما نشهد ذلك في الفصل التالي بإذن الله .

(١) المغازی للواقدي / ٢ / ٤٣٨ .

من سورة الأحزاب غزوة الأحزاب

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَجُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ ^(١) .

إنه العرض القرآني المعجز للمعركة في آية واحدة ، ابتداءً وانتهاءً ، وتأتي الآيات التالية بعد ذلك لتعرض النفوس على المشرحة ، وتحدد مواطن القوة ومواطن الضعف ، وتعالج هذه النفوس بهذا الدرس العظيم ، فتمضي عملية البناء راسخة عميقة الجذور قدماً إلى الأمام ، ويرتفع البناء الصلب الشاهق محكماً قوياً قد عولجت كل ثغراته وفجواته .

لو جئنا لكل كتب السيرة ، لو وجدنا الصورة تختلف في العرض ، ووجدنا الحيز الذي عالجته القرآن لا يعدو فيها عشر الأحداث الضخمة المتتالية في الغزوة ، فالهدف في كتب السيرة والعرض البشري فيها هو تسلسل الأحداث . ومتابعتها والتشويق في عرضها ، أما الهدف القرآني فيختلف تماماً عنه في العرض البشري هناك ؛ لأن الهدف هنا هو ربط المؤمنين بالله عز وجل واهب النصر ، والتبرؤ من الحول والقوة البشريين ، وسندور مع القرآن حيث دار .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ .. ﴾

فمن هذه الجنود ؟

يقول الواقدي بسنده عن رواته :

(قالوا : لما أجلي رسول الله ﷺ بنى النضير ساروا إلى خيبر ، وكان بها من اليهود قوم أهل عدد وجلد ، وليست لهم من البيوت والأحساب ما لبني النضير - كان بنو النضير سرهم وقريظة من ولد الكاهن من بني هارون - فلما قدموا خيبر ، خرج حيي بن

(١) سورة الأحزاب / ٩ .

أخطب ، وكنانة بن أبي الحقيق ، وهوذة بن الحقيق ، وهوذة بن قيس الوائلي من الأوس من بني خطمة وأبو عامر الراهب في بضعة عشر رجلاً إلى مكة يدعو قريشاً وأتباعها إلى حرب محمد ﷺ . فقالوا لقريش : نحن معكم حتى نستأصل محمداً . قال أبو سفيان : هذا الذي أقدمكم ونزعكم ؟ قالوا نعم ، جئنا لنحالفكم على عداوة محمد وقتاله . قال أبو سفيان : مرحباً وأهلاً ، أحب الناس إلينا من أعاننا على عداوة محمد . قال النفر : فأخرج خمسين رجلاً من بطون قريش كلها أنت فيهم ، وندخل نحن وأنتم بين أستار الكعبة حتى نلصق أكبادنا بها . ثم نحلف بالله جميعاً لا يخذل بعضنا بعضاً ، ولتكونن كلمتنا واحدة على هذا الرجل مابقي منا رجل ، ففعلوا ، فتحالفوا على ذلك وتعاقدوا . ثم قالت قريش لبعضها لبعض :

قد جاءكم رؤساء أهل يثرب وأهل العلم والكتاب الأول ، فسلوهم عما نحن عليه ومحمد أينما أهدى ؟ قالت قريش : نعم . فقال أبو سفيان :

يا معشر اليهود ، أنتم أهل الكتاب الأول والعلم ، أخبرونا عما أصبحنا نحن فيه ومحمد ، ديننا خير أم دين محمد ؟ فنحن عمار البيت ، وننحر الكوم ^(١) ونسقى الحجاج ، ونعبد الأصنام .

قالوا : اللهم أنتم أولى بالحق منه ، إنكم لتعظمون هذا البيت ، وتقومون على السقاية ، وتنحرون البدن ، وتعبدون ما كان عليه آباؤكم ، فأنتم أولى بالحق منه .

فأنزل الله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً ﴾ ^(٢) .

فأتعدوا الوقت وقتوه . فقال صفوان بن أمية : يا معشر قريش ، إنكم قد وعدتم هؤلاء القوم لهذا الوقت وفارقوكم عليه ، ففوا لهم به ! لا يكون هذا كما كان ، وعدنا محمداً بدر الصفراء فلم نف بموعده ، واجترأ علينا بذلك ، وقد كنت كارهاً لميعاد أبي سفيان يومئذ .

فخرجت اليهود حتى أتت غطفان ، وأخذت قريش في الجهاز ، وسيرت في العرب تدعوهم إلى نصرها وألبوا أحابيشهم ومن تبعهم ، ثم خرجت اليهود حتى جاءوا بني سليم ، فوعدوهم يخرجون معهم إذا سارت قريش ، ثم ساروا في غطفان فجعلوا لهم تمر

(٢) النساء / ٥١ .

(١) الكوم : جمع كوما ، وهي الناقة العظيمة السنم .

خير سنة ، وينصرونهم ويسيرون مع قريش إلى محمد إذا ساروا ، فأنعمت بذلك غطفان ، ولم يكن أحد أسرع إلى ذلك من عيينة بن حصن .

وخرجت قريش ومن تبعها من أحايشها أربعة آلاف ، وعقدوا اللواء في دار الندوة ، وقادوا معهم ثلاثمائة فرس ، وكان معهم من الظهر ألف بعير وخمسمائة بعير ، وأقبلت سليم فلاقوهم بمر الظهران . وبنو سليم يومئذ سبعمائة ، يقودهم سفيان بن عبد شمس حليف حرب بن أمية — وهو أبو الأعور الذي كان مع معاوية بصفين — وخرجت قريش يقودها أبو سفيان بن حرب ، وخرجت بنو أسد يقودها طليحة بن خويلد الأسدي ، وخرجت بنو فزارة وأوعبت ^(١) يقودهم عيينة بن حصن ، وخرجت أشجع وقائدها مسعود بن رخيلة وهم أربعمائة ، لم توعب أشجع ، وخرج الحارث بن عوف يقود قومه بنى مرة وهم أربعمائة .

لما أجمعت غطفان السير أبى الحارث بن عوف المسير وقال لقومه : تفرقوا في بلادكم ولا تسيروا إلى محمد ، فإنني أرى أن محمداً أمره ظاهر ، ولو ناوأه من بين المشرق والمغرب لكانت له العاقبة فتفرقوا في بلادهم ، ولم يحضر واحد منهم ، وهكذا روى الزهري وروى بنى مرة :

حدثني عبد الرحمن بن عبد العزيز ، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم ، وعاصم بن عمرو بن قتادة قالوا : شهدت بنو مرة الخندق وهم أربعمائة ، وقائدهم الحارث ابن عوف المري ، وهجاء حسان وأنشد شعراً ، وذكروا مجاورة النبي ﷺ يومئذ ، فكان هذا أثبت عندنا أن شهد الخندق في قومه ، ولكنه كان أمثل تقية من عيينة .

قالوا : وكان القوم جميعاً الذين وافوا الخندق من قريش وسليم وغطفان وأسد عشرة آلاف ، فهي عساكر ثلاثة وعناج ^(٢) الأمر إلى أبو سفيان .

فأقبلوا ، فنزلت قريش برومة ^(٣) ووادي عقيق في أحايشها ومن ضوى إليها العرب ، وأقبلت غطفان في قادتها حتى نزلوا بالزغابة إلى جانب أحد ، وجعلت قريش تسرح ركابها في وادي العقيق في عضاهه ^(٤) ، وليس هناك شيء للخييل إلا ما حملوه معهم من علف — وكان علفهم الذرة — وسرحت غطفان إبلها إلى الغابة في أثلها وطرقاتها في

(١) أوعبت : خرجت بأجمعها . (٢) عناج الأمر : ملاك الأمر .

(٣) رومة : أرض بالمدينة بين الحرف وزغابة ، وبها البئر المشهور .

(٤) عضاهه : جمع عضاء وهي الشجر الصخيم ، أو كل ذات شوك .

عضاه الجرف ، وقدموا فى زمان ليس فى العِرض^(١) زرع ، فقد حصد الناس قبل ذلك بشهر ، فأدخلوا حصادهم وأتبانهم ، وكانت غطفان ترسل خيلها فى أثر الحصاد - وكانت خيل غطفان ثلاثمائة - بالعرض فيمسك ذلك من خيلهم .

وكانت إبلهم تهلك من الهزال ، وكانت المدينة ليالى قدموا جدية .

فلما فصلت قريش من مكة إلى المدينة خرج ركب من خزاعة إلى النسي عليه السلام فأخبروه بفصول قريش ، فساروا من مكة إلى المدينة أربعاً ، فذلك حين ندب رسول الله ﷺ الناس وأخبرهم خبر عدوهم ، وشاورهم فى أمرهم بالجد والجهاد ، ووعدهم النصر إن هم صبروا واتقوا ، وأمرهم بطاعة الله وطاعة رسوله^(٢) .

لقد أوعبت الجزيرة العربية - أو الحجاز بتعبير أدق - فى جمع قبائلها ورجالها لحرب محمد ﷺ ، وقاد أبو سفيان جيشاً قوامه عشرة آلاف مقاتل ، لم تشهد الجزيرة العربية له مثيلاً من قبل واستنفر كل العرب حوله ليكونوا صفاً واحداً ضد محمد عليه الصلاة والسلام ، وكان لقيادات بنى النضير التى أخرجت من المدينة الدور الأكبر فى التعبئة ، وخاصة حى بن أخطب أبو جهل اليهود . والحاقد الأكبر فيهم ، ولخص أبو سفيان مبدأه فى هذه الحرب قائلاً :

(أحب الناس إلينا من أعاننا على حرب محمد) .

وبلغ الحقد اليهودى مداه يوم أعطى قادة يهود فتواهم للمشركين ، بأنهم أهدى سبيلاً من محمد ، ولا أدل على جحودهم وكذبهم من رواية صفية أم المؤمنين رضى الله عنها عن أبيها حى بن أخطب وماجرى من حوار بينه وبين أخيه أبى ياسر ، عندما رأى رسول الله ﷺ أول مرة .

(قال أبو ياسر : أهو هو ؟

حى : نعم والله .

أبو ياسر : أتعرفه وتثبته ؟

حى : نعم .

أبو ياسر : فما فى نفسك منه ؟

(٢) المغازى للواقدي / ٢ / ٤٤١ .

(١) العِرض : كل وادٍ فيه قُرى ومياه .

حيّ: عداوته والله مابقيت (١).

﴿... يعرفونه كما يعرفون أبناءهم...﴾ (٢).

ومع كل هذا لم يمنعهم ذلك من أن يقولوا لأبي سفيان وحزبه: أنتم أهدى من محمد.

هؤلاء العشرة آلاف في ميزان الله، وقد تجمعوا وتألبوا من كل حرب وصوب، هم (جنود) هم أقل من أن يعرفوا بالجنود، وقد يكونوا ثلاثة، وقد يكونوا عشرة آلاف، وقد يكونوا الملايين وملايين الملايين، فماذا هم في ميزان الله؟ (جنود).

وماذا يقابلهم؟ لقد قابلهم الله تعالى (بجنود).

والمؤمنون لم يروهم.

يا لها من عظمة معجزة.

﴿جاءتكم جنود فارسنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها﴾.

فماذا هم عن هؤلاء الجنود؟ وماذا عن هذه الرياح؟

١ - أخرج الحاكم وصححه، وابن مردويه، وابن عساكر، وأبو نعيم، والبيهقي كلاهما في الدلائل من طرق، عن حذيفة قال:

(لقد رأينا ليلة الأحزاب ونحن صافون قعود.... ما أتت علينا ليلة قط أشد ظلمة، ولا أشد ريحاً منها، أصوات ريحها أمثال الصواعق، وهي ظلمة ما يرى أحد منا إصبعه.... حتى إذا دنوت من عسكر القوم نظرت في ضوء نار لهم توقد، وإذا برجل أدهم ضخم يقول بيده على النار، ويمسح خاصرته ويقول: الرحيل الرحيل. ثم دخل العسكر فإذا في الناس رجال من بنى عامر يقولون: الرحيل الرحيل يا آل عامر لا مقام لكم، وإذا الرحيل في عسكرهم ما جاوز عسكرهم شبراً فوالله إنى لأسمع صوت الحجارة في رحالهم، ومن بينهم الرياح يضربهم بها، ثم خرجت نحو النبي ﷺ. فلما انتصفت في الطريق أو نحو ذلك إذا أنا بنحو من عشرين فارساً متعممين، فقالوا: أخبر صاحبك أن الله كفاه القوم، فرجعت إلى رسول الله ﷺ وهو يشتمل في شملة يصلى، وكان إذا حزبه أمر صلى، فأخبرته خبر القوم أنى تركتهم يرتحلون، فأنزل الله:

(١) انظر السيرة: لابن هشام / ٢٠ / ٥١٨. (٢) من الآية ١٤٦ من سورة البقرة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ...﴾ (١).

٢ - (عن عبد الله بن عمر قال : أرسلني خالتي عثمان بن مظعون ليلة الخندق في برد شديد وريح إلى المدينة فقال : اثنا بطعام ولحاف . قال : فاستأذنت رسول الله ﷺ فأذن لي وقال : « من لقيت من أصحابي فمرهم أن يرجعوا » قال : فذهبت الريح تسفي كل شيء فجعلت لا ألقى أحداً إلا أمرته بالرجوع إلى النبي ﷺ . قال : فما يلوى أحد منهم عنقه ، وكان معي ترس لي فكانت الريح تضربه على ، وكان فيه حديد ، فضربت به الريح حتى وقع بعض ذلك الحديد على يدي كفى فأنفذها إلى الأرض) (٢) .

٣ - (وعن مجاهد قوله ﴿إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ...﴾ قال : عيينة بن بدر وأبو سفيان وقريظة ، وقوله : ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً﴾ قال : ريح الصبا أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى كفأت قدورهم على أفواهما ، ونزعت فساطيطهم حتى أظعتهم ، وقوله : ﴿وَجُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا﴾ قال : يعني الملائكة ولم تقاتل يومئذ) (٣) .

٤ - (وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم في الكنى ، وابن مردويه ، وأبو الشيخ في العظمة ، وأبو نعيم في الدلائل ، عن ابن عباس رضی الله عنهما قال :

لما كانت ليلة الأحزاب جاءت الشمال (ريح الشمال) إلى الجنوب ، قالت : انطلقى فانصرى الله ورسوله فقالت الجنوب : إن الحرة لاتسرى بالليل ، فغضب الله عليها وجعلها عقيماً ، فأرسل الله عليهم الصبا فأطفأت نيرانهم ، وقطعت أطنابهم فقال رسول الله ﷺ : « نصرت بالصبا ، وأهلكك عاد بالدبور » . فذلك قوله : ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَجُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا﴾ (٤) .

٥ - قال ابن إسحاق : (. . . فقال : « يا حذيفة ، قم فادخل في القوم ، فانظر ماذا يصنعون ، ولا تحدثن شيئاً حتى تأتينا » قال : فذهبت فدخلت في القوم والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل ، لاتقر لهم قدراً ولا ناراً ولا بناء . فقام أبو سفيان ، فقال : يامعشر قريش ،

(١) الدر المنثور / ٦ / ٥٧١ . (٢) جامع البيان في تفسير القرآن للإمام الطبري / ١٠م / ٨٠ .

(٣) المصدر نفسه / ٨٠ .

(٤) الدر المنثور / ٦ / ٥٧٣ . ونص الحديث عند البزار : عن ابن عباس قال : « أتت الصبا الشمال ليلة الأحزاب . فقالت : مرى حتى تنصرى رسول الله ﷺ . فقالت الشمال : إن الحرة لاتسرى بالليل . فكانت الريح التي نصر بها الرسول ﷺ الصبا » مجمع الزوائد للهيتمي / ٦ / ١٣٩ ، وقال فيه : رواه البزار ورحاله رجال الصحيح .

لينظر امرؤ من جلسيه ؟ قال حذيفة : فأخذت بيد الرجل الذى كان إلى جانبى ، فقلت : من أنت ؟ قال : فلان بن فلان .

ثم قال أبو سفيان :

يامعشر قريش ، إنكم والله مأصباحتم بدار مقام ، لقد هلك الكراع^(١) والخف^(٢) ، وأخلفتنا بنو قريظة ، وبلغنا عنهم الذى نكره ، ولقينا من شدة الريح ماترون ، ماتطمئن لنا قدر ، ولا تقوم لنا نار ، ولا يستمسك لنا بناء ، فارتحلوا فإنى مرتحل ، ثم قام إلى جملة وهو معقول ، فجلس عليه ، ثم ضربه ، فوثب به على ثلاث ، فوالله ما أطلق عقاله إلا وهو قائم ، ولولا عهد رسول الله ﷺ إلى أن لا تحدث شيئاً حتى تأتيني ، ثم شئت لقتله بسهم ، فرجعت إلى رسول الله ﷺ وهو قائم يصلى فى مرط^(٣) لبعض نسائه مراجل .

فلما رآنى أدخلنى إلى رجله ، وطرح على طرف المرط ، ثم رجع وسجد وإنى لفيه ، فلما سلم أخبرته الخبر ، وسمعت غطفان بما فعلت قريش ، فانشمروا راجعين إلى بلادهم^(٤) .

٦ - (وأخرج ابن جرير ، وابن أبى حاتم ، عن قتادة فى قوله : ﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم ﴾ قال : نزلت هذه الآية يوم الأحزاب ، وقد حصر رسول الله ﷺ شهراً ، فخندق رسول الله ﷺ ، وأقبل أبو سفيان بقريش ومن معه من الناس حتى نزلوا بعفوة رسول الله ﷺ ، وأقبل عيينة بن حصن أخو بنى بدر بغطفان ومن تبعه حتى نزلوا بعفوة رسول الله ﷺ ، وكاتبته اليهود أبا سفيان فظاهروه ، فبعث الله عليهم العرب والريح ، فذكر أنهم كانوا كلما بنوا بناء قطع الله أطنابه ، وكلما ربطوا دابة قطع الله رباطها ، وكلما أوقدوا ناراً أطفاها الله ، حتى لقد ذكر لنا أن سيد كل حى يقول : يا بنى فلان ، هلم إلى ، حتى إذا اجتمعوا عنده قال : النجاة النجاة ، أتيتم لما بعث الله عليهم العرب^(٥) .

لقد رأينا آثار جند الله تعالى ، وهى الريح ، وكم فعلت فى القوم ، ورأيناها إعصاراً تدمر كل شئ ، تقلب القدور ، وتهدم البيوت ، وتقطع الأطناب ، وتطفى النار . وإن أهلك الدبور عاداً ، لكنها لم تنشط لنصر الله ورسوله ، وما أروع تلك المناجاة بينها وبين

(١) الكراع : الحف : البعير .

(٢) الخف : الحيل .

(٣) مرط ، مراجل : كساء من وشى اليمن .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام / ٢ / ٢٣٢ .

(٥) الدر المنثور / ٦ / ٥٧٦ .

أختها الصبا . إننا لنحس ونحن نقرأ النص أن الوجود كله يشارك في المعركة ، وأن لهذا الوجود مشاعره . لم ينقل لنا إلا مشاعر الصبا وغيرها أن تنصر الله ورسوله ، وكيف تحت أختها الدبور لتشارك فتعزذ عن النصرة ، وتعلل بقولها : إن الحرّة لاتسير لبليل ، فتنال عقوبة التخاذل عن نصرة رسول الله صلوات الله عليه ، ويجعلها عقيماً ، لاتحمل مطراً ولاغيثاً ، وتدفع الصبا لتشارك في المعركة ، فتصبح لنا نحن المسلمين ، ويثنى عليها الحبيب المصطفى صلوات الله عليه . فيقول : « نصرت بالصبا ، وأهلكت عاد بالدبور » ^(١) .

وكان الجند الثاني هو الرعب ، كما رأينا في النص السابق رقم ٦ :

(فبعث الله عليهم الرعب والريح . . .)

وحدثنا عن فعل الرعب ، وأما فعل الرعب فقال عنه :

(حتى لقد ذكر لنا سيد كل حي يقول : يا بني فلان . هلمّ إلى ، حتى إذا اجتمعوا عنده قال : النجاة النجاة ، أتيت لما بعث الله عليهم من الرعب) .

وهو جند ثان قال عنه عليه الصلاة والسلام : « نصرت بالرعب مسيرة شهر » ^(٢) .

وتلك شهادة ثانية عن جيش الرعب الذي يرسله الله تعالى على أعدائه .

عن معاوية بن حيدة القشيري قال : أتيت النبي ﷺ فلما دفعت إليه قال :

« أما إنني سألت الله أن يغنيني بالسنة تحفيكم ^(٣) ، وبالرعب يجعله في قلوبكم » فقال بيده جميعاً – أي معاوية – أما إنني قد حلفت هكذا وهكذا أن لا أؤمن بك . فما زالت السنة تحفيني ، ومازال الرعب يجعل في قلبي حتى قمت بين يديك ^(٤) .

وكان الجند الثالث سيد من سادات بني غطفان ، نعيم بن مسعود الأشجعي :

(حدثنا عبد الله بن عاصم الأشجعي عن أبيه . قال : قال نعيم بن مسعود :

كانت بنو قريظة أهل شرف وأموال ، وكنا قوماً عرباً ، لا نخل لنا ولا كرم ، وإنما

(١) رواه الطبراني في الصغير والأوسط ، وقال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد ٦ / ٦٥ : (ورحاله ثقات) ، وهو عن أس . وقال عن حديث ابن عباس : (رواه الضرياني في الأوسط بإسنادين – رجال أحدهما ثقات) .

(٢) رواه البخاري ومسلم والنسائي .

(٣) السنة تحفيكم : الجذب ينزل بكم فيهلككم .

(٤) مجمع الزوائد للهيثمى ٦ / ٦٦ ، وقال : (رواه النسائي وغيره غير ذكر الرعب والسنة ، ورواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن) .

نحن أهل شاة وبكير ، فكننت أقدم على كعب بن أسد فأقيم عندهم الأيام أشرب من شرابهم . وآكل من طعامهم . ثم يحملونني تمراً على ركابي ماكانت ، فأرجع إلى أهلي . فلما سارت الأحزاب إلى رسول الله ﷺ سرت مع قومي وأنا على ديني ، وقد كان رسول الله ﷺ عارفاً ، فأقامت الأحزاب ماأقامت حتى أجذب الجناب وهلك الكراع والخف ، وقذف الله عز وجل في قلبي الإسلام ، وكنمت قومي إسلامي ، فأخرج حتى أتى رسول الله ﷺ بين المغرب والعشاء وأجده يصلي ، فلما رأيته جالس ثم قال : « ماجاء بك يانعيم ؟ » قلت : إني جئت أصدقك وأشهد أن ماجئت به هو الحق ، فمرني بما شئت يارسول الله ، فوالله ماتأمرني بأمر إلا مضيت له ؛ قومي لايعلمون بإسلامي ولاغيرهم . قال « مااستطعت أن تخذل الناس فخذل » قال : قلت : أفعل ، ولكن يارسول الله أقول ؟ . فأذن لي . قال : « قل ما بدا لك فأنت في حل » .

قال : فذهبت حتى جئت بني قريظة ، فلما رأوني ، رحبوا وأكرموا وحيوا ، وعرضوا على الطعام والشراب . فقلت : إني لم آت لشيء من هذا إنما جئتمكم نصباً بأمركم ، وتخوفاً عليكم لأتيسر عليكم برأى وقد عرفتم ودي إياكم وخاصة مايبني وبينكم . فقالوا : قد عرفنا ذلك وأنت عندنا على ماتحب من الصدق والبر . قال : فاكنموا عني . قالوا : نفعل . قال : إن أمر هذا الرجل بلاء صنع مارأيتم في بني قينقاع وبني النضير ، وأجلاهم عن بلادهم بعد قبض الأموال ، وكان ابن أبي الحقيق قد سار فينا ، فاجتمعنا معه لنصركم ، وأرى الأمر قد تطاول كما ترون ، وإنكم والله ماأنتم وقريش وغطفان من محمد بمنزلة واحدة ؛ أما قريش وغطفان فهم قوم قد جاءوا سيارة حتى نزلوا حيث رأيتم ، فإن وجدوا فرصة انتهزوها ، وإن كانت الحرب أو أصابهم مايكرهون انشمروا إلى بلادهم ، وأنتم لا تقدررون على ذلك ، البلد بلدكم فيه أموالكم وأبنائكم ونسائكم ، وقد غلظ عليهم جانب محمد ، أجلبوا عليه أمس إلى الليل ، فقتل رأسهم عمرو بن عبد وهربوا منه ، مجرحين وهم لا غناء بهم عنكم لما تعرفون عندكم . فلا تقاتلوا مع غطفان وقريش حتى تأخذوا منهم رهناً من أشرافهم تستوثقون به منهم . قالوا : أشرت بالرأى علينا والنصح ، ودعوا له وشكروا وقالوا : نحن فاعلون . قال : لكن اكنموا عني . قالوا : نعم ، نفعل .

ثم خرج إلى أبي سفيان بن حرب في رجال من قریش فقال : يا أبا سفيان ، قد جئتك

بنصيحة فاكم عني . قال : أفعل . قال : تعلم أن قريظة قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد ، وأرادوا إصلاحه ومراجعته ، أرسلوا إليه وأنا عندهم : إنا سنأخذ من قريش وغطفان من أشرافهم سبعين رجلاً نسلمهم إليك تضرب أعناقهم ، وترد جناحنا الذي كسرت إلى ديارهم- يعنون بنى النضير - ونكون معك على قريش حتى نردهم عنك ، فإن بعثوا إليك يسألونكم رهناً فلا تدفعوا إليهم أحداً واحذروهم على أشرافكم ، ولكن اكنموا عني ولا تذكروا من هذا حرفاً . قالوا : لا نذكره .

ثم خرج حتى أتى غطفان فقال : يا معشر غطفان ، إني رجل منكم فاكموا عني ، واعلموا أن قريظة بعثوا إلى محمد - وقال لهم مثل ما قال لقريش - فاحذروا أن تدفعوا إليهم أحداً من رجالكم ، وكان رجلاً منهم فصدقه .

وأرسلت اليهود غزال بن سموأل إلى أبي سفيان بن حرب وأشراف قريش : إن ثواءكم قد طال . ولم تصنعوا شيئاً ، وليس الذي تصنعون برأى ، إنكم لو وعدتمونا يوماً ترحفون فيه إلى محمد . فتأتون من وجه وتأتي غطفان من وجه ، ونخرج نحن من وجه آخر - لم يقلت من بعضنا ، ولكن لا نخرج معكم حتى ترسلوا إلينا برهاناً من أشرافكم يكونون عندنا ، فإننا نخاف إن مستكم الحرب وأصابكم ما تكرهون شمرتم وتركتمونا في عقر دارنا وقد نابذنا محمداً بالعداوة ، فانصرف الرسول إلى بنى قريظة . ولم يرجعوا إليهم شيئاً . وقال أبو سفيان : هذا ما قاله نعيم (١) .

(فلما رجعت إليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت قريش وغطفان : والله لقد حدثكم نعيم بن مسعود بحق فأرسلوا إلى بنى قريظة . إنا والله ماندفع إليكم رجلاً من رجالنا ، فإن كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا . فقالت بنو قريظة حين انتهت إليهم الرسل بهذا : إن الذي ذكر لكم نعيم لحق ، ما يريد القوم إلا أن يقاتلوا ، فإن رأوا فرصة انتهزوها . وإن كان غير ذلك انشمروا إلى بلادهم ، فأرسلوا إلى قريش وغطفان : إنا والله لا نقاتل معكم حتى تعطونا رهناً : فأبوا عليهم ، وخذل الله بينهم) (٢) .

ونعود إلى نص الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَجُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ .

(١) المغازي للواقدي / ٢ / ٤٨٠ وما بعدها . (٢) تاريخ الإسلام للذهبي - المغازي / ٢٩٤ .

ف نجد الهدف الرئيسى منها هو ربط هذه القلوب المؤمنة بالله عز وجل ، الذى أرسل
الريح والجنود ، فهزم الأحزاب وحده . وبذلك تنقطع القلوب من الاعتماد على الأسباب
وتتصل برب الأرباب ، وحده لا شريك له ، وهو المقصود من هذا العرض القرآنى - والله
أعلم .

وتأتى الآية الثانية لتضع على الساحة الذروة التى وصلت إليها المحنة ، حية شاخصة
كأنها تعاد فى عرض حى جديد ، والجديد فيه ليس مظهره فقط ، إنما عرضه من داخل
أعماق القلوب ، وكأن القلوب نفسها تشخص ، والروع والفزع يجسد ، والزلزلة القلبية
والنفسية تعرض حسب مراحل غليانها :

﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب
الحناجر وتظنون بالله الظنونا ، هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزلاً شديداً ﴾ (١) .

ونستعرض من الأحداث مايسعف فى تجلية هذه الصورة :

﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم ﴾ :

أخرج ابن إسحاق ، وابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزل الله فى شأن الخندق ،
وذكر نعمه عليهم ، وكفايته إياهم عدوهم بعد سوء الظن ، ومقالة من تكلم من أهل
النفاق : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم
ريحاً وجنوداً لم تروها .. ﴾ وكانت الجنود التى أتت المسلمين أسد وغطفان وسليما ،
وكانت الجنود التى بعث الله عليهم من الريح والملائكة فقال : ﴿ إذ جاءوكم من فوقكم
ومن أسفل منكم .. ﴾ ، فكان الذين جاؤوهم من فوقهم بنى قريظة ، والذين جاؤوهم من
أسفل منهم قريشاً وغطفان وأسداً .. (٢) .

ولنشهد كيف جاءت بنو قريظة من فوقهم ، بعد أن شهدنا كيف جاءت قريش
غطفان .

قال ابن إسحاق : (وخرج عدو الله حى بن أخطب النضرى ، حتى أتى كعب بن
أسد القرظى ، صاحب عقد بنى قريظة وعهدهم ، وكان قد وادع رسول الله ﷺ على
قومه ، وعاقده على ذلك وعاهده ، فلما سمع كعب حى بن أخطب أغلق دونه باب
حصنه ، فاستأذن عليه . فأبى أن يفتح له ، فناداه حى : ويحك يا كعب ! افتح لى ، قال :

(٢) الدر المنثور / ٦م / ٥٧٤ .

(١) الأحراب / ١٠ / ١١ .

ويحك يا حيى : إنك امرؤ مشثوم ، وإنى قد عاهدت محمداً فلسنت بناقض ما بينى وبينه . ولم أر منه إلا وفاء وصدقاً . قال : ويحك افتح لى أكلمك ، قال : ما أنا بفاعل ، قال : والله إن أغلقت دونى إلا عن جشيشتك ^(١) أن أكل معك منها : فأحفظ ^(٢) الرجل . ففتح له . فقال : ويحك يا كعب ، جئتك بعز الدهر وبيحرطام ^(٣) ، جئتك بقريش على قادتها وسادتها ، حتى أنزلتهم بمجتمع الأسيال من رومة ، ويغطفان على قادتها وسادتها حتى أنزلتهم بذنب نغمى إلى جانب أحد ، قد عاهدونى وعاهدونى على أن لا يرحوا حتى نستأصل محمداً ومن معه . قال ، فقال له كعب : جئتني والله بذل الدهر وبجهام ^(٤) قد هراق ماؤه ، فهو يردد ويرق ، ليس فيه شيء ، ويحك يا حيى فدعنى وما أنا عليه ، فإننى لم أر من محمد إلا وفاء وصدقاً .

فلم يزل حيى بكعب يقتله فى الذروة والغارب ^(٥) حتى سمح له على أن أعطاه عهداً من الله وميثاقاً لئن رجعت قريش وعطفان ، ولم يصيبوا محمداً أدخل معك فى حصنك حتى يصيبني ما أصابك ، فنقض كعب بن أسد عهده ، وبرئ مما كان بينه وبين رسول الله ﷺ .

فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ الخبر وإلى المسلمين بعث رسول الله ﷺ سعد بن معاذ ابن النعمان وهو يومئذ سيد الأوس ، وسعد بن عباد بن دليم ، أحد بنى ساعدة بن كعب بن الخزرج وهو يومئذ سيد الخزرج ، ومعهما عبد الله بن رواحة ، أخو بنى الحارث بن الخزرج ، وخوات بن جبير ، أخو بنى عمرو بن عوف فقال : « انطلقوا حتى تنظروا أحق مابلغنا عن هؤلاء القوم أم لا ؟ فإن كان حقاً فألحنوا لى لحناً أعرفه ولا تفتوا فى أعضاد الناس ، وإن كانوا على الوفاء فيما بيننا وبينهم فاجهروا به للناس » .

قال : فخرجوا حتى أتوهم ، فوجدوهم على أخبث مابلغهم عنهم ، فيما نالوا من رسول الله ﷺ ، وقالوا : من رسول الله ؟ لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد ، فشاتمهم سعد بن معاذ وشاتموه ، وكان رجلاً فيه حدة . فقال له سعد بن عباد : دع عنك مشاتمهم ، فما بيننا وبينهم أربى من المشاتمة ، ثم أقبل سعد وسعد ومن معهما إلى رسول الله ﷺ ، فسلموا عليه ، ثم قالوا : عضل والقارة ، أى عذر كقدر عضل والقارة بأصحاب الرجيع ،

(١) جشيشتك : هو البر يطحن غليظاً .

(٢) أحفظه : أعضبه .

(٣) طام : مرتفع ويريد كثرة الرجال .

(٤) الجهام : السحاب الرقيق الذى لا ماء فيه .

(٥) الذروة والغارب : هذا مثل وأصله فى البعير يستصعب عليك فتأخذ القراءة من ذروته وغارب سنامه وتقتل هناك .

فيجد البعير لدة ، فيأس عند ذلك ، فضرب هذا الكلام مثلاً فى المرافضة والمخاللة .

خبيب وأصحابه : فقال رسول الله ﷺ : « الله أكبر ، أبشروا يا معشر المسلمين » (١) .

لقد أوضحت هذه الرواية كيف تم غدر اليهود بالمسلمين ، ونقضهم للعهد ، وما هو دور حبي بن أخطب في ذلك ، لكن رواية الواقدي تلقى أضواء أكثر على النفسية اليهودية التي حاربت المسلمين من دون أن تخرج في إطارها العام عنها ، ومنهجنا هو الحرص على روايات الواقدي حين لا تتعارض مع الروايات المعتمدة ، لكنها تقدم تفصيلات هامة ذات بال ، تعمق جوانب البحث ، وتضيء كثيراً من النقاط الجزئية ، فينتضح مدلول الآية أكثر فأكثر .

يقول الواقدي : (فحدثني أبو أيوب بن النعمان ، عن أبيه ، قال : كان حبي بن أخطب يقول لأبي سفيان بن حرب ولقريش في مسيرة معهم : إن قومي قريظة معكم ، وهم أهل حلقة وافرة ، هم سبعمائة مقاتل وخمسون مقاتلاً ، فلما دنوا قال أبو سفيان لحبي ابن أخطب : أئت قومك حتى ينقضوا العهد الذي بينهم وبين محمد ، فذهب حبي حتى أتى بني قريظة ، وكان رسول الله ﷺ حين قدم صالح قريظة والنضير ومن بالمدينة من اليهود ألا يكونوا معه ولا عليه . ويقال : صالحهم على أن ينصروه ممن دهمه منهم ، وقيموا على معاقلهم الأولى التي بين الأوس والخزرج ، ويقال إن حبي بن أخطب عدل من ذي الحليفة ، فسلك على العصابة حتى طرق كعب بن أسد ، وكان كعب صاحب عقد بني قريظة وعهدا) (٢) .

لقد أشعل هذه الفتنة كلها حبي بن أخطب زعيم بني النضير ، وشاركه أبو سفيان ابن حرب ، وكان اتجاهاً أن لا يتركا أحداً من العرب أو اليهود إلا ويضمها إلى هذا الجيش اللجب ، ودخول بني قريظة الحرب ضد رسول الله ﷺ هو أعظم نجاح يحققه ابن أخطب في تصور أبي سفيان ، وهو أن ينقض الأمر على محمد داخل المدينة ، ويتم الانقضاض عليه فيصبح بين فكي الكماشة ، ويستأصل بين برائن الأسد ولذلك استحث أبو سفيان حبيباً لذلك ، وعدل عن ذي الحليفة ليسرع الخطا فيلقى زعيم بني قريظة وينهي معه هذا الأمر .

(فكان محمد بن كعب القرظي يحدث فيقول : كان حبي بن أخطب رجلاً مشتوماً ، هو شأم بني النضير قومه ، وشأم قريظة حتى قتلوا ، وكان يحب الرئاسة والشرف عليهم - وله في قريش شبه : أبو جهل بن هشام - ، فلما أتى حبي إلى بني

(٢) المغازي للواقدي / ٢ / ٤٥٤ .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٢٢٠ / ٢٢٠ .

قريظة كرهت بنو قريظة دخوله دارهم ، فكان أول من لقيه غزال بن سموأل ، فقال له حبي : قد جئتكم بما تستريح به من محمد ، هذه قريش قد حلت وادي العقيق ، وغطفان بالزغبة . قال غزال : جئتنا والله بذل الدهر : قال حبي : لا تقل هذا .

ثم وجه إلى باب كعب بن أسد فدق عليه ، فعرفه كعب وقال : ما أصنع بدخول حبي على ، رجل مشثوم قد شأم قومه ، وهو الآن يدعوني إلى نقض العهد ! قال : فدق عليه ، فقال كعب : إنك امرؤ مشثوم قد شأمت قومك حتى أهلكتهم ، فارجع عنا ، فإنك إنما تريد هلاكى وهلاك قومي !

فأبى حبي أن يرجع . فقال كعب : يا حبي ، إنى عاقدت محمداً وعاهدته ، فلم نر منه إلا صدقا والله ما أخفر لنا ذمة ، ولا هتك لنا سترأ ، ولقد أحسن جوارنا . فقال حبي : ويحك ، إنى قد جئتكم ببحرطام وبعر الدهر ، جئتكم . بقريش على قادتها وسادتها حتى أنزلتهم بالزغبة إلى نقمى ، قد قادوا الخيل وامتطوا الإبل ، والعدو عشرة آلاف ، والخيل ألف فرس ، وسلاح كثير ، ومحمد لا يفلت فى فورنا هذا ، وقد تعاقدوا وتعاهدوا ألا يرجعوا حتى يستأصلوا محمداً ومن معه .

قال كعب : ويحك ، جئتنى والله بذل الدهر ، وبسحاب يبرق ويرعد ليس فيه شيء ، وأنا فى بحر لحي لا أقدر على أن أرى دارى ، ومالى معي والصبيان والنساء ، فارجع عنى ، فإنه لا حاجة لى فيما جئتنى به . قال حبي : ويحك ، أكلمك . قال كعب : ما أنا بفاعل . قال : والله ما أغلقت دونى إلا لجشيشتك أن أكل معك فيها ، فلك ألا أدخل يدى فيها . قال : فأحفظه ، ففتح الباب ، فدخل عليه .

فلم يزل يقتله فى الذروة والغارب حتى لان له ، وقال : ارجع عنى يومك هذا حتى أشاور رؤساء اليهود فقال : قد جعلوا العقد والعهد إليك فأنت ترى لهم ، وجعل يلح عليه حتى قتله عن رأيه .

فقال كعب بن أسد : يا حبي ، قد دخلت فيما ترى كارها له ، وأنا أخشى ألا يقتل محمد ، وتنصرف قريش إلى بلادها ، وترجع أنت إلى أهلك ، وأبقى فى عقر الدار ، وأفضل ومن معي : فقال حبي : لك مافى التوراة التى أنزلت على موسى يوم طور سيناء ، لكن لم يقتل محمد فى هذه الفورة ورجعت قريش وغطفان قبل أن يصيبوا محمداً ، لأدخلن حصنك حتى يصيبنى ما أصابك .

فنفّض كعب العهد الذى كان بينه وبين رسول الله ﷺ ودعا حى بالكتاب الذى كتب رسول الله ﷺ بينهم فشقّه حى ، فلما شقّه حى علم أن الأمر قد لحم وفسد ، فخرج على بنى قريظة وهم حلق حول منزل كعب بن أسد ، فخبّرهم الخبر . يقول الزبير ابن باطا : واهلاك يهود . وتولى قريش وغطفان ويتركوننا فى عقر دارنا وأموالنا وذرائعنا ، ولا قوة لنا بمحمد إمامات يهودى على حزم قط ، ولا قامت يهودية يثرب أبداً .

ثم أرسل كعب بن أسد إلى نفر من رؤساء اليهود الخمسة - الزبير باطاء ، ونباش بن قيس ، وغزال بن سموأل ، وعقبة بن زيد ، وكعب بن زيد - فخبّرهم خبر حى ، وما أعطاه حى أن يرجع إليه فيدخل معه فيصيبه ما أصابه ، يقول الزبير بن باطا : وما حاجتك إلى أن تقتل ويقتل معك حى ! قال : فأسكت كعب وقال القوم : نحن نكره نزرى برأيك أو نخالفك وحى من قد عرفت شؤمه ، وندم كعب بن أسد على ما صنع من نقض العهد ، ولحم الأمر ، لما أراد الله تعالى من هلاكهم (١) .

لئن شبّه حى بن أخطب بأبى جهل قريش ، فقد كان كعب بن أسد يشبه عتبة بن ربيعة ، وخاصة لاتحاد الموقف . وذلك حينما وقف عتبة بن ربيعة يدعو قومه إلى العودة إلى مكة قبل الحرب مع محمد رسول الله ﷺ ، ويقول :

(يامعشر قريش إنكم والله ماتصنعون بأن تلقوا محمداً وأصحابه شيئاً ، والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر فى وجه رجل يكره النظر إليه ، قتل ابن عمه أو ابن خاله ، أو رجلاً من عشيرته ، فارجعوا واخلوأ بين محمد وسائر العرب ، فإن أصابوه فذلك الذى أردتم ، وإن كان غير ذلك ألفاكم ولم تعرضوا منه ماتريدون) (٢) .

وهو الموقف الذى أثنى عليه رسول الله ﷺ فقال :

« إن يطيعوا صاحب الجمل الأحمر يهتدوا » وفى رواية :

« إن يك فى أحد من القوم خير ففى صاحب الجمل الأحمر إن يطيعوه يرشدوا » (٣) .

ولئن عيّر حى بن أخطب كعب بن أسد بالبخل فقال له :

ما أغلقت دونى إلا لجشيشتك أن آكل معك منها .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٢٣ .

(٢) انغازى / ٢ / ٤٥٥ .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ١/٦٢١ .

فقد عير أبو جهل عتبة بن ربيعة بالجبن ، حين دعا إلى السلم مع محمد ، فقال عنه :
انتفخ والله سحره .

وغضب كعب أن عير بالبخل ، ففتح الباب لحى ، وما زال حى به حتى نقض
العهد .

وغضب عتبة أن عير بالجبن ، فلبس عمامته ، ودعا إلى المبارزة ، وكان من أول
القتلى فى المعركة وكم تفعل العصبية فى النفوس فتقود إلى النار أناساً أحلامهم مثل الجبال
وشهادة كعب أنه لم ير من رسول الله ﷺ إلا صدقاً ووفاء ، لها وزنها فى عالم الحروب
والأمم ، فرغم كل كيد وحقد ، فهو يعترف أنه لم ير إلا وفاء .

وإغراء حى لكعب بتصفية محمد ﷺ لاقت هوى فى نفس كعب ، ومن هنا أتى
الرجل فالخذ هو الذى يحركه ، وهو المترسب فى الأعماق ، واستطاع حى أن يوقظ
كل مافى نفس الرجل من شر ، وهاهو دور شياطين الإنس والجن :

﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض
زخرف القول غرورا ولو شاء ربك مافعلوه فذرهم وما يفترون ﴾ (١) .

وشاءت إرادة الله تعالى هلاك هذه الأمة ، يوم استجابت لنوازع الشر .

وكان التخطيط الخبيث من حى أن دفع كعباً لتمرقيق الكتاب ، واتخاذ الموقف قبل
أن يتشاور مع قيادات اليهود ، فإذا الرجل قد تورط ، وصعب عليه الرجوع ، ورغم أن
إشارة قادة قريظة كانت بعدم نقض العهد ، إلا أن العصبية العمياء لزعامة كعب حالت
بينهم وبين تدارك الموقف ، وساهموا بسليبتهم فى هلاك قومهم حين لم يزرروا برأى
سيدهم كعب بن أسد .

(فبينما رسول الله ﷺ والمسلمون فى الخندق ، أتى عمر بن الخطاب رضى الله عنه
إلى رسول الله ﷺ وهو فى قبته .. فقال : بلغنى أن بنى قريظة قد نقضت العهد
وحاربت .

فاستد ذلك على رسول الله ﷺ ، وقال : « من نبعث يعلم لنا علمهم ؟ » فقال عمر :
الزبير بن العوام ، فكان أول الناس بعث رسول الله ﷺ الزبير بن العوام ، فقال : « اذهب

إلى بنى قريظة « فذهب الزبير فنظر ، ثم رجع فقال : يا رسول الله ، رأيتهم يصلحون حصونهم ويدربون طرقهم ، وقد جمعوا ما شئتهم »^(١) .. ثم دعا رسول الله ﷺ سعد بن معاذ وسعد بن عباد ، وأسيد بن حضير ، فقال : « إنه قد بلغني أن بنى قريظة قد نقضوا العهد الذى بيننا وبينهم وحاربوا . فاذهبوا وانظروا إن كان ما بلغنى حقاً ؛ فإن كان باطلاً فأظهروا القول ، وإن كان حقاً فتكلموا بكلام تلحنون لى به أعرفه ؛ لا تفتوا فى أعضاد الناس » .

فلما انتهوا إلى كعب بن أسد وجدوا القوم قد نقضوا العهد ، فناشدوهم الله والعهد الذى كان بينهم أن يرجعوا إلى ما كانوا عليه قبل ذلك قبل أن يلتحم الأمر ، وألا يطيعوا حبي بن أخطب . فقال كعب : لانه أهدأ ؛ قد قطعته كما قطعت هذا القبل لقبال نعله ووقع كعب بسعد بن معاذ يسبه فقال أسيد بن الحضير :

تسب سيدك ياعدو الله ؟ ما أنت له بكفء ! أما والله يابن اليهود لتولين قريش إن شاء الله منهزمة وتتركك فى عقر دارك ففسير إليك فتنزل فى جحرك هذا على حكمنا ، وإنك لتعلم النصير ، كانوا أعز منك وأعظم بهذه البلدة ، ديتك نصف ديتهم ، وقد رأيت ما صنع الله بهم ، وقبل ذلك بنو قنيقاع ، نزلوا على حكمنا .

قال كعب : يابن الحضير ! تخوفنى بالمسير إلى ؟ أما والتوراة ، لقد رآنى أبوك يوم بعث . لولا نحن لأجلته الخزرج منها ، إنكم والله ما لقيتم أحدا يحسن القتال ولا يعرفه ، نحن والله نحسن قتالكم ، ونالوا من رسول الله ﷺ ومن المسلمين أفبح الكلام ، وشتما سعد بن عباد شتما قبيحاً حتى أغضبوه فقال سعد بن معاذ : دعهم فإننا لم نأت لهذا ، ما بيننا وبينهم أشد من المشاتمة - السيف ! .

وكان الذى يشتم سعد بن عباد نباش بن قيس فقال : عضضت بيطر أمك : فانتفض سعد بن عباد غضباً . فقال سعد بن معاذ : إني أخاف عليكم مثل بنى النصير . قال غزال ابن سموأل : أكلت أير أيبك : قال سعد بن معاذ : غير هذا القول أحسن منه .

قال : ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ ، فلما انتهوا إليه قال سعد بن عباد : عضض والقارة وسكت الرجلان .. ثم جلسوا فكبر رسول الله ﷺ وقال : « أبشروا يامعشر

(١) فى البخارى باب غزوة الخندق ٤٩/٥ عن ابن المشكدر قال : سمعت جابراً يقول : قال رسول الله ﷺ : « من يأتينا بحير القوم ؟ » فقال الزبير : أنا . فقال : « من يأتينا بخير القوم ؟ » فقال الزبير أنا . فقال : « إن لكن سى حوارياً وحوارى الزبير » .

المسلمين بنصر الله وعونه » (١).

أما كيف وصل الخبر إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ؟ فلا ندرى ، لكن الأمر يدل على وجود بعض المتعاطفين مع المسلمين فى قلب بنى قريظة . وهو الذى نقل الخبر إلى عمر رضى الله عنه . وكانت الخطوة الأولى أن انتدب رسول الله ﷺ الزبير بن العوام ، بإشارة عمر رضى الله عنهما ، وقال بعد عودته : رأيتهم يصلحون حصونهم ويدربون طرقهم وقد جمعوا ما شئتهم .

وهذه المظاهر التى طرأت عليهم توحى بقوة احتمال صحة الخبر الذى جاء به عمر رضى الله عنه ، وإلى هنا ينتهى دور المهاجرين فى هذا المجال ، فلا علاقة البتة بين اليهود والمهاجرين ، ويأتى دور الأنصار فى معالجة الموقف ؛ لأن العهود والمواثيق والولاءات السابقة ، كانت بين اليهود وبين الأوس والخزرج .

وحتى يقطع رسول الله ﷺ دابر الشك باليقين دعا سعد بن معاذ وأسيد بن الحضير سيدى الأوس ، وسعد بن عباد سيد الخزرج ، ليمضوا إلى بنى قريظة ، ويتأكدوا من صحة الخبر .

وهذا الاختيار لم يأت عرضاً من رسول الله ﷺ .

فبنو قريظة ابتداءً هم حلفاء الأوس ، وإذا كان أحد قادراً على ثنيهم عن عزمهم على نقض العهد ، فهما سيدا الأوس سعد بن معاذ ، وأسيد بن الحضير ، فالمهمة مزدوجة وهى التأكد من صحة الخبر ومحاولة ثنيهم عن غدرهم ، وتحميلهم مغبة هذا الغدر .

ومشاركة سعد بن عباد فى الوفد ذات دلالة ضخمة ، وهى أن الأوس والخزرج يد واحدة على عدوهم ، وموقف واحد وجيش واحد وراء رسول الله ﷺ ، وذلك ليتأكد اليهود من ذلك ، فلا يعللوا أنفسهم بالانقسام الداخلى فى الصف الإسلامى ، خاصة وقد نقلت لهم جواسيسهم من المنافقين ما دار بين السعدين قبل فترة قريبة أثناء حديث الإفك ، فتأتى هذه المهمة المشتركة لتقطع دابر ألسنة المنافقين والذين فى قلوبهم مرض ، وتؤكد وحدة الصف الإسلامى بعد تلك الأزمة العابرة .

ودلالة ثالثة كذلك ، هى أن يتحمل سيدا الأوس والخزرج مسئولية المواقف مشتركين ، فهذه أول مهمة تأتى يشتركان فيها معاً . بعد تلك الملاسنة الخشنة بينهما ،

(١) المغارى / ٢ / ٤٥٧ وما بعدها .

وذلك لتزيل ما يحتمل أن يبقى في قلوبهما من جراح ، وتوحد المحنة بينهما من جديد ، ويكونا رواداً لقومهما في المواجهة أمام اليهود والمشركين .

وكانت المواجهة العاصفة التي كشفت النفسية اليهودية الخبيثة اللثيمة الخسيسة من جديد ، فإذا كعب بن أسد الذي لم ير من رسول الله ﷺ إلا وفاءً وصدقاً ، هو الذي يتصدى للمواجهة ، ويعلن في صفاقة وخسة . لا نرده أبداً ، قد قطعت كما قطعت هذه القبالة - لقبال نعله - ووقع بسعد بن معاذ يسبه .

إنه يعلن براءتين في وقت واحد براءة من حلف محمد ﷺ وبراءة ثانية من حلف الأوس ، ومن أجل هذا يتبجح ، فينال من سيد الأوس سعد . وتختفى الحياة الرقطاء - حيى - بوجهها الأصفر الكالح ، لتدع هذا الأحقق المنتفش يتحمل مسئولية الموقف الذي سيقود قومه إلى الذبح بهذه العصبية المجنونة . وقد أدرك أسيد بن حضير رضى الله عنه - السيد الثانى للأوس - الموقف بكل أبعاده وأسمع كعباً وقادة قريظة من خلفه ما يقتضيه الموقف .

فقد سفه كعباً وهو ينال من سيده سعد ، ليؤكد لليهود أن الأوس كلهم رجل واحد خلف سعد بن معاذ ، فإن كان يخطر ببال كعب بن أسد القرظى أن التنافس بين سعد وأسيد قد يقود إلى الشقاق في صف الأوس ، فقد وئدت هذه الأحلام إلى الأبد ، فكان الرد صفة تناسب سفاهة سيد بنى قريظة ، وأشار من طرف خفى إلى أن المصير المحتوم الذى سيلقاه هو الدمار له ولقومه ، فليس أقوى من بنى النضير وقد أجلوا صاغرين عن المدينة ، وليس أقوى من بنى قينقاع . وقد أجلوا صاغرين عن المدينة ، وإن كان يعتمد على قريش وقوتها وجبروتها ، فقريش سوف تنسحب منهزمة .

إن هذا الرأى فى الحقيقة هو رأى سادة بنى قريظة جميعاً ، لكن الحق الذى ينز من قلوبهم جعلهم يركبون رءوسهم سفهاً ، ويصرون على المواجهة مع المسلمين .

وبذلك أدى أسيد الدور المطلوب ، وهو محاولة تثبيتهم عن الغدر الذى بيتوه ، وذلك بما أوضح لهم من مغبة نتائج هذا الأمر ، ويؤكد لهم أن الذلة والصغار ستكون ثمرة هذا الموقف الحنظل . ويصر كعب على عنجهيته ، وشيطانه حىي يوغر ب صدره ، ويجمحه إلى نفسه ، فيندفع كالمعتوه لا يدري مايقول : يابن الحضير تخوفوننى بالمسير إلى ؟ أما والثورة لقد رآنى أبوك يوم بعث ، لولا نحن لأجلته الخزر ج منها .

إنه بذلك يريد أن يبعث الجاهلية من جديد ، ويحرك أحقاد بعاث ، حية بين الحيين ، ولكن هيهات ، قد كان هذا فى بداية الأمر والإسلام جديد لم تخالط بشاشته بعد القلوب ، أما الآن فدون ذلك خوض البحار ، بحار الإيمان والحب التى ربطت بين هذين الحيين بالإسلام . فإذا الذى يدافع عن سعد بن عبادة سعد بن معاذ ، وحين يعير المسلمون بالجهل بالحرب ، فهذا يذكى نار الالتحام من جديد .

ثم تتحول القضية من الحوار الهادف والكلام المجدى إلى شتائم مقذعة حقيرة ، قام بها سادة يهود لا سفهاؤهم ، فإذا القوم سادتهم كسفهاثهم ..

عضضت بيظر أمك .

أكلت أير أليك .

هذا كلام السوق والسافلين ، وهم كذلك حين تنكشف نفسيتهم الحاقدة اللثيمة ، فلا بد أن يرووا غريزة حقدهم ، وحسم سعد بن معاذ رضى الله عنه الموقف :
ما بيننا وبينهم أربى من المشاةمة أى - السيف - .

فلكل مقام مقال . وسيشهد بنو قريظة الرد على هذا الغدر المبيت والسفاهة لمرذولة .

وحسب توجيهات النبى ﷺ أن يلحنوا له لحنا يعرفه إن كان الخبر صحيحا فى نقض قريظة للعهد ، فلتكن كلمة السر بينهم حتى لا يفت الخبر فى أعضاء المسلمين ، ويحطم نفسيتهم فكان الرد كلمتين عضل والقارة .

وفهمها عليه الصلاة والسلام على حقيقتها ، ففى عضل والقارة .. تم الغدر بخبيب وأصحابه ، وكذلك الأمر فى يهود اليوم ، فاكتفى عليه الصلاة والسلام بقوله :

« الله أكبر ، أبشروا يا معشر المسلمين بنصر الله وعونه » لقد أدت المهمة ، وتأكد الغدر المبيت ، وكشف الحقد عن أنيابه : ﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم .. ﴾
﴿ .. وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا ﴾ :

أ - ﴿ وإذ زاغت الأبصار ﴾ أى : شخصت ، وقيل : مالت ، فلم تلتفت إلا إلى عدوها دهشاً من فرط الهول ، ﴿ وبلغت القلوب الحناجر ﴾ أى : زالت عن أماكنها من الصدور حتى بلغت الحناجر وهى الخلاقيم ، واحدها حنجرة ، فلولا أن الخلق ضاقت عنها لخرجت ، قاله قتادة . وقيل : هو على معنى المبالغة على مذهب العرب على إضمار

إذا ما غضبنا غضبة مضرية هتكنا حجاب الشمس أو قطرت دما

أى كادت تقطر، ويقال : إن الرئة تنتفخ عند الخوف فيرتفع القلب حتى يكاد يبلغ الحنجرة مثلاً ؛ ولهذا يقال للجبان : انتفخ سحره ، وقيل : إنه مثل مضروب من شدة الخوف يبلوغ القلوب الحناجر وإن لم تزل عن أماكنها مع بقاء الحياة ، قال معناه عكرمه .
روى حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن عكرمه قال : بلغ فزعها ، والأظهر أنه أراد اضطراب القلب وضرباته ، أى لشدة اضطرابه بلغ الحنجرة .. (١)

ب - (أخرج عبد الرزاق ، وابن المنذر ، وابن حاتم ، عن قتادة فى قوله : ﴿ وبلغت القلوب الحناجر ﴾ قال : شخصت من مكانها ، فلولا أنه ضاق الحلقوم عنها أن تخرج لخرجت) (٢) .

(وأخرج ابن أبى شيبه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، عن عكرمة فى قوله : ﴿ وبلغت القلوب الحناجر ﴾ قال : فزعها . ولفظ ابن أبى شيبه قال : إن القلوب لو تحركت أو زالت خرجت نفسه ، ولكن إنما هو الفزع) (٣) .

وأخرج أحمد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن حاتم ، عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قلنا يوم الخندق : يارسول الله هل من شىء نقول ، فقد بلغت القلوب الحناجر ؟ قال : « نعم ، قولوا : اللهم استر عوراتنا وآمن روعاتنا » قال : فضرب الله وجوه أعدائه بالريح فزهزهم الله بالريح) (٤) .

ج - (قالوا : ونجم النفاق ، وفشل الناس ، وعظم البلاء ، واشتد الخوف ، وخيف على الذرارى والنساء وكانوا كما قال الله تعالى : ﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر ﴾ ورسول الله ﷺ والمسلمون وجاه العدو ، لا يستطيعون الزوال عن مكانهم يعتقبون خندقهم ويحرسونه ...) (٥)

د - تقول أم سلمة رضى الله عنها : (قد شهدت معه مشاهد فيها قتال وخوف - المريسيع وخيبر ، وكنا فى الحديبية ، وفى الفتح ، وفى حنين - لم يكن من ذلك شىء أتعب لرسول الله ﷺ ولا أخوف عندنا من الخندق ، وذلك أن المسلمين كانوا فى مثل

(١) الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبى / ٧م / ج ١٤ / ١٤٤ ، ١٤٥ . (٢ ، ٣) الدر المنثور / ٦ / ٥٧٦ .

(٤) الدر المنثور / ٦ / ٥٧٣ .

(٥) المغارى للواقدي / ٢ / ٤٥٩ .

الحرجة ، وأن قريظة لا نأمنها على الذراري ، والمدينة تحرس حتى الصباح ، يسمع تكبير المسلمين فيها حتى يصبحوا خوفاً حتى ردهم الله بغیظهم لم ينالوا خيراً . وكفى الله المؤمنين القتال (^(١)) .

هـ - ويقول الصديق رضی الله عنه : (لقد خفنا على الذراري بالمدينة من بنی قريظة أشد من خوفنا من قريش وغطفان ، ولقد كنت أوفى على سلع فأنظر إلى بيوت المدينة ، فإذا رأيتهم هادين حمدت الله عز وجل ، فكان مما رد الله به قريظة عما أرادوا أن المدينة تحرس) (^(٢)) .

و - ويقول حذيفة رضی الله عنه : (لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ ليلة الأحزاب ، وأخذتنا ريح شديدة وقر . فقال رسول الله ﷺ : « ألا رجل يأتيني بخبر القوم ، جعله الله معي يوم القيامة ؟ » فسكتنا ، فلم يجبه منا أحد . ثم قال : « ألا رجل يأتيني بخبر القوم ، جعله الله معي يوم القيامة ؟ » فسكتنا فلم يجبه منا أحد . ثم قال : « ألا رجل يأتيني بخبر القوم ، جعله الله معي يوم القيامة ؟ » فسكتنا فلم يجبه منا أحد . فقال : « قم يا حذيفة فائتني بخبر القوم » فلم أجد بداً حين دعاني باسمي أن أقوم . قال : « فاذهب فائتني بخبر القوم ولا تدعهم على » (^(٣)) فلما وليت من عنده جعلت كأنما أمشي في حمام حتى أتيتهم ، فرأيت أبا سفيان يصلي ظهره بالنار ، فوضعت سهماً في كبد القوس ، فأردت أن أرميه ، فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ولا تدعهم على » ولو رميته لأصبت ، فرجعت وأنا أمشي في مثل الحمام ، فلما أتيتهم بخبر القوم وفرغت ، قررت (^(٤)) ، فألبسني رسول الله ﷺ من فضل عبادة كان يصلي بها ، فلم أزل نائماً حتى أصبحت ، فلما أصبحت قال : « قم يا نومان » (^(٥)) .

ومن هذه النصوص المتعددة يبدو لنا مدى الخوف الذي وصل بالمسلمين والمؤمنين ، والحديث عنهم ، وقد قرره القرآن في هذه الغزوة دون الغزوات الأخرى ، في أجل صورة حسية ومعنوية : ﴿ وإذ زأغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر ﴾ .

(١) المغازی ٤٦٧/٢ .

(٢) المصدر نفسه / ٤٦٠ .

(٣) لا تدعهم على : لا تهيجهم على وفسرها الحديث الآخر : لا تحدث فيهم حدثاً حتى تأتيهم .

(٤) قررت : بردت .

(٥) مسلم / ج ٤ كتاب الجهاد والسير . باب ٣٦ / ح ٩٩ / ص ١٤١٤ .

والمبالغات البشرية أحياناً تنفى الخوف في الصف الإسلامى ، وتعتبره يتناقض مع الإيمان وهذا المد الشعورى الطاغى كثيراً ما يجعل الإحباط يسيطر على النفس البشرية ، ويبدأ التشكيك بالأخ ويسحب الحكم على الجماعة المسلمة وسقوطها نتيجة هذه الظاهرة ، ونتيجة ذلك الحكم المغالى فى الفهم ، والمجافى للواقع البشرى ، ولقد شهدنا نموذجاً من هذا الشعور فى الجيل الثانى الذى تلقى عن جيل الصحابة ، فالذى كان يسأل حذيفة رضى الله عنه يقول له :

(يا أبا عبد الله ، أرايتم رسول الله ﷺ وصحبتموه ؟ قال : نعم يابن أخى ، قال : فكيف كنتم تصنعون ؟ قال : والله لقد كنا نجهد . فقال : والله لو أدر كناه مآثر كناه يمشى على الأرض ، ولحملناه على أعناقنا) (١) .

فتخيل الأمور شىء ، ومعاناة الواقع شىء آخر ، والحديث عن الإسلام وبطولاته شىء ، والتطبيق الحى العملى للإسلام شىء آخر .

وهذه القضية من أكبر القضايا التى عانت منها الجماعات المسلمة التى تسعى لإعادة التمكين فى الأرض ، إنها حين تتحدث عن البيئة المحيطة ، والأحزاب المعادية ، والحكومات القائمة ، تتحدث من عل وبنقاء وطهر ، وهى تقيم لوثات تلك الأحزاب الجاهلية ، وتصدر الأحكام المبرمة على الناس والأشخاص والأحداث ، وتلتصق كل الانحرافات بالخصوم ، وتتصور أنها بمجرد أن يتاح لها الحكم فسوف تعيد سيرة الشيخين أبى بكر وعمر ، وسوف يكون شبابها ورجالها فى طهر الملائكة ، خالين من الهوى والأنانية وحب الذات والاختلاف ، وستتحرر الأرض كلها بهم ، فليس فيهم إلا الشجاعة والنجدة والإيثار والتضحية والنبل والارتفاع فوق الذات ، والعدل للخصم والصديق . إلى آخر تلك القيم التى يمثلها الإسلام .

وحين يعالج الأمر على ضوء الواقع ، نلاحظ أن هذه الحركات الإسلامية قد مرّ على بعضها ماينوف عن نصف قرن ، ولم تتمكن فى الأرض ، ولم تحقق موعود الله فيها ، وحين يُسأل عن ذلك يكون الجواب جاهزاً وحاضراً فى البديهة ، إنه العدو ، الاستعمار ، إسرائيل ، القوى الكبرى فى الأرض ، وهم الذين يحولون دون تمكين الجماعة المسلمة وتحكيم شريعة الله فى الأرض .

(١) السيرة السوية لابن هشام / ٢٠ / ٢٣١ .

هذا حق ، وسيبقى أعداء الله فى وجه هذه الدعوة إلى قيام الساعة .

ولكنه جزء من الحقيقة ، وليس الحقيقة كلها ، والجانب الآخر هو سلامة البناء الداخلى للجماعة ، وصحة الطريق الذى تسير إليه ، وارتفاع الجماعة إلى مستوى القوم الذين ذكرهم الله تعالى أنهم البديل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ . . . ﴾ إلى آخر الآية .

وأحوج ما تحتاج إليه الحركة الإسلامية اليوم هو أن تنكفىء على ذاتها ، وتقيم مسيرتها وأنسخاصها ومستوى تربيتها وتفقه الخلل فيها ؛ لترتفع إلى المستوى المطلوب .

ولعل نجاح التجربة الأفغانية ، وعظمة المجاهدين الأفغان الذين هزموا أعظم قوة عاتية فى الأرض ، دليل واضح على أن العدو مهما عتا وتجر فهو عاجز عن أن يثد الحركة المسلمة ، ويوقف المسيرة .

ونعود إلى نقطة الانطلاق ، فالحديث عن خيرة أهل الأرض ، وعن خير القرون فيها ، ويحدثنا القرآن عن مستوى هذه المحنة فيقول فى وصف صفوة البشر :

﴿ . . . وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ . . . ﴾ :

ورأينا مصداق هذه الآية فى الفقرات الآتية الذكر ، لتتم التربية على ضوء ذلك .

(إن النص القرآنى يغفل أسماء الأشخاص وأعيان الذوات ؛ ليصور نماذج البشر ، وأنماط الطباع ويغفل تفصيلات الحوادث وجزئيات الوقائع ، ليصور القيم الثابتة والسنن الباقية ، هذه التى لا تنتهى بانتهاء الحادث ، ولا تنقطع بذهاب الأشخاص ، ولاتنقضى بانقضاء الملابس ، ومن ثم تبقى قاعدة ومثلاً لكل جيل ولكل قبيل ، ويحفل يربط المواقف والحوادث بقدر الله المسيطر على الأحداث والأشخاص ، ويظهر فيها يد الله القادرة وتديره اللطيف ، ويقف عند كل مرحلة فى المعركة للتوجيه والتعقيب والربط بالأصل الكبير ^(١) .

﴿ . . . وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا . . . ﴾ :

والأرجح أن هذه الظنون خصت المنافقين فى الصف الإسلامى ، والذين سيأتى لحديث التفصيلى عنهم فيما بعد ، كما هى الرواية عن مجاهد :

(١) فى ظلال القرآن / ٥ / ٢٨٣٥ .

(أخرج ابن جرير ، والغريابي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن مجاهد فى قوله : ﴿ وتظنون بالله الظنونا ﴾ هم المنافقون يظنون بالله ظنوناً مختلفة) (١) .

قال ابن جرير : (ظن بعض من كان مع رسول الله ﷺ أن الدائرة على المؤمنين ، وأن الله سيفعل ذلك) (٢) ، (وقوله : ﴿ وتظنون بالله ﴾ الظنون الكاذبة وذلك كظن من ظن منهم أن رسول الله ﷺ يغلب ، وأن ما وعده الله من النصر أن لا يكون ، ونحو ذلك من ظنونهم الكاذبة التى ظنها من ظن ممن كان مع رسول ﷺ فى عسكره) (٣) .

أما الرواية عن الحسن كما أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه : ﴿ وتظنون بالله الظنونا ﴾ قال : ظنون مختلفة ، ظن المنافقون أن محمداً وأصحابه يستأصلون ، وأيقن المؤمنون أن ما وعدهم الله ورسوله حق أنه سيظهر على الدين كله) (٤) .

﴿ هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزلاً شديداً ﴾ .

ويحدثنا سيد قطب رحمه الله عن هذه الحالة فيقول : (إنها صورة الهول الذى روع المدينة ، والكرب الذى شملها ، والذى لم ينج منه أحد من أهلها ، وقد أطبق عليها المشركون من قريش وغطفان واليهود من بنى قريظة من كل جانب من أعلاها وأسفلها ، فلم يختلف الشعور بالكرب والهول من قلب إلى قلب ، وإنما الذى اختلف هو استجابة تلك القلوب ، وظنها بالله وسلوكها بالشدة ، وتصوراتها للقيم والأسباب والنتائج ، ومن ثم كان الابتلاء كاملاً ، والامتحان دقيقاً والتمييز بين المؤمنين والمنافقين حاسماً لا تردد فيه .

ونظر اليوم فترى الموقف بكل سماته ، وكل انفعالاته ، وكل خلجاته ، وكل حركاته ، ماثلاً أمامنا كأننا نراه من خلال هذا النص القصير .

ننظر فترى الموقف من خارجه : ﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم ﴾ .

ثم ننظر فترى أثر الموقف فى النفوس : ﴿ وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر ﴾ . . وهو تعبير مصور لحالة الخوف والكربة والضيق ، يرسمها بلامح الوجه وحركات القلوب . ﴿ وتظنون بالله الظنونا ﴾ ولا يفصل فى هذه الظنون . ويدعها مجملة ترسم حالة الاضطراب فى المشاعر والخوارج ، وذهابها كل مذهب ، واختلاف التصورات فى شتى القلوب . ثم تزيد سمات الموقف بروزاً ، وتزيد خصائص الهول فيه

(١) الدر المشور / ٦ / ٥٧٧ . (٢) جامع البيان فى تفسير القرآن للإمام الطبرى / ١٠ م / ٨٤ .

(٤) الدر المشور / ٦ / ٧٧٥ ، وابن جرير / ١٠٠ / ٨٤ .

وضوحاً : ﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا ﴾ واليهول الذى يزلزل المؤمنين لا بد أن يكون هولاً مروّعاً رعبياً ، قال محمد بن سلمة : كان ليلنا بالخنندق نهراً ، وكان المشركون يتناوبون بينهم ، فيغدو أبو سفيان بن حرب فى أصحابه يوماً ، ويغدو خالد بن الوليد يوماً ، ويغدو عمرو بن العاص يوماً ، ويغدو هبيرة بن أبي وهب يوماً ، ويغدو عكرمة بن أبي جهل يوماً ، ويغدو ضرار بن الخطاب يوماً ، حتى عظم البلاء وخاف الناس خوفاً شديداً (١) .

وسنقف بإسهاب وتفصيل للحديث عن ابتلاءات المؤمنين فى الخندق من خلال أحداث المعركة .

١- فى قدوم العدو :

فلما فصلت قريش من مكة إلى المدينة ، خرج ركب من خزاعة إلى النبي ﷺ فأخبروه بفصول قريش ، فساروا من مكة إلى المدينة أربعاً ، فذلك حين ندب رسول الله ﷺ الناس وأخبرهم خبر عدوهم ، وشاورهم فى أمرهم بالجد والجهاد ، ووعدهم النصر إن هم صبروا واتقوا ، وأمرهم بطاعة الله وطاعة رسوله ، وشاورهم رسول الله ﷺ - وكان رسول الله يكثر مشاورتهم فى الحرب - فقال : أنبرز لهم من المدينة ، أم نكون فيها ونخندقها علينا ، أم نكون قريباً ونجعل ظهورنا إلى هذا الجبل ؟ فاختلفوا ، فقالت طائفة : نكون مما يلى بعث إلى ثنية الوداع إلى الجرف . فقال قائل : ندع المدينة خلوفاً ، فقال سلمان : يارسول الله ، إنا إذا كنا بأرض فارس وتخوفنا الخيل خندقنا علينا ، فهل لك يارسول الله أن نخندق ؟ فأعجب رأى سلمان المسلمين . وذكروا حين دعاهم النبي ﷺ أن يقيموا ولا يخرجوا . فكره المسلمون الخروج ، وأحبوا انتبات فى المدينة (٢) .

٢- الجهد فى حفر الخندق :

أ - (فحدثني أبو بكر بن أبي سبرة قال : حدثني أبو بكر بن عبد الله بن جهم أن رسول الله ﷺ ركب فرساً له ومعه نفر من أصحابه من المهاجرين والأنصار ، فارتاد موضعاً ينزله ، فكان أعجب المنازل إليه أن يجعل سلماً (٣) خلف ظهره ويخندق من

(١) فى طلال القرآن / ٥٣ / ٢٨٣٧ .

(٢) المعارى للواقدي / ٢ / ٤٤٤ .

(٣) سلج : الجبل المعروف الذى يسوق المدينة .

المزاد^(١) إلى ذباب^(٢) إلى رائج^(٣) ، فعمل يومئذ في الخندق ، وندب الناس ، فخيرهم بدنو عدوهم وعسكرهم إلى سفح سلع ، وجعل المسلمون يعملون مستعجلين يبادرون قدوم العدو عليهم ، وأخذ رسول الله ﷺ يعمل معهم في الخندق لينشط المسلمين ، وعملوا ، واستعاروا من بني قريظة آلة كثيرة من مساحي^(٤) وكرازين^(٥) ومكاتل^(٦) ، يحفرون به الخندق ، وهم يومئذ سلم للنبي ﷺ يكرهون قدوم قريش ، ووكل رسول الله ﷺ بكل جانب من الخندق قوماً يحفرونه ، فكان المهاجرون يحفرون من جانب رائج إلى ذباب ، وكانت الأنصار تحفر من ذباب إلى جبل بني عبید ، وكان سائر المدينة مشبكاً بالبنیان .

فحدثني محمد بن يحيى بن سهل ، عن أبيه ، عن جده ، قال :

ب - كنت أنظر إلى المسلمين والشباب ينقلون التراب ، والخندق بسطة^(٧) أو نحوها ، وكان المهاجرون والأنصار ينقلون على رؤوسهم في المكاتل ، وكانوا إذا رجعوا بالمكاتل جعلوا فيها الحجارة يأتون بها من جبل سلع وكانوا يجعلون التراب مما يلي النبي ﷺ وأصحابه ، وكانوا يسطرون الحجارة مما يليهم كأنها جبال التمر ، وكانت الحجارة من أعظم سلاحهم يرمونهم بها^(٨) .

ج - (فحدثني ابن أبي سبرة ، عن مروان بن أبي سعيد ، قال : كان رسول الله ﷺ يومئذ يحمل التراب في المكاتل ويطرحه ، والقوم يرتجزون ورسول الله ﷺ يقول :

« هذا الجمال لا جمال خبير هذا أبر ربنا وأظهر »

وجعل المسلمون يومئذ إذا رأوا من الرجل فتوراً ضحكوا منه ، وتنافس الناس يومئذ في سلمان الفارسي ، فقال المهاجرون : سلمان منا ! وكان قوياً عارفاً بحفر الخنادق ، وقالت الأنصار :

(١) المزاد : اسم أطم لنبي حرام من بني سلمة عري مسجد الفتح .

(٢) ذباب : أكمة في المدينة إذا خرجت منها كانت ذباب على يمينك وسع على يسارك من ثبة الوداع .

(٣) رائج : الجبل الذي إلى جنب جبل سى عبید غربي بطحان .

(٤) مساحي : جمع مسحاة وهي الجفرة من الحديد .

(٥) كرازين : جمع كرز و هو القأس .

(٦) مكاتل : جمع مكاتل وهي الزنبل الكبير وقيل إنه يسع خمسة عشر صاعاً .

(٧) بسطة : قامة الرجل .

(٨) المغاري للواقدي / ٢ / ٤٤٧ .

هو منا ونحن أحق به ! فبلغ رسول الله ﷺ قولهم فقال :
« سلمان رجل منا أهل البيت » .

ولقد كان يومئذ يعمل عمل عشرة رجال حتى عانه^(١) يومئذ قيس بن أبي
صعبصة فلبط^(٢) به ، فسألوا رسول الله ﷺ فقال : « مروه فليتوضأ له ، وليغتسل به ،
ويكفأ الإناء خلفه » ، ففعل فكأنما حلَّ من عقاب .^(٣)

وعن الفضيل بن بشر قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : لقد كنت أرى سلمان
يومئذ ، وقد جعلوا له خمسة أزرع طولاً وخمساً في الأرض ، فما تحينته حتى فرغ وحده
وهو يقول :

« اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة »^(٤) .

د - وعن أبي إسحاق قال : (سمعت البراء يحدث قال : لما كان يوم الأحزاب ،
وخندق رسول الله ﷺ ، رأيته ينقل من تراب الخندق ، حتى وارى عنِّي الغبار جلدة
بطنه ، وكان كثير الشعر ، فسمعت برتجز بكلمات ابن رواحة وهو ينقل من التراب يقول :

« اللهم لولا أنت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينه علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الأولى قد بغوا علينا وإن أرادوا فتنة أبينا »

قال : ثم يمد صوته بآخرها)^(٥) .

هـ - (عن أبي واقد الليثي قال : رأيته رسول الله ﷺ يعرض الغلمان وهو يحفر
الخندق ، فأجاز من أجاز ، ورد من رد ، وكان الغلمان يعملون معه ، الذين لم يبلغوا ولم
يجزهم ، ولكنه لما لحم الأمر ، أمر من لم يبلغ أن يرجع إلى أهله إلى الآطام مع الذراري ،
وكان المسلمون يومئذ ثلاثة آلاف ، فلقد كنت أرى رسول الله ﷺ ، وإنه ليضرب مرة
بالمعول ، ومرة يغرف بالمسحاة التراب ، ومرة يحمل التراب في المكنل ، ولقد رأيته يوماً
بُلِّغ^(٦) منه ، فجلس رسول الله ﷺ ، ثم اتكأ على حجر على شقه الأيسر ، فذهب به .

(١) عانه : أصابه بالعين ، والعين حق .

(٢) لبط به : أى صرع وسقط إلى الأرض .

(٣) حلَّ من عقاب : كأنما حلَّ وثاقه .

(٤) المغازي للواقدي ٢ / ٤٤٦ وما بعدها .

(٥) البخاري / كتاب ٦٤ / باب غزوة الخندق / ج ٥ / ١٤٠ .

(٦) بُلِّغَ به : أى بلغ به التعب مبلغاً عظيماً .

النوم ، فرأيت أبا بكر وعمر واقفين على رأسه ينحيان الناس أن يمروا به فينبهوه ، وأنا قربت منه ، ففزع ووثب ، فقال : ألا أفزعتموني ! فأخذ الكرزن يضرب به وإنه ليقول :

«اللهم إن العيش عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة

اللهم العن عضلاً والقارة فهم كلفوني نقل الحجارة»

فكان ممن أجاز رسول الله ﷺ يومئذ ابن عمر ، وهو ابن خمس عشر سنة ، وزيد بن ثابت وهو ابن خمس عشرة ، والبراء بن عازب وهو ابن خمس عشرة (١) .

و - (وعن عبد الحميد جعفر ، عن أبيه قال : لما فرغ رسول الله ﷺ من الخندق ، وكان حفره ستة أيام وحصنه ، ونزل رسول الله ﷺ دبر سلع ، فجعله خلف ظهره ، والخندق أمامه ، وكان عسكره هنالك ، وضرب قبة من آدم ، وكانت القبة عند المسجد الأعلى الذى بأصل الجبل - جبل الأحزاب - وكان النبي ﷺ يعقب بين نسائه ، فتكون عائشة أياماً ، ثم تكون أم سلمة ، ثم تكون زينب بنت جحش ، فكان هؤلاء الثلاث اللاتي يعقب بينهن فى الخندق ، وسائر نسائه فى أطم بنى حارثة ، ويقال : كن فى المسير أطم بنى زريق ، وكان حصناً ، ويقال كان بعضهن فى فارغ ، وكل ذلك قد سمعناه (٢) .

٣ - الجوع فى حفر الخندق ، والمعجزات النبوية :

أ - عن أنس رضى الله عنه قال : (جعل المهاجرون والأنصار يحفرون الخندق حول المدينة ، وينقلون التراب على متونهم وهم يقولون :

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً

قال : يقول النبي ﷺ : وهو يجيبهم :

«اللهم إنه لاخير إلاخير الآخرة فبارك فى الأنصار والمهاجرة»

قال : يؤتون بملء كفى من الشعير ، فيصنع لهم بإهالة (٣) سَنَحَةٌ (٤) ، توضع بين يدي القوم ، والقوم جياع ، وهى بشعة فى الخلق ، ولها ريح منتن (٥) .

(١) المعازى للواقدي ٢ / ٤٥٣ وما بعدها .

(٢) إهالة : الدهن الذى يؤتدم به ، سواء كان زيتاً أو سمناً أو شحماً .

(٣) سَنَحَةٌ : تغير لونها وطعمها من قدمها .

(٤) البحارى ٦٤ / ٥ / باب غزو الخندق ٥ / ١٣٨ .

ب - عن عبد الواحد بن أيمن ، عن أبيه ، قال : أتيت جابرأ رضى الله عنه فقال :

(إنا يوم الخندق نحفر فعرضت كُدية ^(١) شديدة ، فجاء النبي ﷺ فقالوا : هذه كُدية عرضت في الخندق ، فقال : « أنا نازل » ، ثم قام وبطنه معصوب بحجر ، ولشنا ثلاثة أيام لا نذوق ذواقاً ، فأخذ النبي ﷺ المعول ، فضرب ، فعاد كئيباً أهيل ^(٢) أو أميم . فقلت : يا رسول الله ، ائذن لى إلى البيت . فقلت لامرأتى : رأيت بالنبي ﷺ شيئاً ما كنت فى ذلك صبر ، فعندك شىء ؟ قالت : عندى شعير وعناق ^(٣) . فذهبت العناق ، وطحنت الشعير ، حتى جعلنا اللحم فى البرمة ، ثم جئت النبي ﷺ ، والعجين قد انكسر ، والبرمة ^(٤) بين الأثافي ^(٥) قد كادت أن تنضح ، فقلت : طعيم لى . فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان ، قال : « كم هو ؟ » فذكرت له . قال : « كثير طيب » . قال : « قل لها : لاتنزع البرمة ، ولا الخبز من التنورحتى آتى » . فقال : « قوموا » ، فقام المهاجرون والأنصار ، فلما دخل على امرأته قال :

ويحك جاء النبي ﷺ بالمهاجرين والأنصار ومن معهم .

قالت : هل سألك ؟ . قلت : نعم ، فقال : ادخلوا ولا تضاغظوا ^(٦) .

فجعل يكسر الخبز ، ويجعل عليه اللحم ، ويخمر البرمة والتنور إذا أخذ منه ، ويقرب إلى أصحابه ثم ينزع ، فلم يزل يكسر الخبز ، ويغرف حتى شبعوا ، وبقي بقية ، قال : « كلى هذا وأهدى ، فإن الناس أصابتهم مجاعة » ^(٧) .

وفى رواية أخرى عنه قال : (لما حفر الخندق رأيت النبي ﷺ خَمَصاً ^(٨) شديداً فانكفيت ^(٩) إلى امرأتى ، فقلت : هل عندك شىء فإنى رأيت برسول الله ﷺ خَمَصاً شديداً فأخرجت إلى جراباً فيه صاع من شعير ، ولنا بهيمة داجن فذهبحتها ، وطحنت الشعير ، ففرغت إلى فراغى ، وقطعتها فى برمتها ، ثم وليت إلى رسول الله ﷺ فقالت : لاتفصحنى برسول الله ﷺ وبمن معه ، فجئت فساررتة ، فقلت : يا رسول الله ، ذبحنا بهيمة لنا وطحنا صاعاً من شعير كان عندنا ، ففعال أنت ونفر معك ، فصاح النبي ﷺ :

-
- (١) كُدية : القطعة الشديدة الصلبة من الأرض .
(٢) كئيباً أهيل : صار رملاً يسيل ولا يئماسك .
(٣) عناق : الأثنى من المعز .
(٤) البرمة : القدر .
(٥) الأثافي : الحجارة التى توضع عليها القدر .
(٦) تضاغظوا : تردحوا .
(٧) المصدر نفسه ١٣٨ / ٥ .
(٨) خَمَصاً : جوعاً .
(٩) انكفيت : انقلبت .

« يا أهل الخندق ، إن جابراً قد صنع سوراً ^(١) فحى ^(٢) هلاككم » .

فقال رسول الله ﷺ : « لا تنزلن برمتكم ، ولا تحبزن عجينكم حتى أجيب »
فجئت ، وجاء رسول الله ﷺ يقدم الناس حتى جئت امرأتى . فقالت : بك وبك . فقلت :

قد فعلت الذى قلت . فأخرجت له عجيناً فبصق فيه وبارك ، ثم عمد إلى برمتنا
فبصق وبارك ثم قال : « ادع خابزة فلتخبز معى ، واقدحى من برمتكم ولا تنزلوها » ، وهم
ألف . فأقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا ^(٣) ، وإن برمتنا لتفط ^(٤) كما هى ،
وإن عجيننا ليخبز كما هو ^(٥) .

ج - (وحدثنى سعيد بن منياء ، أنه حدث أن ابنة لبشير بن سعد قالت :

دعنى أمدى عمره بنت رواحة ، فأعطتنى حفنة من تمر فى ثوبى ، ثم قالت : أى بنية
أذهبى إلى أبيك وخالك ، عبد الله بغدائهما ، فانطلقت بها فمررت برسول الله ﷺ وأنا
ألمس أبى وخالى . فقال : « ما هذا معك ؟ » قلت : تمر بعثت به أمدى إلى أبى وخالى ،
قال : « هاتيه » ، فصبيت فى كفى رسول الله ﷺ فما ملأتهما ، ثم أمر بثوب فبسط ، ثم
دحا بالتمر عليه ، فتبدد فوق الثوب ، ثم قال لإنسان عنده : « اصرخ فى أهل الخندق أن
هلموا إلى الغداء ، فاجتمعوا فجعلوا يأكلون منه وجعل يزيد ، حتى صدر أهل الخندق عنه
وإنه ليسقط من أطراف الثوب » ^(٦) .

د - (عن إسحاق بن عبد الله بن أبى طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول : قال أبو
طلحة لأم سليم : لقد سمعت صوت رسول الله ﷺ ضعيفاً أعرف فيه الجوع ، فهل عندك
من شئ ؟ قالت : نعم . فأخرجت أقراصاً من شعير ، ثم أخرجت خماراً لها فلقت الخبز
ببعضه ثم دسته تحت يدى ولائتني ببعضه ^(٧) ، ثم أرسلتنى إلى رسول الله ﷺ . قال :
فذهبت به فوجدت رسول الله ﷺ فى المسجد ومعه الناس ، فقامت عليهم ، فقال لى
رسول الله ﷺ : « أرسلك أبو طلحة ؟ » فقلت : نعم ، قال : « بطعام » . فقلت : نعم .
فقال لمن معه : « قوموا » . فانطلق ، وانطلقت بين أيديهم . حتى جئت أبا طلحة فأخبرته

(١) سوراً : هو ما الصنيع بالحشية ، وقيل : العرس بالفارسية .

(٢) فحى : هى كلمة استدعاء ، فيها حث ، أى هلموا مسرعين .

(٣) انحرفوا : مالوا عن الطعام .

(٤) لتفط : تغلى وتنفور .

(٥) البخارى / كتاب ٦٤ / باب غزوة الخندق ٥ / ١٣٩ .

(٦) المغارى للذهبي / ٢٨٦ وهو فى السيرة ٢٤ / ٢١٨ . (٧) لائتني به : أى لفتني ببعضه وهو الخمار .

فقال أبو طلحة : يأمر سليم ، قد جاء رسول الله ﷺ بالناس ، وليس عندنا ما نطعمهم . فقالت : الله ورسوله أعلم ، فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله ﷺ . فأقبل رسول الله ﷺ وأبو طلحة معه فقال رسول الله ﷺ : « هلمى يا أم سليم ماعندك » . فأنت بذلك الخبز فأمر به رسول الله ﷺ ففت ، وعصرت أم سليم عكة ^(١) فأذمته ^(٢) ، ثم قال فيه رسول الله ﷺ ماشاء الله أن يقول ، ثم قال : « ائذن لعشرة » فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ، ثم قال : « ائذن لعشرة » فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا . ثم قال : « ائذن لعشرة » فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ، ثم قال : « ائذن لعشرة » فأكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلاً ^(٣) .

٤ - جهاد العدو في غزوة الخندق :

أ - (عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس ، جعل يسب كفار قريش ، وقال : يا رسول الله ، ماكدت أن أصلى حتى كادت الشمس أن تغرب ، قال النبي ﷺ ، « والله ماصليتها » . فنزلنا مع النبي ﷺ بطحان ، فتوضأ للصلاة وتوضأنا لها ، فصلى العصر بعد ما غربت الشمس ، ثم صلى بعدها المغرب) ^(٤) .

ب - (عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال : قال عبد الله بن مسعود : إن المشركين شغلوا رسول الله ﷺ عن أربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ماشاء الله ، ثم أمر بلالاً فأذن ثم أقام فصلى الظهر ، ثم أقام فصلى العصر ، ثم أقام فصلى المغرب ، ثم أقام فصلى العشاء) ^(٥) .

(قال : وفي الباب عن أبي سعيد ، وجابر ، وعن النسائي عنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ فحبسنا عن صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء ، فاشتد ذلك على فقلت في نفسي : نحن مع رسول الله ﷺ وفي سبيل الله ، فأمر رسول الله ﷺ بلالاً فأقام فصلى

(١) عكة : إناء من جلد مستدير يجعل فيه السمن غالباً والعلس .

(٢) أذمته : أى صيرت ماخرج من العكة له إداماً .

(٣) البخارى / كتاب علامات النبوة ٦١ / ٤ / ٢٣٤ . وقد أوردته في الخندق رغم عدم إشارة النص لذلك ، أحداً برأى ابن حجر العسقلانى رحمه الله في فتح البارى / ٦ / ٥٨٨ إذ يقول : (والمراد بالمسجد الموضع الذى أعده النبي ﷺ للصلاة فيه حين محاصرة الأحزاب للمدينة في غزوة الخندق .

(٤) البخارى / كتاب ٦٤ / باب غزوة الأحزاب ٥ / ١٤١ .

(٥) الترمذى / باب ماجاء فى الرجل تفوته الصلاة ٥ / ١٣٢ / ٣٣٧ .

بنا الظهر ، ثم أقام فصلى بنا العصر ، ثم أقام فصلى بنا المغرب ، ثم أقام فصلى بنا العشاء ، ثم طاف علينا فقال :

« ماعلى الأرض عصابة يذكرون الله غيركم » (١) .

ج - (فحدثني ابن أبي سبرة ، عن الحارث بن فضيل ، قال : همّت بنو قريظة أن يغيروا على بيضة المدينة ليلاً ، فأرسلوا حياً بن أخطب إلى قريش أن يأتيهم منهم ألف رجل ، ومن غطفان ألف ، فيغيروا بهم ، فجاء رسول الله ﷺ الخبر بذلك فعظم البلاد ، فكان رسول الله ﷺ يبعث سلمة بن أسلم بن حريش الأشهلي في مائتي رجل ، وزيد بن حارثة في ثلاثمائة يحرسون المدينة ، ويظهرون التكبير ، ومعهم خيل المسلمين ، فإذا أصبحوا أمنوا ، فكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه يقول :

لقد خفنا على الذراري في المدينة من بنى قريظة أشد من خوفنا من قريش وغطفان ، ولقد كنت أوفى على سلع فأنظر إلى بيوت المدينة ، فإذا رأيتهم هادين حمدت الله عز وجل ، فكان مما رآه الله به قريظة مما أراد وأن المدينة كانت تحرس) (٢) .

د - (وحدثني أبو بكر بن أبي سبرة ، عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم ، قال : خرج نباش بن قيس ليلة من حصنهم يريد المدينة ، ومعه عشرة من اليهود من أشدائهم وهم يقولون : عسى أن نصيب منهم غرة ، فانتهوا إلى بقيق الغرقد ، فيجدون نفراً من المسلمين من أصحاب سلمة بن أسلم بن حريش ، فناهضوهم فرأموهم ساعة بالنبل ، ثم انكشف القرظيون مولين ، وبلغ سلمة بن أسلم وهم بناحية بنى حارثة ، فأقبل في أصحابه حتى انتهوا إلى حصونهم ، فجعلوا يطيفون بحصونهم حتى خافت اليهود ، وأوقدوا النيران على أطامهم وقالوا : البيات ! وهدموا قرني (٣) بئر لهم وهوروها (٤) عليهم ، فلم يقدروا يطلعوا من حصنهم وخافوا خوفاً شديداً) (٥) .

هـ - (وحدثني عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر ، عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم ، قالت أم سلمة : كنت مع رسول الله ﷺ في الخندق فلم أفارقه مقامه كله ، وكان يحرس بنفسه في الخندق ، وكنا في قر شديد ، فإني لأنظر إليه قام فصلى ماشاء الله أن يصلى في قبته ، ثم خرج فنظر ساعة فأسمعه يقول : « يا عباد بن بشر » . فقال عباد :

(١) سنن السائي / باب كيف يقضى الفاتح الصلاة / ١ / ٢٤٠ . (٢) المعازي للواقدي / ٢ / ٤٦٠ .

(٣) القرنان : مارتان تبيان على رأس البئر ، ويوضع فوقهما خشبة تعلق البكرة فيها .

(٤) هوروها : هدموها . (٥) المصدر السابق / ٢ / ٤٦٢ .

ليبك . قال : « أمعلك أحد ؟ » قال : نعم ، أنا في نفر من أصحابي كنا حول قبئك . قال : « فانطلق في أصحابك فأطف بالخندق . فهذه خيل من خيلهم تطيف بكم يطمعون أن يصيبوا منكم غرة . اللهم ادفع عنا شرهم ، وانصرنا عليهم ، واغلبهم لا يغلبهم غيرك » . فخرج عباد بن بشر في أصحابه ، فإذا بأبي سفيان في خيل من المشركين يطيفون بمضيق الخندق ، وقد نذر بهم المسلمون ، فرموهم بالحجارة والنبل ، فوقفنا معهم فرميناهم حتى أذلقتناهم ^(١) بالرمي فانكشفوا راجعين إلى منزلهم . ورجعت إلى رسول الله ﷺ فأجده يصلي فأخبرته .

قالت أم سلمة : فنام حتى سمعت غطيظه ، فما تحرك حتى سمعت بلالاً يؤذن بالصبح ويياض الفجر ، فخرج فصلى بالمسلمين ، فكانت تقول : يرحم الله عباد بن بشر ، فإنه كان ألزم أصحاب رسول الله ﷺ لقبة رسول الله يحرسها أبداً ^(٢) .

(فحدثني أيوب بن النعمان ، عن أبيه ، قال : كان أسيد بن الحضير يحرس الخندق في أصحابه ، فانتهوا إلى مكان من الخندق تطفره الخيل ، فإذا طليعة من المشركين مائة فارس أو نحوها عليهم عمرو بن العاص يريدون أن يغيروا إلى المسلمين ، فقام أسيد بن حضير عليها بأصحابه ، فرموهم بالحجارة والنبل حتى أجهضه ١٠٠ وولوا ، وكان في المسلمين تلك الليلة سلمان الفارسي ، فقال لأسيد : إن هذا مكان في الخندق تتقارب ونحن نخاف تطفره خيلهم - وكان الناس عجلوا في حفره - وبادروا فباتوا يوسعونه حتى صار كهيئة الخندق وأمنوا أن تطفره خيلهم ، وكان المسلمون يتنادبون الحراسة ، وكانوا في قر شديد وجوع ^(٣) .

و - (فحدثني إبراهيم بن جعفر ، عن أبيه ، قال . قال محمد بن مسلمة : أقبل خالد ابن الوليد تلك الليلة في مائة فارس ، فأقبلوا من العقيق حتى وقفوا بالمداد وجاء قبة النبي ﷺ ، فنذرت بالقوم ، فقلت لعباد بن بشر - وكان على حرس قبة النبي ﷺ وكان قائماً يصلي - فقلت : أثبت ! فركع ثم سجد . وأقبل خالد في ثلاثة نفر هو رابعهم . فأسمعهم يقولون : هذه قبة محمد ، ارموا ، فرموا ، فناهضناهم حتى وقفنا على شفير الخندق ، وهم يشفير الخندق من الجانب الآخر فترامينا ، وثاب إلينا أصحابنا ، وثاب إليهم أصحابهم ، وكثرت الجراحة بيننا وبينهم ، ثم اتبعوا الخندق على حافتيه وتبعناهم ، والمسلمون على محارسهم ، فكلما نمر بمحرس نهض معنا طائفة وثبت طائفة ، حتى انتهينا إلى رائج ،

(١) أذلقتناهم : أضغتناهم . (٢) انغازي للواقدي ٢ / ٤٦٣ . (٣) المصدر نفسه / ٤٦٥ .

فوقفوا وقفة طويلة ، وهم ينتظرون قريظة ، يريدون أن يغيروا على بيضة المدينة ، فما شعرنا إلا بخيل سلمة بن أسلم بن حريش يحرس ، فيأتون من خلف راجح ، فلاقوا خالد بن الوليد فاقتتلوا واختلطوا ، فما كان إلا حلب شاة حتى نظرت إلى خيل خالد مولية وتبعه سلمة بن أسلم حتى رده من حيث جاء ، فأصبح خالد وقريش وغطفان ترى عليه وتقول : ما صنعت شيئاً فيمن في الخندق ولا فيمن أصحر^(١) لك . فقال خالد : أنا أقعد الليلة ، وابعثوا خيلاً حتى أنظر أى شيء تصنع .

فحدثني ابن أبي سبرة ، عن عبد الواحد بن أبي عون ، عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت : والله إنني لفى جوف الليل فى قبة النبي ﷺ وهو نائم إلى أن سمعت الهيعة وقائل يقول : يا خيل الله - وكان رسول الله ﷺ جعل شعار المهاجرين : يا خيل الله - ففرغ رسول الله ﷺ بصوته ، فخرج من القبة ، فإذا نفر من الصحابة عند قبته يحرسونها ، منهم عباد بن بشر . فقال : « ما بال الناس ؟ » قال عباد :

يارسول الله ، هذا صوت عمر بن الخطاب ؛ الليلة نوبته ينادى : يا خيل الله ، والناس يثوبون إليه وهو من ناحية حسبكة ما بين ذباب ومسجد الفتح . فقال رسول الله ﷺ لعباد بن بشر : « اذهب فانظر ، ثم ارجع إلى إن شاء الله فأخبرني » . قالت أم سلمة : فقممت على باب القبة أسمع كل ما يتكلمان به . قالت : فلم يزل رسول الله ﷺ قائماً حتى جاء عباد بن بشر فقال : يارسول الله هذا عمرو بن عبد فى خيل المشركين ، معه مسعود بن رفية فى خيل غطفان ، والمسلمون يرامونهم بالنبل والحجارة . قالت : فدخل رسول الله ﷺ فلبس درعه ومغفره ، وركب فرسه ، وخرج معه أصحابه حتى أتى تلك الثغرة ، فلم يلبث أن رجع وهو مسرور فقال : « حرفهم الله ،^(٢) وقد كثرت فيهم الجراحة » . قالت : فنام حتى سمعت غطيظه ، وسمعت هائعة أخرى ففرغ فوثب فصاح : « يا عباد بن بشر » قال : لبيك ! قال : « انظر ما هذا » ، فذهب ثم رجع فقال : هذا ضرار بن الخطاب فى خيل من المشركين ، معه عيينة بن حصن فى خيل غطفان عند جبل بنى عبيد والمسلمون يرامونهم بالحجارة والنبل ، فعاد رسول الله ﷺ فلبس درعه ، وركب فرسه ، ثم خرج معه أصحابه إلى تلك الثغرة ، فلم يأتنا حتى كان السحر فرجع وهو يقول : « رجعوا مغلولين ، قد كثرت فيهم الجراحة » ثم صلى بأصحابه الصبح وجلس^(٣) .

(١) أصحر لك : برر لك . (٢) حرفهم : صرهم . (٣) النعاري للواقدي / ٢ / ٤٦٥ - ٤٦٧ .

٥ - محاولة فك الحصار :

(فلما اشتد على الناس البلاء ، بعث رسول الله ﷺ - كما حدثني عاصم بن عمرو ابن قتادة ومن لا أتهم ، عن محمد بن مسلم الزهرى - إلى عيينة بن حصن ، إلى الحارث ابن عوف وهما قائدا غطفان ، فأعطاهما ثلث ثمار المدينة على أن يرجعا بمن معهما عنه وعن أصحابه ، فجرى بينه وبينهما الصلح حتى كتبوا الكتاب ، ولم تقع الشهادة ولا غزيمة الصلح إلا المروضة في ذلك ، فلما أراد رسول الله ﷺ أن يفعل بعث إلى سعد بن عباد وسعد بن معاذ فذكر ذلك لهما واستشارهما فيه ، فقالا : يا رسول الله ، أمراً تحبه فتصنعه أم شئاً أمرك الله به ، لا بد لنا من العمل به ، أم شئاً تصنعه لنا ؟ فقال : « بل شئاً أصنعه لكم ، والله ما أصنع ذلك إلا لأنى رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة ، وكالوكم من كل جانب ، فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم إلى أمر ما » فقال له سعد ابن معاذ : يا رسول الله ، قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه ، وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو يبعأ ، أفحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك وبه ، نعطيهم أموالنا ! ؟ والله ما لنا بهذا من حاجة ، والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم ؛ قال رسول الله ﷺ : « فأنت وذاك » . فتناول سعد بن معاذ الصحيفة فمحا ما فيها من الكتاب ، ثم قال : ليجهدوا علينا ^(١) .

أما فى رواية الواقدي فعنده عن محمد بن عبد الله ، عن الزهرى ، عن سعيد بن المسيب ، قال : حُصِرَ رسول الله ﷺ وأصحابه بضعة عشرة حتى خلص إلى كل امرئ منهم الكرب ، وقال رسول الله ﷺ : اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك ، اللهم إنك إن تشأ لا تعبد . فبينما هم على ذلك من الحال أرسل رسول الله ﷺ إلى عيينة بن حصن ، وإلى الحارث بن عوف قال : « أرايت إن جعلتُ لكم ثلث ثمر المدينة ترجعان بمن معكم وتخذلان بين الأعراب ؟ » قالوا : تعطينا نصف ثمر المدينة ، فأبى رسول الله ﷺ أن يزيدهما عن الثلث ، فرضيا بذلك وجاء بعشرة من قومهما حين تقارب الأمر ، فجاءوا وقد أحضر رسول الله ﷺ أصحابه ، وأحضر الصحيفة والدواة ، وأحضر عثمان بن عفان فأعطاه الصحيفة وهو يريد أن يكتب الصلح بينهم ، وعباد بن بشر قائم على رأس رسول الله ﷺ مقنّع فى الحديد ، فأقبل أسيد بن الحضير إلى رسول الله ﷺ ولا يدري بما كان من الكلام ، فلما جاء إلى رسول الله ﷺ وجاء عيينة ماداً رجله بين يدي رسول الله ﷺ وعلم ما يريدون فقال :

(١) السيرة النبوية لابن هشام / ٢٣ / ٢٢٣

يا عين الهجرس^(١) اقبض رجليك ! أتمد رجليك بين يدي رسول الله ﷺ ؟ ومعه
الرمح - والله لولا رسول الله ﷺ لأنفذت خصيتيك بالرمح ! ثم أقبل على رسول الله
ﷺ فقال : يا رسول الله ، إن كان أمراً من السماء فامض له ، وإن كان غير ذلك فوالله
لا نعطيهم إلا السيف ... فقام عيينة وهو يقول :

أما والله للتي تركتم خير لكم من الخطة التي أخذتم ، وما لكم بالقوم من طاقة .

فقال عباد بن بشر : يا عيينة ، أبالسيف تخوفنا ؟ ستعلم أينما أجزع ...

فقال النبي ﷺ : « ارجعوا ، بيننا السيف » ! رافعاً صوته .

فرجع عيينة والحارث وهما يقولان : والله ما أرى أن ندرك منهم شيئاً ، ولقد انهجت
للقوم بصائرهم ، والله ما حضرت إلا كرهاً لقوم غلبوني ، وما مقامنا بشيء ، مع أن قريشاً
إن علمت بما عرضنا على محمد عرفت أننا خذلناها ولم ننصرها .

قال عيينة : هو والله ذلك :

قال الحارث : أما إنا لم نصب بتعرضنا لنصر قريش على محمد ، والله لئن ظهرت
قريش على محمد ليكون الأمر فيها دون سائر العرب ، مع أنني أرى أمر محمد أمراً
ظاهراً ، والله لقد كان أحبار يهود خير ، وإنهم يحدثون أنهم يجدون في كتبهم أنه يبعث
نبي من الحرم على صفته .

قال عيينة : إنا والله ما جئنا ننصر قريشاً ، ولو استنصرنا قريشاً ما نصرتنا ، ولا
خرجت معنا من حرمها ، ولكنني كنت أطمع أن نأخذ تمر المدينة فيكون لنا به ذكر ، مع ما
لنا فيه من منفعة الغنيمة ، مع أننا ننصر حلفاءنا من اليهود ، فهم جلبونا إلى هاهنا ، قال
الحارث : قد والله أبت الأوس والخزرج إلا السيف والله لنقاتلن عن هذا السعف ، مابقي
منها رجل مقيم ، وقد أجذب الجناب ، وهلك الخف والكراع .

قال عيينة : لا شيء .

فلما أتيا منزلهما جاءتهما غطفان فقالوا : ما وراءكم ؟ قالوا : لم يتم الأمر ؛ رأينا قوماً
على بصيرة وبذل أنفسهم دون صاحبهم ، وقد هلكنا وهلكت قريش ، وقريش تنصرف
ولا تكلم محمداً ! وإنما يقع حر محمد بيني قريظة ، وإذا ولينا جثم عليهم فحصرهم جمعنا
حتى يعطوا ما بأيديهم . قال الحارث : بعداً وسحقاً ! محمد أحب إلينا من اليهود^(٢) .

(١) عين الهجرس : ولدا الثعلب ، والهجرس أيضا : القرد . (٢) المغازي للواقدي ٢ / ٤٧٧ وما بعدها .

وسنقف بعض الوقفات أمام هذا الابتلاء الذى نزل بالمؤمنين وزلزلهم زلزالاً شديداً .

١ - لأول مرة يحضر سلمان الفارسى رضى الله عنه معركة مع المسلمين ، وسلمان طراز خاص وطاقات جديدة أضيفت إلى الطاقات الإسلامية ، وخبرات علمية ، فهو ابن دهقان فارس ، وهو الذى عاش فى بلاط الحضارة الفارسية ، وهو الذى تنقل فى أقصى المعمور يبحث عن النور ، وكان أن أضاف أول خبراته فى حفر الخندق من الناحية النظرية ، وساهم فى التنفيذ العملى ، وكان له دور بارز وواضح فى الحفر نفسه ، حتى ليتسابق عليه الأنصار والمهاجرون يعتبرونه منهم ، لما أبرز من قوة عضلية ، وخبرة عملية فى الحفر ، فيجسم الأمر رسول الله ﷺ بقوله : « سلمان منا أهل البيت » .

ولا ننفى الأثر النفسى الذى عاش فيه المسلمون بعد أحد ، ولا يزالون يعيشون فى أجوائه . ومن أجل هذا كانوا مهيين لأية فكرة تدعو إلى الإقامة فى المدينة . بعدما ذاقوا مرارة الخروج منها فى أحد ، ومرارة الخروج على رأى رسول الله ﷺ ، فكان الدرس العملى أبلغ بكثير من التحذير النظرى ، ورغم متاعب حفر الخندق ومشاقها ، فكانوا على استعداد للاستجابة إلى هذا الأمر ، وخاصة أنه عليه الصلاة والسلام حدد المواقع ووزع العمل واستعدت المدينة لأمر ماسبق لها فى حياتها مثيل له .

٢ - وقد بذلوا جهوداً فائقة ولا شك فى حفر الخندق ، وبرزت النفسيات واضحة جليلة خلال ذلك وارتبط هذا الأمر ارتباطاً وثيقاً بالإيمان .

ولكن القائد الذى يحرص على نجاح خطته هو القائد الفذ الذى يعيش فرداً من أمته ، ويتعب ويكد معها ولا يستعلى عليها ، وسيد القادة فى الأرض عليه الصلاة والسلام ، لا يرضى وأحد من أمته فى النار .

إن مانراه اليوم من القيادات يمثل هذه المناسبات هو أن تتشرف بوضع حجر الأساس لأى مشروع ، ثم يبقى الجهد والكد والمشقة على الجمهرة الكادحة من الأمة ، ومع ذلك ترضى الأمة هذا الواقع . إن المسلمين فى الخندق هم فى غنى عن جهد رسول الله ﷺ وتعبه ، وإذا كان المقياس والميزان هو الحب ، فلم تعرف البشرية حباً مثل حب رسول الله ﷺ . والمسلمون الذين يقدمون دماءهم رخيصة فدى لقائدهم ورسولهم محمد عليه الصلاة والسلام ليسوا بعاجزين أن يقدموا جهدهم وتعبهم ، ويوفروا خدمة نبيهم محمد عليه الصلاة والسلام ، بل هم على استعداد أن يفنوا عن آخرهم ولايمس محمداً عليه الصلاة والسلام شوكة تؤذيه فى رجله ، وقد فعلوا ذلك وما بخلوا به .

ولكن هل رضى رسول الله ﷺ بهذا الواقع دون أن يشارك صحبه وجيشه تعب وجهده ؟؟؟ أبداً ، لقد حمل بالمثل ، وغطى الغبار جلدة بطنه وحفر بالقدم ، ونقل الصخر ، وكان الملجأ لصحبه عند العجز ، وبهذه الروح النبوية ، وبهذه التربية العملية ، استطاع عليه الصلاة والسلام أن يحفر الخندق فى هذه المدة الوجيزة الوجيزة ، وينتهى منه قبل وصول العدو .

وبرزت النفوس عارية كذلك فى هذه التجربة وقد تجلت هذه الصورة أوضح مايكون فى سورة النور ، بأجلى بيان حيث يقول عز وجل :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ ، وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلِيَحْذَرِ الَّذِينَ يخَالَفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تَصِيَهُمْ فِتْنَةً أَوْ يُصِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ (١) .

يقول الإمام السيوطى : (أخرج ابن إسحاق ، وابن المنذر ، والبيهقى فى الدلائل ، عن عروة ومحمد بن كعب القرظى ، قالا : لما أقبلت قريش عام الأحزاب ، نزلوا بجمع الأسياال من بئر رومة بالمدينة ، قائدها أبو سفيان ، وأقبلت غطفان حتى نزلوا بتغميم إلى جانب أحد ، وجاء رسول الله ﷺ الخبر وضرب الخندق حول المدينة ، وعمل فيه ، وعمل المسلمون فيه ، وأبطأ رجال من المنافقين . وجعلوا يورون بالضعيف من العمل ، فيتسللون إلى أهلهم بغير علم من رسول الله ﷺ ولا إذن ، وجعل الرجل من المسلمين إذا نابتة النابتة من الحاجة التى لا بد منها يذكر ذلك لرسول الله ﷺ ، ويستأذنه فى اللحق حاجته ، فيأذن له ، فإذا قضى حاجته رجع ، فأنزل الله فى أولئك المؤمنين : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ . (٢)

لقد ارتبط الإيمان هنا بالإذن ، فالذين يستأذنون هم الذين يؤمنون بالله ورسوله

وجاءت حصراً في بداية الآية : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ ﴾ .

فعادل الإيمان بالله ورسوله طاعة رسول الله ﷺ واستئذانه .

وهو عليه الصلاة والسلام يأذن لمن يشاء منهم .

أما الذين يخالفون ، ويتسللون لوأذاً ، فليحذروا أن تصيبهم فتنة فينتكسوا مع المنافقين ، أو يصيبهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة لمعصيتهم لله ورسوله .

(أخرج عبد الرزاق في المصنف عن يحيى بن أبي كثير قال : نهى رسول الله ﷺ أصحابه أن يقاتلوا ناحيته من خيبر ، فانصرف الرجال عنهم وبقي رجل فقاتلهم فرموه ، فقتلوه ، فنجى به إلى النبي ﷺ فقال : « أبعد مانهينا عن القتال ؟ » فقالوا : نعم . فتركه فلم يصل عليه) (١) .

(وأخرج عبد الرزاق ، عن مجاهد قال : أشد حديث سمعناه عن النبي ﷺ قوله في سعد بن معاذ في أمر القبر ، ولما كانت غزوة تبوك قال : « لا يخرج معنا إلا رجل مقوم » فخرج رجل على بكر له صعب ، فصرعه فمات فقال الناس : الشهيد الشهيد ، فأمر النبي ﷺ بلالاً أن ينادى في الناس « لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يدخل الجنة عاص » (٢) .

(وأخرج عبد الرزاق عن زيد بن أسلم أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه ذات يوم وهو مستقبل العدو : لا يقاتل أحد منكم ، فعمد رجل منهم ورمى العدو وقاتلهم ، فقتلوه ، فقيل للنبي ﷺ : استشهد فلان . فقال : « أبعد مانهيت عن القتال ؟ » قالوا : نعم . قال : « لا يدخل الجنة عاص » (٣) .

(وأخرج أبو الشيخ ، عن الضحاك في قوله : ﴿ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ . قال : كان لا يستأذنه إذا غزا إلا المنافقون ، فكان لا يحل لأحد أن يستأذن رسول الله ﷺ أو يتخلف بعده إذا غزا ، ولا تنطلق سرية إلا بإذنه ، ولم يجعل الله للنبي ﷺ أن يأذن لأحد حتى نزلت هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ ﴾ يقول : أمر طاعة ﴿ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ ﴾ فجعل الإذن إليه ، يأذن لمن يشاء ، فكان إذا جمع رسول الله ﷺ الناس لأمر يأمرهم وينهاهم صبر المؤمنون

فى مجالسهم ، وأحبوا ما أحدث لهم رسول الله ﷺ بما يوحى إليه ، وبما أحبوا وكرهوا فإذا كان شىء مما يكره المنافقون خرجوا يتسللون يلوذ الرجل بالرجل يستتر لكى لا يراه النبى ﷺ . فقال الله تعالى : إن الله يبصر الذين يتسللون منكم لو اذاً . . . (١) .

وحتى يتجسد معنى هذه الآيات واقعياً اليوم ، ونذكر مدى الالتزام بالمنهج القرآنى والنبوى بالتربية ، وأثر الالتزام بهذا المنهج ، وأثر العدول عنه ، نجدنا مساقين لاستعراض تجربة جهادية أخفقت فى عصرنا الحاضر . وبهذا الاستعراض تتجلى معانى هذه الآيات أكثر فأكثر والتي أدى تنكبها إلى الفتنة والعذاب الأليم .

أ - ابتدأت هذه التجربة بحماس الشباب واندفاعه ضد طاغوت كافر لاشك فى كفره وحره لدين الله ، وكان هذا الشباب يملك العاطفة الصادقة ، والاستعداد للتضحية ، لكنه لا يملك العلم الشرعى الكافى يحدد من خلاله الحلال والحرام ، وكانت هذه المخالفة الأولى للمنهج ، فالذى يتصدى للقيادة الإسلامية ويتصدر لها لابد أن يكون عالماً مجتهداً كما نص الفقهاء على ذلك فى أول شرط من شروط الأمير أو الخليفة ، ويمكن أن يشفع له هذا الجانب إن كان عليمًا بالحرب بأن يؤول إلى عالم مجتهد .

ب - وكانت المخالفة الثانية للمنهج أن اجتمعوا على قيادة لا على قائد ، وعلى إمارة لا على أمير ، وكانت هذه القيادة ملتزمة فى الظاهر مفككة فى الباطن ، وكانت موزعة الأهواء مشتتة القناعات ، وهذه هى المخالفة الثانية للمنهج ، فالفهم الإسلامى للقيادة أن تناط بأمر يكون له السمع والطاعة ، لا أن يكون الأمير واحداً من عشرة ، يعادل صوته صوتهم ، وتكون الأغلبية والأكثرية هى الميزان لا طاعة الأمير التى قال فيها رسول الله ﷺ :

« من أطاعنى فقد أطاع الله ، ومن عصانى فقد عصى الله ، ومن يطع الأمير فقد أطاعنى ومن يعصى الأمير فقد عصانى » (٢) .

وقد أدت هذه المخالفة إلى تعطيل كل قرار يمكن أن يدفع مواجهة هذا الطاغوت إلى الخط الشرعى المطلوب ، والمحضن الجهادى الأصيل .

ج - وكانت هذه القيادة بعيدة عن ساحة المعركة ، توجه أوامرها من خارج موقع المعركة ، فهى قيادة عاجزة نظرياً عن التخطيط المحكم والدقيق للمواجهة ، وهى عاجزة عملياً عن التنفيذ الذى تريد طاماً .

(١) رواه السنة ٦ - برهان وأبو داود .

(٢) الدر المنثور ٦ / ٢٣٣ .

برأيها ، لكنها مضطرة لإعلان الطاعة ؛ لتصل إلى حاجاتها من المال والعتاد والسلاح ، وهذه هي المخالفة الثالثة للمنهج ، بتنوع القيادات واختلاف التوجه ؛ لأن الإسلام لا يقر إلا أميراً واحداً به عن إمارة ، به عن إمارتين متنازعتين كما يقول عز وجل :

﴿ وَلَا تَنَازَعُوا فِيهِ فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١) .

د - وكان إعلان الحرب والمواجهة ضد الطاغوت ، لم تعد له العدة الكافية نتي تكافئ هذا الإعلان ، وسارت الحرب على مستوى العمليات ضد مواقعه وأزلامه ؛ من دون أن تملك أرضاً محررة تسيطر عليها ، واستطاع الطاغوت أن يجhez كثيراً من العمليات ، ويقتل كثيراً من المجاهدين المرابطين في مواقعهم ويكشف كثيراً من الحيوط التي تدل على قواعدهم ، ويتذرع بذلك ليفتك بالآمنين ولكل من يساعدهم معنوياً أو مادياً ، فيقطع عنهم المعونة والمدد ، وكانت هذه المخالفة الرابعة للمنهج الإسلامي التي في المواجهة والتي تقوم على الإعداد المكافئ لها :

﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُتَفَقَّهُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴾ (٢) .

هـ - وأصبح القتل بالظنة ، وكانت هذه المخالفة الخامسة للمنهج ، وذلك يدل أن تتوجه العمليات إلى قتل قيادات الطاغوت التي تتولى كبر هذا الكفر ، والتي لا يتطرق الشك إلى أحد بكفرها ومحادتها لله ورسوله ، واستهان المجاهدون بذلك - على اجتهد خاطئ منهم - وانحرف المسار كله عن الهدف الرئيسي ، وأصبحت كلمة التوحيد لا تكفي لتعصم الدم والمال : « فَإِنْ قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى » (٣) .

وغاب عنهم ذلك الأمر القاطع الحاسم الجازم الذي ينهي عن قتل المؤمنين حسب الظاهر ، والله أعلم بالسرائر ، حتى وصل الأمر إلى قتل بعض العلماء أو التخطيط لقتلهم ؛ لأنهم يجارون السلطان الطاغى أو يسكنون عليه ، عدا عن الأفراد العادين الذين يتفدون أوامر الحاكم لكسب قوتهم .

و - ولم يعد الأمر خالصاً لله ، فقد خالطته نوازع النفس ، والأثرة وحب الذات والشهرة ، وهذا يحول دون النصر ، وكانت هذه المخالفة السادسة للمنهج :

(١) الأنفال / ٤٦ . (٢) الأعراف / ٦٠ . (٣) معن عليه .

﴿ حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتم من بعد ما أراكم ماتحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين ﴾ (١).

مما حدا ببعض الخارجين على القيادة - خارج ساحة المعركة - أن يبلغ معلومات خاطئة ، وتعليمات كاذبة ، ويقنع المجاهدين في ساحة المعركة بالمواجهة السافرة المباشرة مع العدو ، واستبيح الكذب الصراح الحرام باسم مصلحة الدعوة ومصلحة الإسلام .

ز - وفقد عنصر السمع والطاعة للقيادة - على الخلل الذي فيها - فوقعت المواجهة السافرة المباشرة مع العدو . الذي استغل هذا الإعلان ليسفر عن وجهه الحاقد الكالح المجرم . فيذبح الآمنين ، ويقتل الرجال والنساء والأطفال ، ويدك المدينة المسلمة بالطائرات وقاذفات الصواريخ ويثد الناس أحياء أو بجراحاتهم قبل وفاتهم . ويتحقق فيه قول الله عز وجل :

﴿ ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام . وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد . وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبس المهاد ﴾ (٢).

بينما انطلق المجاهدون يدفعون عن أنفسهم ، ويذلون أرواحهم في سبيل الله ، يتمثل بهم قول الله عز وجل :

﴿ ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد ﴾ (٣).

لكن هذا لم يعف قيادة هؤلاء المجاهدين من المخالفة والمعصية ، وماترتب على ذلك من نتائج حالت دون التمكين في الأرض ، وكانت هذه هي المخالفة السابعة للمنهج ، إذ لم تأتهم أوامر بالإذن بالمواجهة من القيادة التي بايعوها على السمع والطاعة ، بينما استجابوا الأخ خارج عن هذه القيادة .

ح - وأقدمت قيادة الحركة على التوقيع على حلف مع خصومها الفكريين من قبل لمحاربة هذا الطاغوت ، ودفعهم إلى الوقوف معها ضده ، وإن كان بيان هذا التوقيع يحمل الإقرار بدين الدولة الإسلام ، وبالشرعية الإسلامية المصدر الرئيسي للتشريع ، لكنه يعيد القبول بذلك ؛ لا لأنه منزل من عند الله ، بل لأنه تراث هذه الأمة الأصيل ، وكانت هذه المخالفة الثامنة للمنهج .

(٣) القرعة / ٢٠٧ .

(٢) البقرة / ٢٠٤ - ٢٠٦ .

(١) آل عمران / ١٥٢ .

ومع ضعف هذا الإعلان ، فقد سار هذا التحالف في كل بياناته فيما بعد بعيداً عن المنطلق الإسلامي ، وأصبح المنطلق الوطني والقومي هو الذي يحكم هذه البيانات جميعاً ، والتحركات جميعاً ، وبذلك اختلفت الرؤية المعلنة من رؤية إسلامية إلى رؤية وطنية ، وهذا انحراف خطير جداً يصل إلى القتال تحت راية عمية جاهلية .

« من قتل تحت راية عمية ، ينصر العصبية ، ويغضب للعصبية فقتلته جاهلية » (١) .

ط - وساد واقع هذه الحركة - دون إعلان - سيطرة النوازع الإقليمية بين بلد وبلد ، وغدت التجمعات والتحزبات فيها تنحويها العصبية لمدينة أو جزء من المدينة ، وتوزعت المحسوبيات فيها حسب مواقع بعض هذه القيادات ؛ لتزعزع الثقة الكاملة بين قواعد هذه الجماعة وقياداتها ، ويفقد العدل الذي قامت الجماعة لتحقيقه في الأرض داخل صفها نفسه ، وكانت هذه المخالفة التاسعة للمنهج .

« إنما أهلك الذين قبلكم كانوا إذا سرق فيهم الضعيف قطعوه ، وإذا سرق فيهم الشريف تركوه » (٢) .

ي - وبلغ التمزق والتناحر في داخل صف هذه الحركة أن وصلت لتستعين بحلفائها على أبنائها ، وتطرح أمامهم أسرارها ، ويتسابق بعض قياداتها في الهجوم على بعضهم لكسب موالة الحلفاء لفريق على فريق ، حتى ليسجن بعض أبنائها ، ويطرد البعض الآخر ، يسعى بعض قياداتها لدى السلطة الخليفة وبأمر وتوجيه منها ، حتى انتهى الأمر بها بعد ذلك إلى الانقسام والتشردم ، وتعجز عن إصلاح صفها بطرد المفسدين منها ، وكانت هذه المخالفة العاشرة للمنهج الذي يقول الله تعالى فيه :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمُ وَالْكَفَّارُ أَوْلِيَاءُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُتُمَ مُّؤْمِنِينَ . وَإِذَا نَادَيْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ (٣) .

هذه المخالفات العشر الضخمة ، وغيرها ، قد حاولت دون التمكين والنصر لهذه الحركة والتي كانت محط آمال المسلمين في الأرض . ومع ذلك لابد من الإشارة إلى الملاحظات التالية :

أ - ليس هذا العرض تقييماً شاملاً لهذه الحركة الجهادية ، إنما هو حديث محصور

(١) رواه مسلم والنسائي . (٢) متفق عليه . (٣) المائدة / ٥٧ ، ٥٨ .

بالمخالفات التي وقعت خارجة عن المنهج الإسلامي ، ومخالفة واحدة منها في الإسلام تحول دون تحقيق النصر على العدو ، فكيف إذا وجدت جميعها داخل هذا الصف المجاهد ؟

أما التقييم الشامل لإيجابيات هذه الحركة وسلبياتها ، لتكون درساً بين يدي العاملين والمجاهدين في سبيل الله ، فمكانه غير هذا المكان ، وهذه أمانه في عتق أبناء هذه الحركة ، ليستفيد العاملون المخلصون في الأرض الإسلامية منها ، ومن خبراتها وطاقاتها ، ويتجنبوا أخطاءها وزلاتها .

ب - إن وجود هذه المخالفات لايعنى أنها سمة عامة لدى جميع أفرادها وقياداتها ، بل يوجد فيها نماذج عالية من الفقهاء والعلماء والمخلصين ، وفيها قطاع ضخم من الجنود العاملين المجاهدين الذين قدموا حياتهم ويقدمونها رخيصة في سبيل الله .

ج - إن الحرب الشرسة من أعداء الإسلام في الأرض ، والتي تحول دون إمكانية التربية والتوجيه الكافيين ، وتلاحق العاملين للإسلام في وطنهم ورزقهم ، وتود أن تفتنهم عن دينهم ، وتلاحقهم في كل صقع للقضاء عليهم - هذه الحرب لها دور كبير في الحيلولة دون تحقيق أهداف الجماعة المسلمة .

د - إن وجود الخطأ أو الانحراف في التجربة لايلغى التجربة كاملة ، وقد حفل التاريخ الإسلامي بتجارب كثيرة قامت للهدف نفسه - تمكين الإسلام في الأرض - وأخفقت هذه التجارب ، وبقيت رصيذاً للأمة المسلمة تدرسها بعناية ، فتفخر بشهادتها وطاقاتها العالية ، والنماذج التطبيقية للإسلام فيها ، وتتجنب عثراتها ، وتبرأ من انحرافاتنا التي تمثل أشخاصها الذين زالوا عن المنهج ، ولاتنال المنهج نفسه .

ونعود بعد هذا الاستطراد إلى ابتلاء المؤمنين في الخندق :

٣ - هذا الجهد الذي بذله المسلمون في الخندق لم يكونوا يألفونه من قبل ، ورافق ذلك جوع شديد ، فالمسلمون يربطون على بطونهم الحجارة من الجوع ، وهم العصاة المؤمنة في الأرض ، أترك سدى نهبة للجهد والحصار والجوع ؟

﴿ مايفعل الله بعدابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكراً عليماً ﴾ (١) .

فكانت تلك المعجزات الربانية في إطعامهم وإسقائهم من زاد لايكفي إلا القليل ، ليزداد الذين آمنوا إيماناً ، وثقة بربهم عز وجل ، وتبرز من خلال تلك الأحداث نفسية

المرأة المسلمة التي تعيش في قلب المعركة ، فهذا جابر الشاب الذي سمعنا قصة زواجه بالمرأة الثيب الجامعة لترعى أخواته الست ، تحرص على أن ينالها شرف استضافة رسول الله ﷺ ، وعندما يبلغها الخبر بهذا الجمع الهائل القادم عليها .

قالت لجابر : هل سألك ؟ . قال : نعم .

وانتهى الأمر بهذا السؤال أمام جيش من الضيوف على عناق وقليل من خبز الشعير .

وفي رواية : فقلت : والله إنها الفضيحة ! فأتيت المرأة فأخبرتها . فقالت : أنت دعوتهم أو هو دعاهم ؟ فقلت : بل هو دعاهم : قالت : دعهم هو أعلم .

ويقول ابن حجر رحمه الله وهو يعدد هذه الروايات :

وفي هذا السياق اختصار وبيانه في رواية يونس ، قال : فلقيت من الحياء ما لا يعلمه إلا الله عز وجل ، وقلت : جاء الخلق على صاع من شعير وعناق ، فدخلت على امرأتى أقول : افتضحت ، جاءك رسول الله ﷺ بالخندق أجمعين ، فقالت : هل كان سألك كم طعامك ؟ فقلت : نعم ، فقالت : الله ورسوله أعلم ، ونحن قد أخبرناه بما عندنا ، فكشفت عني غماً شديداً . وفي الرواية التي تلى هذه : فجئت امرأتى فقالت : بك وبك ، قلت : قد فعلت الذي قلت . وكان قد ذكر في أولها أنها قالت له : لا تفضحنى برسول الله وبمن معه فجئت وساررتي . ويجمع بينهما بأنها أوصته أولاً بأن يعلمه بالصورة ، فلما قال لها إنه جاء بالجميع ظنت أنه لم يعلمه فخاصمته ، فلما أعلمها أنه أعلمه سكن ما عندها لعلها بإمكان خرق العادة ، ودل ذلك على وفور عقلها وكمال فضلها . وقد وقع لها مع جابر في قصة التمر : أن جابراً أو صاها لما زارهم رسول الله ﷺ أن لا تكلمه ، فلما أراد رسول الله ﷺ الانصراف نادته يارسول الله ، صل على وعلى زوجي ، فقال : « صلى الله عليك وعلى زوجك » ، فعاتبها جابر ، فقالت له : أكنت تظن أن الله يورد رسوله بيتي ثم يخرج ولا أسأله الدعاء ! . أخرجه أحمد بإسناد حسن في حديث طويل ، ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر في نحو هذه القصة أنها قالت لجابر : فارجع فبين له ، فأتيته فقلت : يارسول الله ، إنما هي عناق وصاع من شعير قال : فارجع فلا تحركن شيئاً من التنور ولا القدر حتى آتيها واستعر صحافاً . . (١) .

ورسول الله ﷺ هو الذي يطعم الناس ويخدمهم بيديه ، إنها بركته عليه الصلاة والسلام ، وبصافه الشريف هو الذي كان السبب في هذا النماء والبركة .

(١) فتح الباري في شرح صحيح البخاري / ٦ / ٣٩٨ .

إننا حين نتحدث عن المائدة التي أنزلها الله تعالى من السماء ، استجابة لدعوة عيسى عليه الصلاة والسلام . وأكل منها الخواريون ، وعلى صدق نبيهم - لندهشنا هذه المعجزة ، . أو ليست هذه مائدة من السماء لحوالى ألف من الخواريين ، استضافهم ربهم عز وجل بيد نبيه ﷺ ؟ !!

لقد بقى الطعام كما هو (وهم ألف ، فأقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا ، وإن برمتنا لتغط كما هي ، وإن عجبتنا ليخبز) .

وفى رواية تمر عمرة بنت ربيعة رضى الله عنها (. . حتى صدر أهل الخندق عنه ، وإنه ليسقط من أطراف الثوب) .

٤ - كان لابد لهذا الطعام حتى يتمكن المسلمون من جهاد عدوهم ويقوون عليه ، فعظمة المعجزات فى الإسلام أنها لم تأت لترفع المسئولية والجهد البشرى عن المسلمين ، ويعيشوا بالدعاء فقط .

إن الله تعالى الذى أطعم الألف من أهل الخندق ، كان بالإمكان أن يطعمهم بمائدة تنزل من السماء ، وأن ينصرهم بالملائكة التى تقاثل عنهم من السماء وهم ينظرون ، لكن لو تم هذا فكيف يستقيم أمر هذا الدين بعد ذلك ؟

إن الله تعالى شاءت إرادته أن يختبر صبر المسلمين على الجوع ، وصبرهم على البرد ، وصبرهم على الخوف ، وصبرهم على الجهاد ، ليكونوا أسوة لمن بعدهم فى كل شئ ، وصبرهم على الفاقة ، وإثثار حبيبهم على أنفسهم بإطعامه وإكرامه ، وصبرهم على المشقة والتعب والجهد فى الحفر ، حتى تعلم الأجيال بعد ذلك أن المسئولية البشرية فأنعم . لم يُعَفَ منها سيد خلق الله عليه الصلاة والسلام وصفوة الخلق معه ، والدعاء وحده لا يكفى ما لم يرافقه بذل الجهد ، وتحمل الابتلاء ، والإعداد للمواجهة ، والتخطيط لتفتيت كيان العدو ، فقد وزع عليه الصلاة والسلام خيالاته ، وأعاد قسماً منها إلى المدينة ، على رأسها سلمة بن أسلم رضى الله عنه ، بعد غدر بنى قريظة لاقبله ، يمضون ليلهم بالتكبير حتى الصباح ، حتى لا تنطمع قريظة بالهجوم على المدينة ، ولم يكتف سلمة رضى الله عنه بصدد الهجوم المباغت القرظى ، بل مضى يطاردهم داخل حصونهم ، حتى هو موافق فى بثر لهم وهروها ^(١) عليهم فلم يقدروا يطلعون من حصونهم وخافوا خوفاً شديداً .

(١) هروها عليهم : أسقطوها عليهم .

وكانت حراسة الخندق شغل رسول الله ﷺ الشاغل ، يطلب من عباد بن بشر رضى الله عنه أن يدع قيمته ويمضى لحراسة الخندق فى جميع الاتجاهات .

لم تكن المحاولات قليلة ، فلم تكن تمر ليلة إلا وهجوم مباغت يأتى على الخندق من طرف من أطرافه ، وبالنبل والحجارة يصد المشركون ، وتتوزع المسئوليات بين الأحزاب ، قريش و غطفان و قريظة ، فى محاولات مستميتة لاقتحام الخندق ، وتطويق المسلمين ، غير أن الوعي والاستعداد فاق تصورات العدو ، بمواجهة مباشرة أو غير مباشرة .

ويكفى أن نعلم أن الهجوم الشديد الأول انتهى وكانت صلاة العصر تفوت المسلمين .

أما الهجوم الشامل فقد استمر طيلة النهار وهو يأمن الليل ، والمسلمون يقاتلون ويواجهون ويصدون ، حتى ليصلى عليه الصلاة والسلام بالمسلمين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بعد صد ذلك الهجوم الشرس ، ويغادر عليه الصلاة والسلام قبته ثلاث مرات ، وقد لبس سلاحه وركب فرسه عندما سمع صوت الحطمة ، والاشتباك بين المسلمين وأعدائهم .

والدعاء لا ينقطع . والمواجهة لا تنقطع .

﴿ هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلازلاً شديداً ﴾ .

٥ - وكانت محاولة رسول الله ﷺ فى فك الحصار عن المسلمين ، والاتصال السرى بقيادات غطفان ومراوضتهم على ثلث ثمار المدينة .

لقد أشفق عليه الصلاة والسلام على جنده ، الذين لم يدخروا جهداً ولا روحاً ولا مالاً وقدموه فى سبيل الله ، والبرد والخوف والجوع يعصف بهم ، فكانت هذه الصفات ، تذليلاً لفك الحصار .

والقضية تعنى أول ماتعنى الأنصار فهم جمهرة المقاتلين ، وذرايعهم ونسائهم محاصرون فى الآطان ، فلا بد من أن يؤدى الفكر البشرى دوره فى محاولة تفتيت هذه الحرب الضروس ، وتفريق كلمة المشركين فيها ، لكنه عليه الصلاة والسلام لم يجاوز المفاوضة حتى يضع بين يدى سيدى الأنصار الأمر فيحكمان فيه . لم يحملهم عليه الصلاة والسلام مسئولية تهيتة هذا الموضوع ، فقد قام به وحده وقدمه بين يديهم جاهزاً ، حتى لا يكونوا فى حرج من السعى له .

وكان جواب السعدين :

(يا رسول الله أمر تحبه فنصنعه ؟ أم شيء أمرك الله به لا بد من العمل به ؟ أم شيء تصنعه لنا ؟) .

إنها قمة الأدب مع رسول الله ﷺ : فإن كان أمراً من الله فلا مجال فيه للرأى .

لكن الجديد فى الأمر : يا رسول الله أمر تحبه فنصنعه .

فيكفى أن يكون لرسول الله ﷺ هوى فيه أو حب ، فهم جاهزون كذلك للتنفيذ ، ولو لم يكن هناك وحى ، ولو أدى الأمر إلى أن يعطى ثلث ثمارهم لعدوهم . أو كل ثمرهم ، أو كل أموالهم .

فقد محضوه الحب ، ومحضوه الولاء ، وفدوه بالولد والأهل والنفس ، فيكفى أن يحب ذلك ويهواه حتى ينفذوه .

وأما إن كان لمصلحتهم هم ، فعندها يكون لهم كلام مناسب .

يقول عليه الصلاة والسلام « بل شيء أصنعه لكم ، والله ما أصنع ذلك إلا لأننى رأيت العرب قد رموكم عن قوس واحدة ، وكالبوكم من كل جانب ، فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم إلى أمرها » .

فإذا كان البلاء قد بلغ ذروته فلا بد من هذه المحاولات ، لتخفيف حدته وشدته ، لكن هل نقد صبر المؤمنين ؟ وهل نزل بهم الوهن والعجز حتى يساوموا على أموالهم لإنقاذ أنفسهم من الحصار ؟

أبداً لقد كان الموقف عنيفاً وشديداً :

يا رسول الله إن كانوا ليأكلون العلهز فى الجاهلية من الجهد ، ما طمعوا بهذا منا قط ، أن يأخذوا ثمرة إلا بشرى أو قرى . فحين أتانا الله تعالى بك ، وأكرمنا بك ، وهدانا بك ، نعطى الدنيا ! لا نعطيهم أبداً إلا السيف ! فقال رسول الله ﷺ : « شقُّ الكتاب » فقل سعد فيه ، ثم شقّه وقال : بيننا السيف .

وحاول عيينة بن حصن أن يراوغ ويهدد ، فجاءه الجواب المناسب :

يا عيينة ، أبالسيف تخوفنا ، ستعلم أننا أجزع : . . أما والله لولا مكان رسول الله ما وصلتم إلى قومكم ، فقال النبى ﷺ : « ارجعوا بيننا السيف » رافعاً صوته .

لقد امتحن الله المؤمنين بالجوع فصبروا ، وبالخوف فثبتوا ، وبالجهد فحفروا وعملوا ،
وبالقتال فقاتلوا واستبسلوا ، وبالبرد فصبروا ، حتى أذن له بعد ذلك بتفريج الكرب ،
واستجابة الدعاء ونصر الله .

الجلولة الثانية مع المنافقين

أ - الداعين إلى الفرار :

﴿ وإذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا .
وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبى يقولون
إن بيوتنا عورة وما هى بعورة إن يريدون إلا فرارا . ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم
سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيرا . ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون
الأدبار ، وكان عهد الله مسئولا . قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا
لا تمتنعون إلا قليلا . قل من ذا الذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم
رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً . قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين
لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلا قليلا . أشحذ عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم
ينظرون إليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم
بالسنة حداد أشحذ على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله
يسيراً . يحسبون الأحزاب لم يذهبوا وإن يأت الأحزاب يدودوا لو أنهم بادون فى
الأعراب يسألون عن أنبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا إلا قليلا ﴾ (١) .

لقد أخذ الحديث عن المنافقين قرابة نصف الآيات التى نزلت فى الأحزاب ، مع أن
كتب السيرة لاتشير إلا إلى أفراد فى هذا الجيش برز منهم النفاق ، ولكن المنهج القرآنى
فى التربية من خلال أحداث السيرة يطارد هؤلاء المنافقين ، ويحصرهم حتى ينهيمهم عن
آخرهم .

﴿ وإذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله
إلا غرورا ﴾ .

(ع ابن زيد قال : قال رجل يوم الأحزاب لرجل من صحابة النبى ﷺ :

(١) الأحزاب / ١٢ - ٢٠ .

يا فلان ، أرأيت إذ يقول رسول الله ﷺ إذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، وإذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، والذي نفسى بيده لنتفنن كنوزهما فى سبيل الله ، فأين هذا من هذا ، وأحدنا لا يستطيع أن يخرج يبول من الخوف ، ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا^(١) .

وفى رواية ثانية : أن المتكلم أكثر من واحد ، فعن قتادة فى قوله ﴿ وإذ يقول المنافقون... ﴾ قال :

(قال ذلك أناس من المنافقين ، قد كان محمد يعدنا فتح فارس والروم وقد حصرنا هاهنا حتى ما يستطيع أحدنا أن يبرز لحاجته ، ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا^(٢)) .

— وأما هذا الوعد فمتى تم وكيف ؟ فهو ما نراه فى رواية الطبرى عن عمرو بن عوف قال :

(خط رسول الله ﷺ الخندق عام ذكرت الأحزاب من أجم الشيخين^(٣) طرف بنى حارثة حتى بلغ المذاد ، ثم جعل أربعين ذراعاً بين كل عشرة ، فاختلف المهاجرون والأنصار فى سلمان الفارسى وكان رجلاً قوياً ، فقال الأنصار : سلمان منا ، وقال المهاجرون سلمان منا . فقال النبي ﷺ : « سلمان منا أهل البيت » . قال عمرو بن عوف : فكنت أنا وسلمان وحذيفة بن اليمان والنعمان بن مقرن المزنى وستة من الأنصار فى أربعين ذراعاً ، فحفرنا تحت ثلاثة دوابر حتى بلغنا الصربى أخرج الله من بطن الخندق صخرة بيضاء مروة . فكسرت حديدنا وشقت علينا . فقلنا : ياسلمان ، ارق إلى رسول الله ﷺ فأخبره خبر هذه الصخرة ، فإما أن نُعَدِلَ عنها فإن المعدل قريب ، وإما أن يأمرنا فيها بأمره فإننا لانحب أن نجاوز خطه ، فرقى سلمان حتى أتى رسول الله ﷺ وهو ضارب عليه قبة تركية فقال : يا رسول الله ، بأبينا أنت وأمنا ، خرجت صخرة بيضاء من بطن الخندق مروة فكسرت حديدنا وشقت علينا حتى مايجىء منها قليل ولا كثير ، فمرنا فيها بأمرك ، فإننا لنحاول أن نجاوز خطك .

فهبط رسول الله ﷺ مع سلمان فى الخندق ، ورقبنا نحن التسعة على شفة الخندق فأخذ رسول الله ﷺ المعول من سلمان فضرب الصخرة ضربة صدعها . وبرقت منها برقة أضاءت ما بين لابتها حتى لكأن مصباحاً فى جوف بيت مظلم . فكبر رسول الله ﷺ

(١) جامع البيان فى تفسير القرآن لابن جرير الطبرى / م / ١٠ / ٨٤ .

(٢) تفسير الطبرى / ١٠ / ٨٥ . (٣) الشيخين : موضع بين المدينة وجبل أحد .

تكبير فتح ، وكبر المسلمون ، ثم ضربها الرسول ﷺ الثانية ، فصدعها ، وبرقت منها برقة أضاءت ما بين لابتيها حتى لكان مصباحاً في جوف بيت مظلم ، فكبر رسول الله ﷺ تكبير فتح وكبر المسلمون ، ثم ضربها رسول الله ﷺ الثالثة فكسرها ، وبرقت منها برقة أضاءت ما بين لابتيها حتى لكان مصباحاً في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله ﷺ تكبير فتح ، ثم أخذ بيد سلمان فرقى . فقال سلمان : بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد رأيت شيئاً مارأيت قط ، فالتفت رسول الله ﷺ إلى القوم فقال : « هل رأيتم مايقول سلمان ؟ » . قالوا : نعم يارسول الله بأبينا أنت وأمنا ، قد رأييناك تضرب فيخرج برق كال موج فرأييناك تكبر فكبر ولا نرى شيئاً غير ذلك . قال :

« صدقتم ، ضربت ضربتي الأولى فبرق الذي رأيتم ، أضاء لي منه قصور الحيرة ومدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب فأخبرني جبرائيل عليه السلام أن أمتي ظاهرة عليها ، ثم ضربت ضربتي الثانية فبرق لي الذي رأيتم ، أضاء لي منه قصور الحمر من أرض الروم كأنها أنياب الكلاب ، وأخبرني جبرائيل عليه السلام أن أمتي ظاهرة عليها ، ثم ضربت ضربتي الثالثة وبرق منها الذي رأيتم ، أضاءت لي منها قصور صنعاء كأنها أنياب الكلاب ، وأخبرني جبرائيل عليه السلام أن أمتي ظاهرة عليها ، فأبشروا يبلغهم النصر ، وأبشروا يبلغهم النصر ، وأبشروا يبلغهم النصر ، فاستبشر المسلمون ، وقالوا : الحمد لله موعود صدق بأن وعدنا النصر بعد الحصر . فطبقت الأحزاب فقال المسلمون : ﴿ هذا ما وعدنا الله ورسوله ﴾ الآية ، وقال المنافقون : ألا تعجبون ، يُحدثكم ويمنيكم ويعدكم الباطل ، يخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم ، وأنتم تحفرون الخندق من الفرق ^(١) ولا تستطيعون أن تبرزوا وأنزل القرآن :

﴿ وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا ﴾ ^(٢) .

ورواية رابعة تحدد الشخص الذي قال هذا الكلام وهو معتب بن قشير :

(وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف ، وآتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم ، حتى ظن المؤمنون كل ظن ، ونجم النفاق من بعض المنافقين حتى قال معتب بن

(١) الفرق : الخوف .

(٢) جامع البیاد فی تفسیر القرآن للإمام ابن جریر الطبری / ١٠ / ٨٥ ، وفي فتح الباری / ٧ / ٣٩٧ . قوله : (وأحرجه البيهقي مطولاً من طريق كثير بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن حده وفي أوله : خط رسول الله . . .) .

قشير ، أخو بني عمرو بن عوف : كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر ، وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط) (١) .

لكننا نجد عند القرطبي رواية غريبة ترفع عدد هؤلاء المنافقين والمتكلمين في هذا الموضوع إلى السبعين :

(قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أى شك ونفاق ، ﴿ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ أى باطلاً من القول ، وذلك أن طعمة بن أبيرق ومعتب بن قشير ، وجماعة نحو سبعين رجلاً قالوا يوم الخندق : كيف يعدنا كنوز كسرى وقيصر ولا يستطيع أحدنا أن يتبرز ؟ وإنما قالوا ذلك لما فشا في أصحاب النبي ﷺ من قوله عند ضرب الصخرة على ماتقدم في حديث النسائي فأنزل الله تعالى هذه الآية) (٢) .

ومع الأخذ بهذه الرواية التي ترفع عدد المنافقين إلى سبعين شخصاً ، دون أن توجد رواية أخرى تعضدها ، فيمكن القول أن النسبة انخفضت كثيراً . فنسبة سبعين إلى ثلاثة آلاف ، تختلف كثيراً عن نسبة ثلاثمائة إلى تسعمائة ، ففي أحد تكاد تجمع الروايات عن انسحاب ثلث الجيش الإسلامي . مع عبد الله بن أبي ، غير المنافقين الذين بقوا في الجيش ، وأظهروا نفاقهم بعد هجوم خالد ومحنة الجيش الإسلامي ، وهذا يؤكد عظمة التربية التي تمت من خلال القرآن الكريم ، وعلى يدى رسول الله ﷺ حتى ليبقى أمراً نشازاً ومستكراً وجود النفاق والمنافقين .

وفى قلب هذه المحنة التي اشتد فيها الخوف إلى أقصاه ، كشفت هذه النفوس الخبيثة - التي وصفها القرآن الكريم بأن فيها مرض ، وكان هذا المرض هو الشك بالله ورسوله وصدق موعوده .

وثلاث سنوات من التوجيه الرباني ، والرعاية النبوية والجهد الدعوى من الصف الإسلامي قلّص عدد المنافقين إلى اثنين في المائة بعد أن كان ثلاثين في المائة .

وواضح كذلك أنهم فقدوا قوة التأثير فيمن حولهم ، وهم لا يظهرون إلا في قلب المحنة .

ونعود مع القرآن الكريم لمتابعة مواقفهم النفسية من وراء هذه المقولات التي

(١) السيرة النبوية لابن هشام / ٢م / ٢٢٢ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي / ٧م / ١٤٦ ، ١٤٧ .

يظرحونها ، والتي لا يدع القرآن منها شاردة ولا واردة إلا ويسجلها ، ويحصى عليهم أنفاسهم ، ويسجل حرركاتهم وقناعاتهم ومشاعرهم .

(فقد وجد هؤلاء في الكرب المزلزل ، والشدة الآخذة في الخناق ، فرصة للكشف عن خبيثة نفوسهم وهم آمنون من أن يلومهم أحد ، وفرصة للتوهين والتخذيل وبث الشك والريبة في وعد الله ووعد رسوله ، وهم مطمئنون أن يأخذهم أحد بما يقولون ، فالواقع بظاهره يصدقهم في التوهين والتشكيك ، وهم مع هذا منطقيون مع أنفسهم ومشاعرهم فالهول قد أزاح عنهم ذلك الستار الرقيق من التجميل ، وروّع نفوسهم ترويعاً لا يثبت له بتأنيهم المهلهل ! فجهروا بحقيقة ما يشعرون غير مبقين ولا متجميلين ومثل هؤلاء المنافقين والمرجفين قائمون في كل جماعة ! وموقعهم في الشدة هو موقف إخوانهم هؤلاء ، فهم نموذج مكرر في الأجيال والجماعات على مدار الزمان) (١) .

﴿ وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فرارا . ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيرا . ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار ، وكان عهد الله مسئولا . قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تفتحون إلا قليلا . قل من ذا الذي يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ (٢) .

﴿ وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فرارا . ﴾

فقد روى عن ابن عباس ومجاهد وقادة في ذلك قولهم :

(قالوا : بيوتنا مخلية نخشى عليها السرق .

ويقول الطبري : يقول تعالى ذكره : ويستأذن بعضهم رسول الله ﷺ في الإذن بالانصراف عنه إلى منزله ، ولكنه يريد الفرار والهرب من عسكر رسول الله ﷺ) (٣) .

ثم تختلف الروايات بعدها إن كان الذين طلبوا الإذن هما رجلان فقط ، أو بنو حارثة جميعاً ، وإن كان المؤدى واحداً في ذلك .

(١) في ظلال القرآن / ٥ / ٢٨٣٨ . (٢) الأحزاب / ١٣ - ١٧ .

(٣) جامع البيان في تفسير القرآن / ١٠ / ٨٦ .

(فقد أخرج ابن أبي حاتم ، عن السدى رضى الله عنه فى قوله : ﴿ وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ﴾ قال : إلى المدينة عن قتال أبى سفيان ﴾ ويستأذن فريق منهم النبى ﴾ قال : جاءه رجلان من الأنصار ومن بنى حارثة أحدهما يدعى أبا عرابة بن أوس ، والآخر يدعى أوس بن قيطى ، فقالا : يا رسول الله ﴿ إن بيوتنا عورة ﴾ يعنون أنها ذليلة الحيطان ، وهى فى أقصى المدينة ، ونحن نخاف السرقة فآذن لنا ، فقال الله : ﴿ ماهى بعورة إن يريدون إلا فرارا ﴾ (١) .

(وأخرج ابن مردويه ، عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه فى قوله : ﴿ ويستأذن فريق منهم النبى ﴾ قال : إن الذين قالوا بيوتنا عورة يوم الخندق : بنو حارثة بن الحارث (٢) . وفى رواية ثالثة عند القرطبى : إن الذين قالوا ذلك هم بنو حارثة وبنو سلمة يقول :

(وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت فى قبيلتين من الأنصار بنى حارثة وبنى سلمة ، دهموا أن يتركوا مراكزهم يوم الخندق ، وفيهم أنزل الله تعالى : ﴿ إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا ﴾ ، فلما نزلت هذه الآية قالوا : والله ماساء لنا ما كنا هممنا به إذ الله ولينا . وقال السدى : الذى استأذنه منهم رجلان من الأنصار من بنى حارثة أحدهما أبو عرابة بن أوس ، والآخر أوس بن قيطى .

قال الضحاك : ورجع ثمانون رجلاً بغير إذنه (٣) .

والمرجح أن أبا عرابة بن أوس وأوس بن قيطى قد جاءا يستأذنان رسول الله ﷺ فى العودة إلى بيوتهم على ملأ من بنى حارثة ، والإذن لبنى حارثة جميعاً ، وليس لهما فقط ، كما ذكر الواقدى فى مغازيه :

(واجتمعت بنو حارثة فبعثوا أوس بن قيطى إلى رسول الله ﷺ ، فقالوا : يا رسول الله إن بيوتنا عورة ، وليس دار من دور الأنصار مثل دارنا ، وليس بيننا وبين غطفان أحد يردهم عنا ، فأذن لنا فلنرجع إلى دورنا فنمنع ذرارينا ونساءنا ، فأذن لهم رسول الله ﷺ وتجهؤوا للانصراف ، فبلغ سعد بن معاذ ، فجاء إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، لا تأذن لهم ؛ إنا والله ما أصابنا وإياهم شدة قط إلا صنعوا هكذا ، ثم أقبل عليهم فقال لبنى حارثة : هذا لنا منكم أبداً ، ما أصابنا وإياكم شدة إلا صنعتم هكذا . فردهم رسول الله ﷺ (٤) .

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ١٤ / ١٤٨ / ١٤٨

(١ ، ٢) الدر المنثور ٦ / ٥٧٨ .

(٤) المغازى للواقدى ٢ / ٤٦٣ .

ورواية الضحاك عند القرطبي تشير إلى أنهم بعد منعهم دخلوا المدينة بغير إذنه :
(ورجع ثمانون رجلاً بغير إذنه) .

والظاهر أن الذين يمثلون النفاق ، سواء الذين قالوا : ﴿ ما وعدنا الله ورسوله
إلا غرورا ﴾ أو الذين قالوا ﴿ إن بيوتنا عورة ﴾ و ﴿ يأهل يثرب لا مقام لكم ﴾ كان
عددهم حوالي ثمانين شخصاً ، وذلك في أعلى الأرقام التي ذكرت عنهم .

(وجاء القرآن الكريم مصداقاً قول سعد ، فليس الخوف على بيوتهم حقيقة ومن
عدوهم ، إنما يريدون الفرار ،) فأكذبهم الله تعالى بقوله : ﴿ وما هي بعورة ﴾ ، ثم
أظهر ما تكن صدورهم فقال : ﴿ إن يريدون إلا فرارا ﴾ ^(١) .

وروى عن ابن عباس أن الذي قال : ﴿ يأهل يثرب لا مقام لكم فارجموا ﴾
هم اليهود :

(قالت اليهود لعبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه من المنافقين : ما الذي يحملكم على
قتل أنفسكم بيد أبي سفيان وأصحابه ! فارجموا إلى المدينة فإننا مع القوم فأنتم آمنون) ^(٢) .

﴿ ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيراً ﴾ .

(عن ابن وهب قال : قال ابن زيد في قوله : ﴿ ولو دخلت عليهم من أقطارها ﴾
يقول : ولو دخلت المدينة عليهم من نواحيها ثم سئلوا الفتنة لآتوها ، سئلوا أن يكفروا
لكفروا . قال : هؤلاء المنافقون لو دخلت عليهم الجيوش والذين يريدون قتالهم ثم سئلوا
أن يكفروا لكفروا . قال : والفتنة الكفر وهي التي يقول الله : ﴿ الفتنة أشد من القتل ﴾
أي الكفر ، يقول : يحملهم عليه الخوف منهم ، وخبت الفتنة التي هم عليها من النفاق
على أن يكفروا به) ^(٣) .

ويقول الإمام النيسابوري : (﴿ ولو دخلت ﴾ أي المدينة ، ﴿ عليهم من أقطارها ﴾
أو دخلت عليهم بيوتهم من جوانبها وأكتافها ، ﴿ ثم سئلوا الفتنة ﴾ أي الارتداد والرجوع
إلى الكفر وقاتل المسلمين ﴿ لآتوها ﴾ والحاصل أنهم يتعللون بأعوار بيوتهم ليفروا عن
نصرة رسول الله ﷺ ، ولو دخلت عليهم هذه العساكر المتحربة - التي يفرون منها -

(١) تفسير غرائب القرآن للنيسابوري حاشية الطبري / ١٠ / ٨٨ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي / ١٤ / ٧ / ١٤٨ .

(٣) جامع البيان في تفسير القرآن للإمام الطبري / م / ١٠ / ٨٦ .

مدنيتهم وبيوتهم من نواحيها كلها لأجل النهب والسبي ثم عرض عليهم الكفر ويقال لهم كونوا على المسلمين لتسارعوا إليه وما تعللوا بشيء . ويمكن أن يراد أن ذلك الفرار والرجوع ليس لأجل حفظ البيوت ؛ لأن من يفعل فعلاً لغرض فإذا فاتته الغرض لا يفعله كمن يبذل المال لكيلا يؤخذ منه بيته ، فإذا أخذ منه البيت لا يبذله ، فأكذبهم الله تعالى بأن الأحزاب لو دخلت بيوتهم وأخذوها منهم لرجعوا عن نصره المؤمنين ، فتبين أن رجوعهم عنك ليس إلا لكفرهم ومقتهم الإسلام ﴿ وما تلبثوا بها إلا يسيراً ﴾ يرجع إلى الفتنة أى لم يلبثوا بإتيان الفتنة أو بإعطائها إلا زماناً يسيراً ريثما يكون السؤال والجواب أو لم يقيموها إلا قليلاً ثم تزول والعاقبة للمتقين ، ويحتمل عود الضمير إلى المدينة ، أى وما لبثوا بالمدينة بعد ارتدادهم إلا قليلاً ، فإن الله يهلكهم (١) .

ويتحدث سيد قطب رحمه الله عن هذا العرض النفسى لهم فيقول :

(ويقف السياق عند هذه اللقطة الفنية المصورة لموقف البلبلة والفرع والمراوغة . يقف ليرسم صورة نفسية لهؤلاء المنافقين والذين فى قلوبهم مرض . صورة نفسية داخلية لو هن العقيدة ، وخور القلب ، والاستعداد للانسلاخ من الصف بمجرد مصادقة غير مبقين على شيء ، ولا متجملين لشيء :

﴿ ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيراً ﴾ .

ذلك كان شأنهم والأعداء بعد خارج المدينة ، ولم تقتحم عليهم بعد . ومهما يكن الكرب والفرع ، فالخطر المتوقع غير الخطر الواقع ، فأما لو وقع واقتحمت عليهم المدينة من أطرافها .. ﴿ ثم سئلوا الفتنة ﴾ وطلبت إليهم الردة عن دينهم ﴿ لآتوها ﴾ سراعاً غير متلبثين ، ولا مترددين ﴿ إلا قليلاً ﴾ من الوقت ، أو إلا قليلاً منهم يتلبثون شيئاً ما قبل أن يستجيبوا ويستسلموا ويرتدوا كفاراً ، فهى عقيدة واهنة لا تثبت ، وهو جن غامر لا يملكون معه مقاومة !

هكذا يكشفهم القرآن ؛ ويقف نفوسهم عارية من كل ستار .. ثم يصمهم بعد هذا بنقض العهد وخلف الوعد . ومع من ؟ مع الله الذى عاهدوه من قبل على غير هذا ثم لم يراعوا مع الله عهداً (٢) .

﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسئولا ﴾ .

(٢) فى ظلال القرآن / ٥ / ٢٨٣٩ .

(١) المصدر نفسه ، حاشية التفسير / ٨٨ / ١٠ .

(أى من قبل غزوة الخندق وبعد بدر . قال قتادة : وذلك أنهم غابوا عن غزوة بدر ورأوا ما أعطى الله لأهل بدر من الكرامة والنصر ، فقالوا : لئن أشهدنا الله قتالاً لنقاتلن . وقال يزيد بن رومان : هم بنو حارثة هموا يوم أحد أن يفشلوا مع بنى سلمة ، فلما نزل فيهم منازل عاهدوا الله أن لا يعودوا لمثلها ، فذكر الله لهم الذى أعطوه من أنفسهم : ﴿ وكان عهد الله مستولاً ﴾ أى مستولاً عنه ^(١) .

فأما يوم أحد فقد تداركهم الله برحمته ورعايته ، وثبتهم وعصمهم من عواقب الفشل ، وكان ذلك درساً من دروس التربية فى أوائل العهد بالجهاد ، فأما اليوم وبعد الزمن الطويل والتجربة الكافية ، فالقرآن يواجههم هذه المواجهة العنيفة .

﴿ قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تمتعون إلا قليلا . قل من ذا الذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ .

(يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ : قل يا محمد لهؤلاء الذين يستأذنونك فى الانصراف عنك ويقولون إن بيوتنا عورة ﴾ لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل ﴾ يقول : لأن ذلك أو ما كتب الله منهما واصل إليكم بكل حال كرهتم أو أحببتهم ﴾ وإذا لا تمتعون إلا قليلا ﴾ يقول : إن فررتم من الموت أو القتل لم يزد فراركم ذلك فى أعماركم وآجالكم إنما تمتعون فى هذه الدنيا إلى الوقت الذى كتب لكم وعليكم ^(٢) .

عن قتادة : ﴿ قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تمتعون إلا قليلا ﴾ : وإنما الدنيا كلها قليل ^(٣) .

و (عن ربيع بن حنيم : ﴿ وإذن لا تمتعون إلا قليلا ﴾ قال : إلى آجالهم) ^(٤) .

وفى رواية : ﴿ إلا قليلاً ﴾ ما بينهم وبين الأجل ^(٥) .

(وقوله : ﴿ من ذا الذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة .. ﴾ يقول تعالى ذكره : قيل يا محمد لهؤلاء الذين يستأذنونك ويقولون إن بيوتنا عورة هرباً من القتل ، من ذا الذى يمنعكم من الله إن هو أراد بكم سوءاً فى أنفسكم من

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٥٠ / ١٤ / ٧ .

(٢) جامع البيان فى تفسير القرآن للإمام الطبرى ٨٨ / ١٠ .

(٣) الدر المنثور ٥٨٠ / ٦ .

قتل أو بلاء أو غير ذلك . أو عافية وسلامة ، وهل ما يكون بكم فى أنفسكم من سوء أو رحمة إلا من قبيله . . وقوله : ﴿ ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ يقول تعالى ذكره : ولا يجد هؤلاء المنافقون إن أراد الله بهم سوءاً فى أنفسهم وأموالهم من دون الله ولياً يليهم بالكفاية ، ولا نصيراً ينصرهم من الله فيدفع عنهم ما أراد الله بهم من سوء فى ذلك (١) .

(وعند هذا المقطع ، وهم أمام العهد المنقوض ابتغاء النجاة من الخطر والأمان من الفرع - يقرر القرآن إحدى القيم الباقية التى يقررها فى أوانها ، ويصحح التصور الذى يدعوهم إلى نقض العهد والفرار :

﴿ قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تتمعون إلا قليلا . قل من ذا الذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ .

إن قدر الله هو المسيطر على الأحداث والمصائر ، يدفعها فى الطريق المرسوم ، وينتهى بها إلى النهاية المحتومة . والموت أو القتل قدر لا مفر من لقائه فى موعده ، لا يستقدم لحظة ولا يستأخر ، ولن ينفع الفرار فى دفع القدر المحتوم عن فار ، فإذا فروا فإنهم ملاقون حتفهم المكتوب ، فى موعده القريب . وكل موعد فى الدنيا قريب ، وكل متاع فيها قليل ، ولا عاصم من الله ، ولا من يحول دون نفاذ مشيئته ، سواء أراد بهم سوءاً أم أراد بهم رحمة ، ولا مولى لهم ولا نصير من دون الله يحميهم ويمنعهم من قدر الله ، فالاستسلام الاستسلام ، والطاعة الطاعة ، والوفاء الوفاء بالعهد مع الله فى السراء والضراء ، ورجع الأمر إليه ، والتوكل الكامل عليه ثم يفعل الله ما يشاء (٢) .

ب - المعوقين :

﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلا قليلا . أشحة عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد أشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً . يحسبون الأحزاب لم يذهبوا وإن يأت الأحزاب يدوا لو أنهم بادون فى الأعراب يسألون عن أنباتكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا إلا قليلا ﴾ (٣) .

(١) جامع البيان للطبرى / ١٠ / ٨٨ . (٢) فى ظلال القرآن / ٥ / ٢٨٣٩ . (٣) الأحزاب / ١٨ - ٢٠ .

﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلا قليلاً ﴾ .

(أخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد رضى الله عنه ، فى قوله : ﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم ﴾ .. قال : هذا يوم الأحزاب ، انصرف رجل من عند النبى ﷺ ، فوجد أخاه بين يديه شواء ، ورغيف فقال له : أنت ها هنا فى الشواء والرغيف والنبيد ، ورسول الله ﷺ بين الرماح والسيوف . قال : هلم إلى ، لقد بلغ بك وبصاحبك ، والذى يحلف به ، لا يستقى لنا محمد أبداً . قال : كذبت ، والذى يحلف به - وكان أخاه من أبيه وأمه - والله لأخبرن النبى ﷺ بأمرك ، وذهب إلى النبى ﷺ يخبره ، فوجده قد نزل جبريل عليه السلام يخبره : ﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلا قليلاً ﴾ (١) .

(وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله : ﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم ﴾ قال : هؤلاء أناس من المنافقين كانوا يقولون لإخوانهم : ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس ، ولو كانوا لحمًا لأنتهمهم أبو سفيان وأصحابه ، دعوا هذا الرجل فإنه هالك ، ﴿ والقائلين لإخوانهم ﴾ أى من المؤمنين ، ﴿ هلم إلينا ﴾ أى دعوا محمداً وأصحابه فإنه هالك مقتول ، ﴿ ولا يأتون البأس إلا قليلاً ﴾ قال : لا يحضرون القتال إلا كارهين ، وإن حضروه كانت أيديهم من المسلمين وقلوبهم من المشركين (٢) .

وعند القرطبى فيها ثلاثة أقوال :

(أحدها : أنهم المنافقون قالوا للمسلمين : ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس وهو هالك ومن معه ، فهلم إلينا .

الثانى : أنهم اليهود من بنى قريظة ، قالوا لإخوانهم من المنافقين : هلم إلينا ، أى تعالوا إلينا ، وفارقوا محمداً فإنه هالك ، وأن أبا سفيان إن ظفر لم يبق منكم أحدا .

والثالث : ما حكاه ابن زيد : إن رجلاً من أصحاب النبى ﷺ بين الرماح والسيوف فقال له أخوه . وكان من أمه وأبيه : هلم إلى قد تبع بك وبصاحبك ، أى قد أحيط بك وبصاحبك . قال : كذبت ، والله لأخبرنه بأمرك ، وذهب إلى رسول الله ﷺ ليخبره فوجده قد نزل عليه جبريل عليه السلام بقوله تعالى : ﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم ﴾ (٣) .

(١) الدر المنثور / ٦ / (٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبى / ١٥٤ / ١٤ / ٧ .

ثم تأخذ الريشة المعجزة في رسم سمات هذا النموذج .

﴿ أشحة عليكم ﴾ ففي نفوسهم كزازة على المسلمين ، كزازة بالجهد ، وكزازة بالمال ، وكزازة في العواطف والمشاعر على السواء : ﴿ فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت ﴾ .

وهي صورة شاخصة ، واضحة الملامح ، متحركة الجوارح ، وهي في الوقت ذاته مضحكة تثير السخرية من هذا الصنف الجبان ، الذي تنطق أوصاله وجوارحه في لحظة الخوف بالجبن المرتعش الخوار .

وأشد إثارة للسخرية صورتهم بعد أن يذهب الخوف ويجيء الأمن : ﴿ فإذا ذهب الخوف سلقوكم بألسنة حداد ﴾ فخرجوا من الجحور وارتفعت أصواتهم بعد الارتعاش ، وانتفخت أوداجهم بالعظمة ، ونفشوا بعد الانزواء ، وادعوا في غير حياء ما شاء لهم الادعاء من البلاء في القتال والفضل في الأعمال والشجاعة والاستبسال . ثم هم ﴿ أشحة على الخير ﴾ ، فلا يبدلون شيئا من طاقاتهم وجهدهم وأموالهم وأنفسهم مع كل ذلك الادعاء العريض وكل ذلك التبحر وطول اللسان !

وهذا النموذج من الناس لا ينقطع في جيل ولا قبيل ، فهو موجود دائما ، وهو شجاع فصيح بارز حيثما كان هناك أمن ورخاء ، وهو جبان صامت منزو حيثما كان هناك شدة وخوف ، وهو شحيح بخيل على الخير وأهل الخير ، لا ينالهم منهم إلا سلاطة اللسان ﴿ أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم ﴾ ، فهذه هي العلة الأولى ، العلة أن قلوبهم لم تخالطها بشاشة الإيمان ، ولم تهتد بنوره ، ولم تسلك منهجه : ﴿ فأحبط الله أعمالهم ﴾ ، ولم ينجحوا ؛ لأن عنصر النجاح الأصيل ليس هناك : ﴿ وكان ذلك على الله يسيرا ﴾ .

وليس هناك عسير على الله ، وكان أمر الله مفعولا ، فأما يوم الأحزاب فيمضي النص في تصويرهم صورة مضحكة مزرية .

﴿ يحسبون الأحزاب لم يذهبوا ﴾ : فهم مايزالون يرتعشون ويتخاذلون ويخذلون ! ويأبون أن يصدقوا أن الأحزاب قد ذهبت ، وأنه قد ذهب الخوف وجاء الأمان !

﴿ وإن يأت الأحزاب يودوا لو أنهم بادون في الأعراب يسألون عن أنبائكم ﴾ .

يا للسخرية ! ويا للتصوير الزرى ! وبالصورة المضحكة : وإن يأت الأحزاب يود

هؤلاء الجبناء لو أنهم لم يكونوا من أهل المدينة يوماً من الأيام .. ويتمنون أن لو كانوا من أعراب البادية لا يشاركون أهل المدينة في حياة ولا مصير ، ولا يعلمون - حتى - ما يجرى عند أهلها ، إنما هم يجهلونهم ، ويسألون عنه سؤال الغريب عن الغريب ! مبالغة في البعد والانفصال ؛ والنجاة من الأحوال !

يتمنون هذه الأمنيات المضحكة ، مع أنهم قاعدون ، بعيدون عن المعركة ، لا يتعرضون لها مباشرة ، إنما هو الخوف من بعيد ! والفرع والهلع من بعيد ! ﴿ ولو كانوا فيكم ما قاتلوا إلا قليلاً ﴾ .

وبهذا الخط ينتهى رسم الصورة ، صورة ذلك النموذج الذى كان عائشاً فى الجماعة الإسلامية الناشئة فى المدينة ، والذى ما يزال يتكرر فى كل جبل وكل قبيل ، بنفس الملامح ، وذات السمات ينتهى رسم الصورة وقد تركت فى النفوس الاحتقار لهذا النموذج ، والسخرية منه ، والابتعاد عنه ، وهوانه على الله وعلى الناس (١) .

ولابد من العديد من الملاحظات بعد الحديث عن المنافقين فى هذا الوطن :

١ - تظهر خطة المنافقين مفضوحة من خلال العرض القرآنى أثناء المعارك ، فبعضهم يبقى داخل الصف ليقوم بدور التبييط والتخذيل ، وبعضهم يبقى مع القاعدين خارج الصف الجهادى ، ليعيق الانضمام للجهاد ، وقد برزت هذه الخطة واضحة من خلال الصورتين التى عرضهما القرآن الكريم فى أحد والخندق .

فالذين كانوا داخل الصف فى أحد ، قال عنهم القرآن الكريم :

﴿ ... وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر كله لله ، يخفون فى أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناها هنا .. ﴾ (٢) والذين كانوا داخل الصف فى الخندق هم الذين بثوا الإشاعات ، وشككوا فى النصر ، ودعوا إلى الفرار والانسحاب :

﴿ وإذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً . وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبى يقولون إن بيوتنا عورة وماهى بعورة إن يريدون إلا فراراً ﴾ .

(٢) آل عمران الآية ١٥٤ .

(١) فى ظلال القرآن ٢٨٤٠/٢١/٥ .

أما الذين كانوا مع الخالفين والقاعدين عن الجهاد فى أحد فقد كان لهم دور آخر ، وهو الحيلولة دون الانضمام للمجاهدين .

﴿ وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا فى سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعلم قتالاً لاتبعناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم والله أعلم بما يكتمون . الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادرؤوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ﴾ (١) .

وهم يؤدون الدور نفسه فى الخندق :

﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلا قليلاً . أشح علىكم فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد ﴾ (٢) .

٢ - هذا عن خطة المنافقين ، أما عن سماتهم ، فقد أصبحت بعد العرض القرآنى مكشوفة عارية مفضوحة ، وعلى رأس هذه السمات الجبن الهالع الذى يدفعهم إلى التخلّى عن الجهاد ، وتخذيل المؤمنين عنه ، والخوف من الموت ، ويعرض القرآن هذه الصفة دائماً ، ويتبعها بالإيمان بالقدر والأجل المحتوم المحدد :

﴿ قل لو كنتم فى يوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم .. ﴾ .

﴿ يأبىها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا فى الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم والله يحى ويميت والله بما تعملون بصير ﴾ (٣) .

﴿ الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادرؤوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ﴾ (٤) .

هذا فى أحد ، والصورة تتكرر فى الخندق :

﴿ قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لاتمتعون إلا قليلاً . قل من

(٢) الأحزاب / ١٨ ، ١٩ .

(١) آل عمران / ١٦٧ ، ١٦٨ .

(٤) آل عمران / ١٦٨ .

(٣) آل عمران / ١٥٦ .

ذالذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴿١﴾ .

٣ - وإذا كانت سمات المنافقين تتشابه فلا بد من الإشارة إلى نقطة هامة ، هى أن هذه الصفات والسمات قد تبرز لدى ضعاف الإيمان ، الخوف من الموت ، والفرار خوفاً من القتل والرعب من لقاء العدو . وبروز هذه السمات لدى ضعاف الإيمان لا تبيح لنا وصمهم بالنفاق ، ورائدنا فى ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كان فيه خصلة منها كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها » (١) .

فيمكن القول حين نجد بعض السمات تتشابه بين المنافقين وبين ضعاف الإيمان أن ضعيف الإيمان لديه خصلة من خصال المنافقين ؛ لأن القرآن أكد وراء هذه السمات ، أن هؤلاء القوم غير مؤمنين ، وذلك فى أكثر من موطن .

فقد كان وصفهم فى أحد :

﴿ ... هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان ﴾ .

لكنهم أوغلوا فى هذا الخط ، ودخلوا فى الكفر بعد ذلك ، إذ وصفوا فى سورة (المنافقون) التى نزلت على أعقاب غزوة بنى المصطلق : ﴿ .. ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يؤمنون ﴾ .

وكان وصفهم فى الخندق نفى الإيمان أصلاً عنهم :

﴿ .. أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً ﴾ .

وكان الإيمان السابق هو تظاهر بالإيمان ، وليس إيماناً حقيقياً ، كما تقول بداية سورة المنافقون :

﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون . اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ .

٤ - والظاهرة التى نشهدها بشكل عام من خلال تتبع أوضاع المنافقين هى تقلص أعدادهم ، وبهذا التقلص يبرز المغموصون بالنفاق أكثر فأكثر ، ولاتضيق القضية ، فيمكن

(١) رواه أحمد والبخارى ومسلم وغيرهم .

التحديد للتحركات من المنافقين والحذر منهم وملاحقة نشاطاتهم وفضحها . غير أن بنى حارثة نجد تطور أوضاعهم نشازاً بالنسبة لبقية المنافقين .

فقد عصمهم الله فى أحد ولم ينضموا للمنافقين ، ورغم أن القرآن الكريم عرض بهم لكن أبقى لهم باب الالتحام بالصف مفتوحاً ، وتولاهم برعايته هم وبنو سلمة :

﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشِلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١) .

غير أن إحدى هاتين الطائفتين قد استفادت من هذه الفرصة ، والتحمت مع الصف المسلم ، بينما فوّت بنو حارثة هذه الفرصة ، فجاء التقرير القرآنى عليهم عنيقاً فى الخندق ، الذى فضح الموقف كله :

﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴾ .

فقد كشف القرآن الكريم مخبوءهم ، وكشف كذلك نقاط الضعف التى يتخفون وراءها :

﴿ وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَلَّوْا الْفِتْنَةَ لَأَثَوْهَا مَا تَلْبَسُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا . وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدُّبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مُسْتَوْلاً ﴾ .

فهم قد نقضوا عهدهم أن لا يولوا الدُّبَارَ ثم نكثوا هذا العهد ، وأوغلوا فى الأمر فجاء القرآن ليؤكد خوفهم وفزعهم من لقاء العدو .

٥ - والمنافقون ومن هم على شاكلتهم ، إذا ذكر الرجال فهم دون مستوى الرجال ، فالشجاعة لا يتصف بها المؤمنون وحدهم ، وإن كان المؤمنون أجدر بالشجاعة من غيرهم ، فقد يكون الكافر شجاعاً ، وقد يقاتل عن عصبية جاهلية ويريق دمه من أجلها ، أما الجبان الرعديد الخوار ، فالنساء أكرم منه وأرفع .

لقد كان أكثر ما يعيب العربى فى الجاهلية أن يوصم بالجن والبخل ، وقد حوى المنافقون هاتين الصفتين فسقطوا فى ميزان الرجال ﴿ أَشْجَعُ عَلَيْكُمْ إِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ ينظرون إليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف

(١) آل عمران / ١٢٢ .

سلقوكم بالسنة حداد أشحة على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً ﴿٦﴾ :

٦ - ولهذا السقوط ، فهم لا يؤمنون على حماية مال ولا أرض ولا وطن ولا عرض ، إنهم الساقطون العارون من القيم ، وهم عملاء العدو في كل وقت ، وقد أبرز القرآن هذه الصفة فيهم ، وأكد أنهم يتخلون عن أوطانهم ، وعن دينهم ، وعن ديارهم إذا دهمهم العدو :

﴿ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيراً﴾ .
﴿يحسبون الأحزاب لم يذهبوا وإن يأت الأحزاب يدوا لو أنهم بادون في الأعراب يسألون عن أنبائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا إلا قليلاً﴾ .

٧ - وقد يتسائل المرء أحياناً فيقول : لماذا اتبع القرآن هذا المنهج في التربية . فكشف عوراتهم ، وفضح مواقفهم ، وعرى مظاهرهم ، وهناك العدو المتربص من الخارج الذي يشمت بالمؤمنين وبالصف المؤمن حين تظهر فيه مثل هذه العورات ، هذا من جهة ، ومن جهة ثانية فقد يمعن هؤلاء في نفاقهم وكفرهم وتأخذهم العصبية لذاتهم ونفسهم ، فيزدادون حقداً على الإسلام وأهله .

إننا نرى اليوم موقفاً يقفه الدعاة إلى الله - والحركات الإسلامية كذلك - هو الحرص على التبرير للأخطاء ، وإنزال كل إخفاق يقع أو فشل يتم بالعدو أنه هو السبب في ذلك . وهذا الخط يخالف المنهج القرآني في التربية .

فقد كان القرآن ينتزل مباشرة على رسول الله ﷺ بعد كل موقف ، وبعد كل معركة يبين الخطأ ، ويحدد المسئولية ، ويكشف التآمر والزيف من المنافقين ، وبالإمكان أن يصل هذا القرآن إلى صفوف المشركين ، ويشهروا بالصف المؤمن لذلك ، وما كان هذا يضير المؤمنين بشيء ، لأن الأمر ليس أمر كسب دعاية رخيصة ، أو سمعة عالية ، الأمر أمر منهج رباني ، يعرض عليه المؤمنون ويمتحنون ، ويبقى دائماً الحل في الشخص لا في المنهج .
ولذلك حين يصل المؤمنون إلى مرحلة الفشل والعجز فالله تعالى يستبدل بهم غيرهم :

﴿وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم﴾ ^(١) .

﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ، فَسَوْفَ يَأْتِ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ...﴾ (١) .

وحتى لا يمس المنهج ، فلا بد من إيضاح الخطأ فى التطبيق أو الانحراف عنه ؛ لأن سلامة المنهج أهم بكثير من سلامة الحركات والأشخاص .

إننا نفاجأ اليوم بفكرة يتكئ عليها أعداء الإسلام وهى : أن الإسلام لا يصلح للحياة البشرية ، وحجتهم فى ذلك أن دعاة الإسلام عجزوا عن إقامة المجتمع الإسلامى النموذج ، والدولة الإسلامية ، المثل . ونحن نرد عليهم مباشرة : أن الخلل ليس من الدعاة ، وليس التقصير أو الانحراف من الحركات ، إنما هو من الحرب الطاحنة التى يشنها الأعداء على الدعاة والعاملين للإسلام .

هذا جزء من الحقيقة ، لكن الحقيقة كاملة هى أن الدعاة لم يكونوا على مستوى المنهج الربانى ، فحيل بينهم وبين التمكين ، ولابد من تكرار المحاولات ، وتجنب الأخطاء والعثرات ، حتى يصلوا إلى المستوى المطلوب .

وهذا هو المنهج القرآنى فى التربية الذى يشدد فى المحاسبة على زلة اللسان ، والموقف الخطأ ، والهفوة النفسية ، كما يشدد على فضح الانحراف ، والتأمر ، والكيد داخل الصف المسلم . وبذلك يحمل الخطأ المخطئين ، ويعرى المنافقين ، ويثنى على السابقين الربانيين المجاهدين ، ويبقى دين الله تعالى هو خط السير للسائرين . على الدرب إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

الجلوة الثالثة : المؤمنون الصادقون

﴿ لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا . ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا : هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيمانا وتسليما . من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ﴾ (١) .

لقد كان رسول الله ﷺ سيد المجاهدين وسيد العابدين وسيد الصابرين فى الأرض ، ولهذا كان الأسوة الحسنة لأصحابه .

يقول الإمام ابن جرير : (هذا عتاب من الله للمتخلفين عن رسول الله ﷺ وعسكره بالمدينة من المؤمنين به ، يقول لهم جل ثأؤه . ﴿ لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ﴾ أن تتأسوا به ، وتكونوا معه حيث كان ، ولا تتخلفوا عنه ﴾ لمن كان يرجو الله ﴾ يقول : فإن من يرجو ثواب الله ورحمته فى الآخرة لا يرغب بنفسه ولكن تكون له به أسوة فى أن يكون معه حيث هو) (٢) .

(وعن يزيد بن رومان قال : ثم أقبل على المؤمنين فقال : ﴿ لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ﴾ أن لا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ولا عن مكان هو به ، ﴿ وذكر الله كثيرا ﴾ يقول : وأكثر ذكر الله فى الخوف والشدة والرخاء) (٣) .

(وأخرج ابن أبي حاتم ، عن السدى رضى الله عنه ، فى قوله : ﴿ لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ﴾ . قال : مواصلة عند القتال) (٤) .

(وأخرج ابن مردويه والخطيب ، فى رواية مالك وابن عساكر وابن النجار ، عن ابن عمر رضى الله عنهما فى قوله : ﴿ لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ﴾ قال : فى جوع رسول الله ﷺ) (٥) .

(١) الأحزاب / ٢١ - ٢٣ . (٢) جامع البيان فى تفسير القرآن لابن جرير الطبرى / ١٠ / ٩٠ .

(٣) الدر المنثور / ٦ / ٥٨٢ .

وعند القرطبي : (الثانية : قوله تعالى ﴿ أَسْوَةٌ ﴾ الأسوة ، القدوة ، والأسوة ما يتأسى به ، أى يتعزى به ، فيقتدى به فى جميع أفعاله ، ويتعزى به فى جميع أحواله ، فلقد شج وجهه ، وكسرت رباعيته ، وقتل عمه حمزة ، وجاع بطنه ولم يلف إلا صابراً محتسباً ، وشاكراً راضياً ^(١) .

ولابد من عرض نماذج من هذه الأسوة الحسنة فى هذه المواقف العصبية :

١ - فى حفر الخندق :

(كان البراء بن عازب يقول : ما رأيت أحداً أحسن فى حلة حمراء من رسول الله ﷺ ، فإنه كان أبيض شديد البياض ، كثير الشعر ، يضرب الشعر منكبيه ، ولقد رأيت يومئذ يحمل التراب على ظهره حتى حال الغبار بينى وبينه ، وإنى لأنظر إلى بياض بطنه) ^(٢) .

(وقال أبو سعيد الخدرى : لكأننى أنظر إلى رسول الله ﷺ وهو يحفر فى الخندق مع المسلمين ، والتراب على صدره وبين عكته ، وإنه ليقول :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
يردد ذلك) ^(٣) .

(وعن أبي واقد الليثى قال : رأيت رسول الله ﷺ يعرض الغلمان وهو يحفر الخندق ، فأجاز من أجاز ، ورد من رد ، وكان الغلمان يعملون معه ، الذين لم يبلغوا ولم يجزهم . ولكنه لما لحم الأمر ، أمر من لم يبلغ أن يرجع إلى أهله إلى الآطام مع الذرارى ، وكان المسلمون يومئذ ثلاثة آلاف ، فلقد كنت أرى رسول الله ﷺ وإنه ليضرب مرة بالمنعول ، ومرة يغرف بالمسحاة التراب ، ومرة يحمل التراب فى المكنل ، ولقد رأيت يوماً بلغ منه فجلس رسول الله ﷺ ، ثم اتكأ على حجر على شقه الأيسر ، فذهب به النوم ، فرأيت أبا بكر وعمر واقفين على رأسه ينحيان الناس أن يمروا به فينبهوه ، وأنا قربت منه ، ففرع ووثب ، فقال : « ألا أفزعتمونى ! » فأخذ الكرزن يضرب به ، وإنه ليقول :

« اللهم إن العيش عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة
اللهم العن عضلاً والقارة فهم كلفونى أنقل الحجارة » ^(٤) .

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي / ٧ / ١٤ / ١٥٥ .

(٢) المغازى للواقدي / ٢ / ٤٤٩ . (٤) المصدر نفسه / ٤٥٣ .

٢ - خوفه على المسلمين :

(وكانت عائشة زوج النبي ﷺ تقول : لقد رأيت لسعد بن أبي وقاص ليلة ونحن بالخنندق لا أزال أحبه أبداً . قالت : كان رسول الله ﷺ يختلف إلى ثلثة في الخندق يحرسها ، حتى إذا آذاه البرد جاءني فأدفأته في حضني ، فإذا دفئ خرج إلى تلك الثلثة يحرسها ويقول :

« ما أخشى أن يؤتى الناس إلا منها » . فبينما رسول الله ﷺ في حضني قد دفئ وهو يقول : « ليت رجلاً صالحاً يحرسني الليلة » . قالت : إلى أن سمعت صوت السلاح وقعقة الحديد ، فقال رسول الله ﷺ : « من هذا ؟ » . فقال سعد بن أبي وقاص . قال : « عليك بهذه الثلثة فاحرسها » . قالت : ونام رسول الله ﷺ حتى سمعت غطيظه ^(١) .

وقالت أم سلمة : (كنت مع رسول الله ﷺ في الخندق فلم أفارقه مقامه كله ، وكان يحرس بنفسه في الخندق ، وكنا في قر شديد ، فإني لأنظر إليه قام فصلى ماشاء الله أن يصلى في قبته ، ثم خرج فنظر ساعة فأسمعه يقول : « هذه خيل المشركين تطيف بالخنندق ، من لهم ؟ » ، ثم نادى : « يا عباد بن بشر » . فقال عباد : لبيك ! قال : « أمعك أحد ؟ » . قال : نعم ، أنا في نفر من أصحابي كنا حول قبتك . قال : « فانطلق في أصحابك فأطف بالخنندق . فهذه خيل من خيلهم تطيف بكم ، يطعمون أن يصيبوا منكم غرة . اللهم ادفع عنا شرهم ، وانصرنا عليهم واغلبهم لا يغلبهم غيرك » ، فخرج عباد بن بشر في أصحابه ، فإذا بأبي سفيان في خيل من المشركين يطيفون بمضيق الخندق ، وقد نذر بهم المسلمون ، فرموهم بالحجارة والنبيل ، فوقفنا معهم فرميناهم حتى أزلقناهم بالرمل ، فانكشفوا راجعين إلى منزلهم ، ورجعت إلى رسول الله ﷺ ، فأجده يصلى فأخبرته . قالت أم سلمة : فنام حتى سمعت غطيظه فما تحرك حتى سمعت بلالاً يؤذن بالصبح ويياض الفجر ، فخرج فصلى بالمسلمين . فكانت تقول : يرحم الله عباد بن بشر ، فإنه كان ألزم أصحاب رسول الله ﷺ لقبه رسول الله يحرسها أبداً ^(٢) .

وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : (والله إني لفى جوف الليل في قبة النبي ﷺ وهو نائم إلى أن سمعت الهيعة ، وقائل يقول :

(١ ، ٢) المغازي للواقدي ٢ / ٤٦٣ ، ٤٦٤ .

ياخيل الله ! وكان رسول الله ﷺ جعل شعار المهاجرين : « ياخيل الله » . ففزع رسول الله ﷺ بصوته ، فخرج من القبة ، فإذا نفر من الصحابة عند قبه يحرسونها ، منهم عباد بن بشر . فقال : « ما بال الناس ؟ » قال عباد : يا رسول الله ، هذا صوت عمر بن الخطاب ، الليلة نوبته ينادى « ياخيل الله » والناس يثوبون إليه ، وهو من ناحية حسبكة ما بين ذباب ومسجد الفتح . فقال رسول الله ﷺ . لعباد بن بشر : « اذهب فانظر ، ثم ارجع إلى إن شاء الله فأخبرني ! » .

قالت أم سلمة : فقممت على باب القبة أسمع كل ما يتكلمان به . قالت : فلم يزل رسول الله ﷺ قائماً حتى جاءه عباد بن بشر . فقال : يا رسول الله ، هذا عمرو بن عبد ود فى خيل المشركين ، ومعه مسعود بن رحية . . . فى خيل غطفان ، والمسلمون يرامونهم بالنبل والحجارة .

قالت : فدخل رسول الله ﷺ ، فلبس درعه ومغفره ، وركب فرسه ، وخرج معه أصحابه ، حتى أتى تلك الثغرة ، فلم يلبث أن رجع وهو مسرور فقال : « صرفهم الله ، وقد كثرت فيهم الجراحة » . قالت : فنام حتى سمعت غطيظه ، وسمعت هاتئة أخرى ففزع ووثب فصاح : « يا عباد بن بشر » . قال : لبيك ! قال : « انظر ما هذا ؟ » فذهب ثم رجع فقال : هذا ضرار بن الخطاب فى خيل من المشركين ، معه عيينة بن حصن فى خيل غطفان عند جبل بنى عبيد ، والمسلمون يرامونهم بالحجارة والنبل ، فعاد رسول الله ﷺ فلبس درعه ، وركب فرسه ، ثم خرج معه أصحابه إلى تلك الثغرة ، فلم يأتنا حتى كان السحر ، فرجع وهو يقول : « رجعوا مغلولين ، قد كثرت فيهم الجراحة » ، ثم صلى بأصحابه الصبح وجلس (١) .

﴿ لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ﴾ .

فرس رسول الله ﷺ القدوة لصاحبه ، يجوع أكثر مما يجوعون ، ويتعب أكثر مما يتعبون ، ويقوم بنفسه عليه الصلاة والسلام على ثلثة الخندق فيحرسها ، ولا تذوق عينه الغمض عندما يسمع الهيعة ، فينهض فزعاً ، وعندما يتأكد عن الالتحام مع العدو يدع فراشه ، ويلبس درعه ومغفره ، ويمتطى فرسه ، ويمضى إلى ساحة النزال حتى يطمئن على هزيمة المشركين ، وقد يتم ذلك فى الليلة الواحدة مرة ومرات ، ويشتبك المسلمون فى القتال فيكون على رأس الجيش ، حتى ليحال بينه وبين صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء

(١) المغازى للدباقدى ٢ / ٤٦٦ .

وهم فى اشتباكهم مع العدو ، وحين يود أن يطعم لايرضى أن يطعم لوحده بل ينادى : « يأهل الخندق ، إن أحاكم جابرا قد صنع لكم طعاماً » . ويقوم هو عليه الصلاة والسلام بذاته الشريفة يطعم أصحابه ، يغرف من البرمة ، ويتناول الخبز ، حتى ينتهوا عن آخرهم وهم قرابة ألف أو يزيدون ، حتى وعندما يكون الطعام تيمرات بيد جارية أنصارية صغيرة لا يرضى إلا أن ينادى المسلمين إلى هذا الطعام ، ويقدمه لهم بثوبه ، يأكل بعد أن يصدروا جميعاً شباعاً ، وحين تدلهم الخطوب ، وتشتد المحنة يتصل بقيادات غطفان فى محاولة لتفتيت الصف المشترك ، ويتابع الأخبار داخل المدينة ، الذرارى والنساء ، ويعث من يحرسهم طيلة الليل ، لقد كان عليه الصلاة والسلام سيد الصابرين وسيد المجاهدين ، وأول الجائعين ، وأشد العاملين ، فلا غرو أن يفقد به صحبه بآبائهم وأمهاتهم وأنفسهم وأرواحهم ، فتأسوا به ، واقتفوا بهديه ، واقتدوا بسنته .

ولقد رأينا ذلك التأسى العظيم برسول الله ﷺ ، ففى الوقت الذى لايرقأ لرسول الله ﷺ حصن خوفاً على جنده أن يأتيهم عدوهم من تلك الثلثة ، لايرقأ لسعد بن أبى وقاص جفن خوفاً على قائده عليه الصلاة والسلام فيكون فى بهيم الليل حول قبه يحرسه ، وفى الوقت الذى يلبس رسول الله ﷺ سلاحه ودرعه ومغفره ، ويمتطى فرسه ليشارك جنده القتال ، كانت عين عباد بن بشر وصحبه الذين معه باتت تحرس رسول الله ﷺ فى الليل والنهار ، ومع الإشارة أو الكلمة يكون عباد بين يدي قائده يتلقى منه التوجيهات والأوامر ، وكذلك كان المسلمون جميعاً ، فما من محاولة للتسلل والانقضاض من أى جهة من جهات الخندق ، إلا وصدت بعنف وصلابة ، حتى يعود المشركون مثخنين بالجراح ، وعندما دعا داعى المواجهة كان الجيش الإسلامى كله يواجهه ، ويتلقى عنف الحرب وضراوة المعركة ، حتى ليعجز عن صلاة الأوقات الأربعة ، وهو يصد الهجوم الكبير والزحف الرهيب .

﴿ ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً ﴾ .

ألا ياروعة الثناء على هؤلاء المؤمنين .

وكم الهوة سحيقة ، والبون شاسع بين من يقولون : ﴿ ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً ﴾ .

وبين من يقولون : ﴿ هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً ﴾ .

فهل أحس المنافقون بثقل المحنة فقط ؟ .

أبداً ، لقد كانت المحنة شديدة الوطأة على الفريقين معاً ، وكلا الفريقين نزل به الخوف والفرع ، لكن المنافقين نجم نفاقهم ، وتزعزع إيمانهم ، وكشفوا خبث طويتهم .

أما المؤمنون فقد زادوا تمسكاً بدينهم ، وثقة بربهم ، وتسليماً لقدره ، وإيماناً بنصره وتمكينه :

﴿ ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله ﴾ .

(أخرج ابن جرير وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس رضى الله عنهما : ﴿ ولما رأى المؤمنون الأحزاب . . ﴾ إلى آخر الآية قال : إن الله تعالى قال لهم في سورة البقرة : ﴿ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب ﴾ فلما مسهم البلاء حيث رابط الأحزاب في الخندق ﴾ قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله ﴾ فتأول المؤمنون ذلك ، فلم يزددهم إلا إيماناً وتسليماً (١) .

فلم يحس المؤمنون باقترب نصر الله إلا مع هول المحنة وشدتها ، ولم يروا هذه الآية : ﴿ وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله . . ﴾ إلا في هذه الشدة وهذا الكرب ، فزادهم ثقة بربهم أنهم صاروا على وشك النصر : ﴿ ألا إن نصر الله قريب ﴾ .

وقول ثان رواه كثير بن عبد الله بن عمرو المزني عن أبيه عن جده قال : (خطب رسول الله ﷺ عام ذكرت الأحزاب فقال : « أخبرني جبريل عليه السلام أن أمتي ظاهرة عليها - يعني على قصور الحيرة ومدائن كسرى - فأبشروا بالنصر » فاستبشر المسلمون وقالوا : الحمد لله ، موعد صادق ، إذ وعدنا النصر بعد الحصر ، فطلعت الأحزاب فقال المؤمنون : ﴿ هذا ما وعدنا الله ورسوله ﴾ ذكره الماوردي .. ﴿ وما زادهم

(١) الدر المنثور / ٦ / ٥٨٥ .

إلا إيماناً وتسليماً ﴿ قال الفراء : وما زادهم النظر إلى الأحزاب إلا إيماناً وتسليماً .. والمعنى : ما زادهم الرؤية إلا إيماناً بالرب وتصديقاً بالقضاء ، قاله الحسن . . . ولما اشتد الأمر على المسلمين ، وطال المقام فى الخندق ، قام عليه الصلاة والسلام على التل الذى عليه مسجد الفتح فى بعض الليالى ، وتوقع ما وعده الله من النصر وقال : « من يذهب ليأتينا بخبرهم وله الجنة » فلم يجبه أحد ، وقال ثانياً وثالثاً فلم يجبه أحد ، فنظر إلى جانبه وقال : « من هذا ؟ » فقال : حذيفة . فقال : « ألم تسمع كلامى منذ الليلة ؟ » قال حذيفة : فقلت يا رسول الله ، معنى أن أجيبك الضر والقر . قال :

« انطلق حتى تدخل فى القوم فتسمع كلامهم وتأتيني بخبرهم ، اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله حتى ترده إلى ، انطلق ولا تحدث شيئاً حتى تأتيني » .

فانطلق حذيفة بسلاحه ، ورفع رسول الله ﷺ يده يقول : « يا صريخ المكروبين ، ويا محبب المضطرين ، اكشف همى وغمى وكربى ، فقد ترى حالى وحال أصحابى » فنزل جبريل وقال :

« إن الله قد سمع دعوتك وكفاك هول عدوك » .

فخر رسول الله ﷺ على ركبته وبسط يديه ، وأرخى عينيه وهو يقول :

« شكراً شكراً كما رحمتنى ورحمت أصحابى » .

وأخبره جبريل أن الله تعالى مرسل عليهم ريحاً ، فبشر أصحابه بذلك .

قال حذيفة : فانتهيت إليهم ، وإذا نيرانهم تنقد ، فأقبلت ريح شديدة فيها حصباء ، فما تركت لهم ناراً إلا أطفأتها ، ولا بناء إلا طرحته ، وجعلوا يترسون فى الحصباء .

وقام أبو سفيان إلى راحلته ، وصاح فى قريش : النجاء النجاء ! وفعل كذلك عيينة بن حصن والحارث بن عوف والأقرع بن حابس ، وتفرقت الأحزاب ، وأصبح رسول الله ﷺ فعاد إلى المدينة ، وبه من الشعث ماشاء الله ، فجاءته فاطمة بغسول فكانت تغسل رأسه ، فأثاه جبريل فقال : « وضعت السلاح ولم تضعه أهل السماء ، مازلت أتبعهم حتى جاوزت بهم الروحاء » . ثم قال : « انهض إلى بنى قريظة » .

وقال أبو سفيان : مازلت أسمع قعقة السلاح حتى جاوزت الروحاء (١) .

(١) الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي / ١٤ / ١٥٧ .

﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ، ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً ﴾ .

ونقف مع هذه الآية من ثلاثة جوانب : سبب نزولها ، وتعدد معناها ، وغاذج من هؤلاء الرجال الذين استحقوا هذا التقريظ والثناء من ربهم عز وجل .

روى البخارى ومسلم والترمذى عن أنس قال : (عمى أنس بن النضر - سميت به - ولم يشهد بدرأ مع رسول الله ﷺ فكبر عليه فقال : أول مشهد شهده رسول الله ﷺ غبت عنه ، أما والله لئن أراني الله مشهداً مع رسول الله ﷺ فيما بعد ليرين الله ما أصنع . قال : فهاب أن يقول غيرها ؛ فشهد مع رسول الله ﷺ يوم أحد من العام القابل ، فاستقبله سعد بن مالك فقال : يا أبا عمرو أين ؟ قال : واهاً لريح الجنة : أجدها دون أحد ؛ فقاتل حتى قتل ، فوجد فى جسده بضع وثمانون ما بين ضربة وطعنة ورمية - فقالت عمتى الربيع بنت النضر : فما عرفت أحنى إلا بينانه .

ونزلت هذه الآية : ﴿ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ، ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً ﴾ لفظ الترمذى ، وقال : حديث حسن صحيح (١) .

(وروى البيهقى عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ حين انصرف من أحد مرء على مصعب بن عمير وهو مقتول على طريقه ، فوقف عليه ودعاه ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ﴾ إلى ﴿ تبديلاً ﴾ . ثم قال رسول الله ﷺ :

« أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة فأتوهم وزوروهم ، والذى نفسى بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه » (٢) .

وفى معنى الآية :

(القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ، ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً . ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفوراً رحيماً ﴾ يقول تعالى ذكره :

(١) المصدر نفسه / ٧ / ١٤ / ١٨٩ . وهو عند الترمذى ، ك تفسير القرآن / ب ٣٤ / ح ٣٢٠٠ / ج ٥ / ص ٣٤٨ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي / ٧ / ٤ / ١٨٩ ، والدر المنثور / ٦ / ٥٨٦ ، وقال : أخرجه الحاكم وصححه وتعبه الذهبى ، والبيهقى فى الدلائل عن أبى هريرة .

من المؤمنين بالله ورسوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، يقول : أوفوا بما عاهدوه عليه من الصبر على البأساء والضراء وحين البأس ، فمنهم من قضى نحبه ، يقول فمنهم من فرغ من العمل الذى كان نذره لله ، وأوجه له على نفسه ، فاستشهد بعض يوم بدر ، وبعض يوم أحد ، وبعض فى غير ذلك من المواطن ، ومنهم من ينتظر قضاءه والفراغ منه كما قضى من قضى منهم على الوفاء لله بعهده ، والنصر من الله الظفر على عدوه .

والنحب : النذر فى كلام العرب ، وللنحب أيضاً فى كلامهم وجوه غير ذلك ، منها الموت كما قال الشاعر : قضى نحبه فى ملتقى القوم هزبر .

يعنى منيته ونفسه ، ومنها الخطر العظيم كما قال جرير :

بطخفة جالدنا الملوك وخيلنا عشية بسطام جريرين على نحب^١

أى على خطر عظيم ، ومنها النحب ، يقال : نحب فى سيره يومه أجمع ، إذا مد فلم ينزل يومه وليته . . وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل (١) .

وأخرج الترمذى ، عن طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا لأعرابى جاهل : سله عن قضى نحبه من هو ؟ وكانوا لا يجترئون على مسأله يوقرونه ويهايونه ، فسأله الأعرابى فأعرض عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ، ثم إنى اطلعت من باب المسجد وعلى ثياب خضر ، فلما رآنى رسول الله ﷺ قال : « أين السائل عن قضى نحبه ؟ » . قال : أنا يا رسول الله . قال :

« هذا ممن قضى نحبه » .

وقال : هذا حديث حسن غريب لانعرفه إلا من حديث يونس بن بكير (٢) .

فإذا كان النحب الأجل ، فهو ينطق على أنس بن النضر ومصعب بن عمير ، شهداء المسلمين الذين قضوا أجلهم ، واستشهدوا فى المعركة على الوفاء بعهدهم الذى عاهدوا ، وصدقوا ما عاهدوا الله عليه .

والمؤمنون الصادقون ينتظرون أجلهم وهم على ما هم عليه .

وإذا كان النحب العهد ، فهو ينطق على طلحة بن عبيد الله الذى وفى بما عاهد عليه

(١) تفسير الطبرى م ١٠ / ج ٢١ / ٩٢ .

(٢) الترمذى كتاب تفسير القرآن / باب ٣٤ / ج ٥ / ح ٣٢٠٣ / ص ٣٥٠ .

الله ، وأمثاله الذين جاهدوا في الله حق جهاده .

وطلحة رضى الله عنه الذى فاز بهذه الشهادة ، هو الذى أسماه رسول الله ﷺ بالشهيد الحى ، كما ورد فى الحديث :

« من سره أن ينظر إلى شهيد يمشى على وجه الأرض ، فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله . » (١) .

ولا يغيب عن البال كذلك أن أحداً إذا ذكرت أمام أبى بكر رضى الله عنه كان يقول :

ذلك يوم كله لطلحة .

وهو الذى جاهد جهاد الأحد عشر أنصارياً وحده ، وهو يذب عن رسول الله ﷺ .
و حين نعلم أن هذه الآية قد نزلت فى أحد ، ثم نزلت ثانية فى آيات الأحزاب ، أو وضعت فيها بأمر رسول الله ﷺ ، وأنها كادت تُفقد ، كما فى الحديث الذى أخرجه أحمد ، وعبد الرزاق ، والبخارى ، والترمذى ، والنسائى ، وابن أبى داود فى المصاحف ، والبخارى ، وابن مردويه ، والبيهقى فى سننه ، عن زيد بن ثابت رضى الله عنه قال :

(لما نسخنا المصحف فى المصاحف فَقَدْتُ آية من سورة الأحزاب ، كنت أسمع رسول الله ﷺ يقرأها لم أجدها مع أحد إلا مع خزيمة بن ثابت الأنصارى الذى جعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين : ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه . . . ﴾ فألحقتهما فى سورتها فى المصحف) (٢) .

حين نعلم ذلك لابد لنا أن نعرض على نماذج ممن قضوا نحبتهم فى الخندق وصدقوا ما عاهدوا الله عليه .

من النماذج فى الخندق :

أ - من نماذج الأنصار : خوات بن جبير . قال :

دعانى رسول الله ﷺ ونحن محاصرو الخندق ، فقال : « انطلق إلى بنى قريظة فانظر هل ترى لهم غرة أو خلاً من موضع فتخبرنى » قال : فخرجت من عنده عند

(١) الترمذى ، كتاب المناقب / ٥٠ / ب / ٢٦ / ح - ٣٩٣٩ / ص ٦٤٤ ، وقال : حديث غريب .

(٢) الدر المنثور / ٦ / ٥٨٦ ، وهو فى البخارى كتاب التفسير / الأحزاب / ح - ٥ / ص ١٤٦ .

غروب الشمس ، فتدليت من سَلْعٍ وغربت لى الشمس فصليت المغرب ، ثم خرجت حتى أخذت فى رائج ، ثم على عبد الأشهل ، ثم فى زهرة ، ثم على بعث ، فلما دنوت من القوم قلت : أكرم لهم ، فكمننت ورفعت الحصون ساعة ، ثم ذهب بى النوم فلم أشعر إلا برجل قد احتملنى وأنا نائم ، فوضعت على عنقه ثم انطلق يمشى . قال : ففزعت ورجل يمشى بى على عاتقه فعرفت أنه طليعة من قريظة ، واستحييت تلك الساعة من رسول الله ﷺ حياءً شديداً ، حيث ضيعت ثغراً أمرنى به ، ثم ذكرت غلبة النوم . قال : والرجل يرقل بى إلى حصونهم ، فتكلم باليهودية فعرفته قال : أبشر بجزرة سمينة ! - يريد أنه سيقته مقتلة عظيمة - .

قال : وذكرت وجعلت أضرب يدي - وعهدى بهم لا يخرج أحد منهم إلا بمعول فى وسطه . قال : فأضع يدي على المعول فأنترعه ، وشغل بكلام رجل من فوق الحصن ، فأنترعته فوجأت به كبده فاسترخى وصاح : السبع ! فأوقدت اليهود النار على أطامها بشعل السعف ، ووقع ميتاً وانكشف ، فكنت لا أدرك ، وأقبل من طريقى التى جئت منها . وجاء جبريل إلى رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله : « ظفرت ياخوات ! » ثم خرج فأخبر أصحابه فقال : « كان من أمر خوات كذا وكذا » .

وأتى رسول الله ﷺ وهو جالس فى أصحابه وهم يتحدثون ، فلما رآنى قال : « أفلح وجهك ! قلت : ووجهك يا رسول الله ! قال : « أخبرنى خبرك » ، فأخبرته ، فقال النبى ﷺ : « هكذا أخبرنى جبريل » ، وقال القوم : هكذا حدثنا رسول الله ﷺ .

وفى رواية قال خوات : فرأيتنى وأنا أتذكر سوء أترى عندهم بعد ممالحة وخلصية منى لهم . فقلت : هم يمثلون بى كل المثل حتى ذكرت المعول (١) .

ب - من نماذج المهاجرين :

(ثم إن رؤساءهم أجمعوا أن يغدو جميعاً ، فغدا أبو سفيان بن حرب ، وعكرمة بن أبى جهل ، وضرار بن الخطاب ، وخالد بن الوليد ، وعمرو بن العاص ، وهبيرة بن أبى وهب ، ونوفل بن عبد الله المخزومي ، وعمرو بن عبد - ونوفل بن معاوية الديلى ، فى عدة فجعلوا يطيفون بالحنديق ، ومعهم رؤساء غطفان : عيينة بن حصن ، ومسعود بن ربيعة ، والحارث بن عوف ، ومن سليم رؤساؤهم ، ومن بنى أسد طليحة بن خويلد ، وتركوا

(١) المغارى للواقدي / ٢ / ٤٦٠ .

الرجال منهم خلواً ، يطلبون مضيقاً يريدون يقتحمون خيلهم إلى النبي ﷺ وأصحابه ، فانتهوا إلى مكان قد أغفله المسلمون ، فجعلوا يكرهون خيلهم ويقولون : هذه المكيدة ما كانت العرب تصنعها ولا تكيدها ، قالوا : إن معه رجلاً فارسياً فهو الذى أشار عليهم بهذا . قالوا : فمن هناك إذاً . فعبر عكرمة بن أبى جهل ، ونوفل بن عبد الله ، وضرار بن الخطاب ، وهبيرة بن وهب ، وعمرو بن عبد ، وقام سائر المشركين من وراء الخندق لا يعبرون ، وقيل لأبى سفيان : ألا تعبر ؟ قال : قد عبرتم ، فإن احتجتم إلينا عبرنا (١) .

قال ابن إسحاق : (وكان عمرو بن عبد ود قد قاتل يوم بدر حتى أثبتته الجراحة ، فلم يشهد يوم أحد ، فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مكانه) (٢) .

ووقع فى مغازى ابن إسحاق من غير رواية ابن هشام عن البكائى فيها زيادة حسنة رأيت أن أوردتها هنا تكميلاً للخبر :

قال ابن إسحاق : (إن عمرو بن ود خرج فنادى : هل من مبارز ؟ فقام على - رضى الله عنه - وهو مقنع بالحديد فقال : أنا له يابى الله ، فقال : « إنه عمرو اجلس » . ونادى عمرو : ألا رجل - يؤنبهم - ويقول : أين جنتكم التى تزعمون أنه من قتل منكم دخلها ، أفلا تبرزون لى رجلاً . فقام على ، فقال : أنا له يارسول الله ، فقال : « اجلس إنه عمرو » ، ثم نادى الثالثة وقال :

ولقد بحثت من النداء بجمعكم هل من مبارز ؟

ووقفت إذ جبن المشجع موقف القرن المناجز

وكذاك إني لم أزل متسرعاً قبل الهزاهز

إن الشجاعة فى الفتى ، والجود من خير الغرائز

فقام على فقال : يارسول الله ، أنا له . فقال « إنه عمرو » . قال : وإن كان عمراً ، فأذن له النبي ﷺ - فمشى إليه على حتى آتاه وهو يقول :

لا تعجلن فقد أناك مجيب صوتك غير عاجز

ذو نية وبصيرة ، والصدق منجى كل فائر

إني لأرجو أن أقيم عليك نائحة الجنائز

من ضربة نجلاء يبقى ذكرها عند الهزاهز

(١) المغارى للواقدي / ٢ / ٤٧٠ . السيرة النبوية لاس هشام / م / ٢٢٠ .

فقال له عمرو : من أنت ؟ قال : أنا على ، قال : ابن عبد مناف ؟ . فقال : أنا ابن أبي طالب . فقال : غيرك يابن أخي من أعمامك من هو أسن منك ، فإني أكره أن أهرق دمك . فقال له على رضى الله عنه : ولكنى والله لا أكره أن أهرق دمك . فغضب ونزل فسل سيفه كأنه شعلة نار ثم أقبل نحو على مغضباً ، وذكر أنه كان على فرسه ، فقال له على : كيف أقاتلك ، وأنت على فرسك ، ولكن انزل معي فنزل عن فرسه ثم أقبل نحو على ..

وقول عمرو لعلى : والله ما أحب أن أقتلك زاد فيه غيره : فإن أباك لى صديقا ، قال الزبير : كان أبو طالب ينادم مسافر بن أبي عمرو فلما هلك اتخذ عمرو بن ود نديماً . فلذلك قال لعلى حين بارزه ما قال (١) .

وعند الواقدي : (وأقبل عمرو يومئذ وهو فارس وعلى راجل فقال له على : إنك كنت تقول فى الجاهلية : لا يدعونى أحد إلى واحدة من ثلاث إلا قبلتها ! قال : أجل . قال على : فإني أدعوك أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وتسلم لله رب العالمين . قال : يابن أخى آخر هذا عنى . قال فأخرى ترجع إلى بلادك فإن يكن محمد صادقاً كنت أسعد الناس به ، وإن كان غير ذلك كان الذى تريد . قال : هذا ما لا تتحدث به نساء قريش أبداً ، وقد نذرت مانذرت وحرمت الدهن . قال : فالثالثة ؟ قال : البراز . قال : فضحك عمرو ثم قال : إن هذه الخصلة ماكنت أظن أحداً من العرب يرومنى عليها . إني لأكره أن أقتل مثلك وكان أبوك لى نديماً ؛ فارجع فأنت غلام حدث ، إنما أردت شيعى قريش ! أبابكر وعمر . قال . فقال على عليه السلام : فإني أدعوك إلى المبارزة فأنا أحب أن أقتلك . فأسف عمرو ونزل وعقل فرسه .

فكان جابر يحدث فيقول :

فدنا أحدهما من صاحبه وثارَت بينهما غيرةٌ فما نراهما ، فسمعنا التكبير تحتها ، فعرفنا أن علياً قتله . فانكشف أصحابه الذين فى الخندق هاربين (٢) .

وألقي عكرمة بن أبي جهل رمحه يومئذ وهو منهزم عن عمرو فقال حسان بن ثابت فى ذلك :

فر وألقى لنا رمحه لعلك عكرم لم تفعل

(٢) انغازى للواقدي .

(١) الروض الأنف بسبهي / م ٢ / ج ٣ / ٢٧٩ .

ووليت تعدو كعدو الظليم^(١) ما إن تجور عن المعدل
ولم تلق ظهرك مستأنساً كأن قفاك قفا فرعل^(٢) (٣).

وعن علي بن أبي طالب إلى الزبير بن العوام ابن عمته :

عن ابن المنكدر قال : (سمعت جابراً يقول : قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب : « من يأتينا بخبر القوم »^(٤) . فقال الزبير : أنا . ثم قال « من يأتينا بخبر القوم ؟ » . فقال فقال الزبير أنا ، ثم قال : « من يأتينا بخبر القوم ؟ » فقال الزبير أنا . ثم قال « إن لكل نبي حوارى ، وحوارى الزبير »^(٥) .

وعنه كذلك : أنه حمل على نوفل بن عبيد الله المخزومي بالسيف حتى شقه باثنتين ، وقطع أندوج سرجه - والأندوج اللبد الذى يكون تحت السرج - ويقال : إلى كاهل الفرس . فقيل : يا أبا عبد الله ، ما رأينا سيفاً مثل سيفك ! فيقول : والله ما هو بالسيف ولكنها الساعد . وهرب عكرمة وهيرة فلحقا بأبى سفيان ، وحمل الزبير على هيرة فضرب ثغر فرسه^(٦) فقطع ثغر فرسه ، وسقطت درع كان محقبتها الفرس فأخذ الزبير الدرع ، وفر عكرمة وألقى رمحه .

ومن الزبير بن العوام رضى الله عنه إلى أمه صفية بنت عبد المطلب :

قال ابن إسحاق : (وحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عباد قال : كانت صفية بنت عبد المطلب فى فارع حصن حسان بن ثابت قالت : وكان حسان معنا فيه مع النساء والصبيان ، قالت صفية : فمر بنا رجل من يهود فجعل يطيف بالحصن ، وقد

(١) الظليم : ذكر النعام . (٢) الفرعل : ولد الضبع .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ١٢٦/٢ .

(٤) فى التحقيق أن المقصود بخبر القوم هما هم بنو قريظة وقضهم للعهد ، حيث ورد عنه رضى الله عنه ذلك وحاء بأخبارهم وكى لا تتعارض مع الأخبار الصحاح الواردة عن حديقة رضى الله عنه فى حجر قريش عند اشتداد الريح ويقطع بهذا المعنى ما رواه البخارى رحمه الله عن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما قال : كنت يوم الأحزاب جعلت أنا وعمر بن أبى سلمة فى النساء ، فنظرت فإذا أنا بالزبير على فرسه يختلف إلى بنى قريظة مرتين أو ثلاث ، فلما رجعت قلت : يا أبت : رأيتك تختلف قال : أو هل رأيته يا بنى ؟ قلت : نعم ، قال : كان رسول الله ﷺ قال : « من يأت بنى قريظة فيأتيني بخبرهم » فانطلقت ، فلما رجعت جمع لى رسول الله ﷺ أنويه فقال : « فداك أبى وأمى » انظر : كتاب ٦/ج ٥/ص ٢٧ .

(٥) البخارى كتاب المناقب / ب غزوة الخندق / ج ٥ ص ١٤٢ .

(٦) ثغر الفرس : السير فى مؤخر السرج .

حاربت بنو قريظة ، وقطعت ما بينها وبين رسول الله ﷺ ، وليس بيننا وبينهم أحد يدفع عنا ، ورسول الله ﷺ والمسلمون في نحور عدوهم ، لا يستطيعون أن ينصرفوا عنهم إلينا وإن أتانا آت . قالت . فقلت : يا حسان إن هذا اليهودي كما ترى يطيف بالحصن ، وإني والله ما آمنه أن يدل على عوراتنا من وراءنا من يهود ، وقد شغل عنا رسول الله ﷺ وأصحابه فانزل إليه فاقتله ، قال : يغفر الله لك يا بنة عبد المطلب ، والله لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا : قالت : فلما قال لى ذلك ، ولم أر عنده شيئاً ، احتجرت ثم أخذت عموداً ثم نزلت من الحصن إليه ، فضربت بالعمود حتى قتلتته . قالت : فلما فرغت منه رجعت إلى الحصن فقلت : يا حسان ، انزل إليه فأسليه ، فإنه لم يمنعني من سلبه إلا أنه رجل . قال : ما لى بسلبه من حاجة يا بنة عبد المطلب (١) .

وتبقى هذه الآية أبد الدهر ، تصف الرجال من المؤمنين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فمنهم من قضى نحبه ، ومضى إلى ربه ، ووفى بدمته وعهده ، ومنهم من ينتظر أن يحين الأوان للوفاء بعهده ، والجهاد في سبيل الله عز وجل ، وما بدلوا تبديلاً .

(﴿ ليجزى الله الصادقين بصدقهم ﴾ أى أمر الله بالجهاد ليجزى الصادقين فى الآخرة بصدقهم ﴾ ويعذب المنافقين ﴾ فى الآخرة ﴿ إن شاء ﴾ أى إن شاء أن يعذبهم لم يوفقهم للتوبة وإن لم يشأ أن يعذبهم تاب عليهم قبل الموت ﴿ إن الله كان غفوراً رحيماً ﴾ (٢) .

(١) السيرة النبوية لابن هشام / ٢٢٨/٢٢٨ . هذا وقد اختلفت آراء العلماء فى هذه الرواية . قال : السهيلي فى الروض الألف م ٢ / ٣٨١/٣ : (ومحمل هذا الحديث عند الناس أن حسناً كان حساناً شديد الحس . وقد دفع هذا بعض العلماء وأكبره ، وذلك أنه حديث منقطع الإسناد ، وقال : لو صح هذا لجهى به حسان ، فإنه كان يهاجى الشعراء كضرار واس الرعري وغيرهما . وكانوا يباقضونه ويردون عليه فما غيره أحد يحسن ولا يسمه به ، فدل هذا على ضعف حديث ابن إسحاق ، وإن صح فلعل حسناً أن يكون معتلاً بعله معته من شهود القتال . وهذا أولى مما تأول .. ومن أنكر أن يكون هذا صحيحاً أبو عمر رحمه الله فى كتاب الدرر له) .
أما الزرقاني فقال فى شرحه على المواهب اللدنية : ١١٢ / ٢ (وإنما كان أولى لأن إسحاق لم يرد به من جاء بسند حسن متصل كما علم فاعتصم حديثه ، وقد قال ابن السراج : سكوت الشعراء عن تعبيره بذلك من أعلام البوة : لأنه شاعره ﷺ .

وأضيف : إن حسناً رضى الله عنه كان فى الحصن ابتداءً مع النساء . وقد كان كبيراً فى سنه حيث تجاور الخامسة والستين من عمره ، هذا إضافة إلى ما ورد من أنه ثلث أضعافه فى حرب عات . فلا يستطيع الإمساك بالسيف . ولهذا عندما كان يعبر الآخرين بالجن لم يقابله أحد بذلك ، لاستعصاء ذلك عنه . وقد عبر عكرمة بن أبي جهل فى فراره عن عمرو بن عبد ود فى هذه المعركة .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٩٠/١٤٧ .

وهكذا نجد فى ختام هذه الآفة التلويح للمنافقين أن يؤبوا إلى الله ، فلا يزال باب التوبة مفتوحاً إذا انسلخوا من ذلك المستنقع الآسن الذى يخوضون فيه ، ومغفرة الله ورحمته يمكن أن تشملهم لو انضموا إلى الصف المؤمن ، انضمافاً صادقاً مخلصاً ، بعيداً عن التذبذب والرياء والمصلحة .

حيث وضح لهم الطريق فى ختام آيات المنافقين فى النساء :

﴿ إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً . إلا الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً . ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وكان الله شاكراً عليماً ﴾ (١) .

إن المستويات الإيمانفة تتدرج ، والإيمان يزيد وينقص ، وكان لابد من إبراز النماذج الإيمانفة العالفة فى هذه المعركة وفى معركة أحد ، فكان أن اختير من المؤمنين رجال :

﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه .. ﴾ .

وهذا الطراز الرفيع من المؤمنين . يستوى فيه من استشهد . ومن بقى على العهد ينتظر الفرصة المواتفة لاتباع الطريق الشاق الطويل ، المهم أن لا يبدل ولا يغير ، ويبقى على العهد إلى أن يلقى ربه ويقضى نجه .

ومن أعلى المستويات الإيمانفة : ﴿ ليجزى الله الصادقين بصدقهم ﴾ إلى الدرك الأسفل من الرجال فى الدنيا وهم المنافقون — والدرك الأسفل فى النار من التعذيب لهؤلاء المنافقين . ولكن هل هذا قدر لازب لا يتغير على هؤلاء المنافقين ، وبذلك يقف المؤمن عند ذروته ، ويقف المنافق عند دركه الأسفل .

أبداً ، ففى منهج التربية القرآنى لابد من الاعتصام بالله عز وجل .

فالطراز العالى من الرجال ، والنماذج الرفيعة من المؤمنين ، حتى تحافظ على مستواها ، لابد من الثبات ومن الاستقامة على المنهج لتحافظ على هذه الرتبة : ﴿ وما بدلوا تبديلاً ﴾ .

أما إذا بدلوا وغيروا وضعفوا عن قضاء نجهم والوفاء بعهدهم ، فقد يهبطون إلى المستوى العادى من المؤمنين ، ولو بدلوا أكثر فأكثر . وانسلخوا من آيات الله واتبعوا

(١) النساء / ١٤٥ - ١٤٧ .

هواهم ، فقد يتابعون الهبوط إلى المستوى الأدنى ، إلى المنافقين ويكون جزاؤهم التعذيب .

ليست القضية فى ميزان الله عز وجل ، قضية أوسمة وبنائين . وطبقية موروثية . لايد من تأدية الضريبة الباهظة للموقع العالى ، ضريبة الصدق والوفاء بالعهد ، ودفع الدم والروح ثمناً لهذا الدين ﴿ وما بدلوا تبديلاً ﴾ .

وفى الصورة المقابلة ، فالطريق مفتوح أمام الدرك الأسفل للارتفاع والسمو .

ليس قدراً وليس أمراً وراثياً مضروباً عليهم ، مفروضاً عليهم أن يبقوا هناك . إن إمكانية التخلص من الوحل قائمة ، وإمكانية التدارك للتخلص من العذاب قائمة إذا ﴿ تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله ﴾ فسيكونون مع المؤمنين .

وسينتقلون بالتالى : من العذاب الشديد إلى الأجر العظيم : ﴿ وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً ﴾ .

﴿ ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم ﴾ .

إنها عظمة هذا الدين ، وعظمة هذا المنهج ، وهذا هو مانحرص على إبرازه وجلائه ، ونحن نأخذ من التربية القرآنية مباشرة ، ونضع أحداث السيرة فى خدمة النص القرآنى يجلى معانيه ويوضح غامضه ، ويأخذ بيد الضعفاء إلى السما والارتفاع ، ويمسك بالأقوياء أن يقعوا أو ينحدروا .

وتأتى صورة المجتمع النبوى العظيم الذى برزت فيه آثار هذه التربية ، فالذين سقطوا بعد السما ، أفراد قد لا يتجاوزون عدد أصابع اليد الواحدة ، أما الذين ارتفعوا وارتقوا ، وأخلصوا دينهم لله ، وصاروا مع المؤمنين فقد كانوا بالئات ، واستطاع المجتمع القوى السليم أن يرتفع بهم إلى مستواه ويصهرهم فى بوتقته ، ويصبحوا من اللبئات الأساسية فى البناء الإسلامى .

﴿ ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً ﴾ (١) .

(قوله تعالى : ﴿ ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً .. ﴾ قال محمد بن

(١) الأحزاب / ٢٥ .

عمرو يرفعه إلى عائشة : قالت : ﴿ الذين كفروا ﴾ هاهنا أبو سفيان وعيينة بن بدر ، ورجع أبو سفيان إلى تهامة ، ورجع عيينة إلى نجد ، ﴿ وكفى الله المؤمنين القتال ﴾ بأن أرسل عليهم ريحاً وجنوداً حتى رجعوا ، ورجعت بنو قريظة إلى صياصبيهم فكفى أمر قريظة بالرعب ﴿ وكان الله قوياً ﴾ أمره ﴿ عزيزاً ﴾ لا يغلب (١) .

وأخرج ابن سعد عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه قال : لما كان يوم الأحزاب حصر النبي ﷺ وأصحابه بضع عشرة ليلة حتى خلاص إلى كل امرئ منهم الكرب ، وحتى قال النبي ﷺ : « اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك ، اللهم إنك إن تشأ لا تعبد » فبينما هم على ذلك إذ جاءهم نعيم بن مسعود الأشجعي ، وكان يأمنه الفريقان جميعاً ، فخذل بين الناس ، فانطلق الأحزاب منهزمين بغير قتال فذلك قوله : ﴿ وكفى الله المؤمنين القتال ﴾ (٢) .

(وأخرج ابن مردويه ، عن جابر رضى الله عنه قال ، لما كان يوم الأحزاب ردهم الله ﴿ بغیظهم لم ينالوا خيراً ﴾ فقال النبي ﷺ : « من يحمي أعراض المسلمين ؟ » قال كعب رضى الله عنه : أنا يا رسول الله . قال عبد الله بن رواحة : أنا يا رسول الله . فقال : « إنك تحسن الشعر » . فقال حسان : أنا يا رسول الله فقال : « نعم اهجهم أنت ، فإنه سيعينك عليهم روح القدس معك » (٣) .

يقول تعالى ذكره ﴿ ورد الله الذين كفروا ﴾ به وبرسوله من قريش وغطفان ﴿ بغیظهم ﴾ يقول : بكربهم وغمهم بقوتهم ما أمّلوا من الظفر ، وخيبتهم مما كانوا طمعوا فيه من الغلبة ﴿ لم ينالوا خيراً ﴾ يقول : لم يصيبوا من المسلمين مالأً ولا إساراً ، ﴿ وكفى الله المؤمنين القتال ﴾ بجنود من الملائكة والريح التي بعثها عليهم وبنحو الذي قلنا قال أهل التأويل (٤) .

وعن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري ، عن أبيه ، قال : حبسنا يوم الخندق عن الصلاة فلم نصل الظهر ولا العصر ولا المغرب ولا العشاء ، حتى كان بعد العشاء بهوى كفينا وأنزل الله : ﴿ وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً ﴾ فأمر رسول الله ﷺ بلالا فأقام الصلاة وصلى الظهر فأحسن صلاتها كما كان يصليها في وقتها ، ثم صلى

(١) الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي / ١٤ / ١٩٠ .

(٢) الدر المنثور / ٥٩٠ / ٦٠٢ .

(٤) جامع البيان في تفسير القرآن للإمام الطبري / ١٠٠ / ٢٠١ ص ٩٤ .

العصر كذلك ، ثم صلى المغرب كذلك ، ثم صلى العشاء كذلك . جعل لكل صلاة إقامة وذلك قبل أن تنزل صلاة الخوف فإن خفتهم فرجالاً أو ركباناً .

هذا أهم ما أورده كتب التفسير حول هذه الآية ، ونعود إلى السيرة لنشهد اللحظات الأخيرة من المعركة ، وكيف رد الله الذين كفروا بغيظهم وكفى الله المؤمنين القتال .

(فلما رجعوا إلى أبي سفيان قال : هذا يوم لم يكن لنا فيه شيء ارجعوا ، فنفرت قريش إلى العقيق ، ورجعت غطفان إلى منازلها ، واتعدو يقدون جميعاً ولا يتخلف منهم أحد ، فباتت قريش يعثون أصحابهم ، ووافوا رسول الله ﷺ بالخندق قبل طلوع الشمس ، وعبأ رسول الله ﷺ أصحابه وحضهم على القتال ، ووعدهم النصر إن صبروا ، والمثركون قد جعلوا المسلمين في مثل الحصن من كتابتهم ، فأخذوا بكل وجه من الخندق .

فحدثني الضحاك بن عثمان ، عن عبيد الله بن مقسم ، عن جابر بن عبد الله ، قال : قاتلونا يومهم ، وفرقوا كتابتهم ، ونحو إلى رسول الله ﷺ كتيبة غليظة فيها خالد بن الوليد ، فقاتلهم يومه ذلك ، إلى هوى من الليل وما يقدر رسول الله ولا أحد من المسلمين أن يزولوا من مواضعهم ، وما يقدر رسول الله ﷺ على صلاة الظهر ولا العصر ولا المغرب ولا العشاء ، فجعل أصحابه يقولون : يا رسول الله ، ماصلينا : فيقول : « ولا أنا والله ماصليت » ! حتى كشفهم الله تعالى فرجعوا متفرقين ، فرجعت قريش إلى منزلها ، ورجعت غطفان إلى منازلها ، وانصرف المسلمون إلى قبة النبي ﷺ ، وأقام أسيد بن حضير على الخندق في مائتين من المسلمين . فهم على شفير الخندق إذ كرت خيل من المشركين يطلبون غرة عليهم خالد بن الوليد ، فناوشوهم ساعة ومع المشركين ، وحشى فزرق الطفيل بن النعمان من بني سلمة بمزراقه فقتله . فكان يقول : أكرم الله تعالى حمزة والطفيل بحربتي ولم يهنى بأيديهما ، فلما صار رسول الله ﷺ إلى موضع قبته أمر بلالاً فأذن ، وكان عبد الله بن مسعود يقول : أمره رسول الله ﷺ فأذن وأقام للظهر ، وأقام بعد لكل صلاة إقامة إقامة (١) .

وكان عبد الله بن أبي أوفى يحدث أن رسول الله ﷺ دعا على الأحزاب فقال : اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، اهزم الأحزاب ، اللهم اهزمهم .

(١) المعارى للواقدي / ٢ / ٤٧٢ .

(فحدثني كثير بن زيد ، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، عن جابر ابن عبد الله ، قال : دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب في مسجد الأحزاب يوم الإثنين ، ويوم الثلاثاء ، ويوم الأربعاء ، فاستجيب له بين الظهر والعصر يوم الأربعاء . قال : فعرفنا السرور في وجهه . قال جابر : فما نزل بي أمر غاظ مهم إلا تحينت تلك الساعة من ذلك اليوم فأدعوا الله ، فأعرف الإجابة (١) .

وقال أبو نعيم بسنده عن حذيفة : (إن الناس تفرقوا عن رسول الله ﷺ ليلة الأحزاب ، فلم يبق معه إلا اثنا عشر رجلاً ، فأتاني رسول الله ﷺ وأنا جاث من البرد فقال : « انطلق إلى عسكر الأحزاب » فقلت : والذي بعثك بالحق ، ما قمت إليك من البرد إلا حياء منك . قال « فانطلق يا بن الإيمان فلا بأس عليك من حر ولا برد حتى ترجع إلي » . فانطلقت إلى عسكرهم فوجدت أبا سفيان يوقد النار في عصبة حوله ، قد تفرق الأحزاب عنه ، حتى إذا جلست فيهم حس أبو سفيان أنه دخل فيهم من غيرهم ، فقال : يأخذ كل رجل منكم بيد جلسه . قال : فضربت يدي على الذي عن يميني فأخذت يده ، ثم ضربت يدي إلى الذي عن يساري فأخذت يده ، فكنت فيهم هنيهة ، ثم قمت فأتيت رسول الله ﷺ وهو قائم يصلي ، فأومأ إلى يده أن اد فدنوت ، ثم أومأ إلى فدنوت ، حتى أسبل على من الثوب الذي عليه وهو يصلي ، فلما فرغ قال : « ما الخبر ؟ » قلت : تفرق الناس عن أبي سفيان ، فلم يبق إلا في عصبة يوقد النار ، قد صب الله عليه من البرد مثل الذي صب علينا ، ولكننا نرجو من الله ما لا يرجو (٢) .

وفي رواية الواقدي : فقام أبو سفيان فقال : احذروا الجواسيس والعيون ولينظر كل رجل جلسه . قال : فالتفت إلى عمرو بن العاص فقلت : من أنت ؟ وهو عن يميني ، فقال : عمرو بن العاص . والتفت إلى معاوية بن أبي سفيان ، فقلت : من أنت ؟ فقال : معاوية بن أبي سفيان . ثم قال أبو سفيان :

إنكم والله لستم بدار مقام ، لقد هلك الكراع والخف ، وأجذب الجناح (٣) وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ، وقد لقينا من الريح ماترون : والله ما يثبت لنا بناء ولا تطمئن لنا قدر ، فارتحلوا فإني مرتحل . وقام أبو سفيان وجلس على بعيره وهو معقول ، ثم ضربه فوثب على ثلاث قوائم ، فما أطلق عقاله إلا من بعد ما قام ، ولولا عهد

(٢) المعاري . للإمام الذهبي / ٣٠٢ .

(١) المصدر نفسه ٤٨٨/٢١ .

(٣) الحجاب : القاء أو الناحية .

رسول الله ﷺ إلى : لا تحدث شيئاً حتى تأتى ، ثم شئت ، لقتلته . فناداه عكرمة بن أبى جهل : إنك رأس القوم وقائدهم ، تقشع وتترك الناس ؟ فاستحيا أبو سفيان فأناخ بجملته ونزل عنه وأخذ بزمامه وهو يقوده ، وقال : ارحلوا !

قال : فجعل الناس يرتحلون وهو قائم حتى خف العسكر . ثم قال لعمر بن العاص : يا أبا عبد الله ، لا بد لي ولك أن تقيم في جريدة من خيل بإزاء محمد وأصحابه ، فإنا لا نأمن أن نطلب حتى ينفذ العسكر فقال : أنا أقيم . وقال لخالد بن الوليد : ماترى يا أبا سليمان ؟ فقال : أنا أيضاً أقيم . فأقام عمرو وخالد في مائتي فارس ، وسار العسكر إلى هذه الجريدة على متون الخيل .

قالوا : وذهب حذيفة إلى غطفان فوجدهم قد ارتحلوا ، فرجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره ، وأقامت الخيل حتى كان السحر ، ثم مضوا فلحقوا الأثقال والعسكر مع ارتفاع النهار بمثل . فعدوا إلى السيالة ، وكانت غطفان لما ارتحلت وقف مسعود بن ربيعة في خيل من أصحابه ، ووقف الحارث بن عوف في خيل من أصحابه ، ووقف فرسان من بني سليم في أصحابهم . ثم تحملوا جميعاً في الطريق واحدة وكرهوا أن يتفرقوا حتى أتوا على المراض ، ثم تفرقت كل قبيلة إلى محالها .

حدثني عبد الله بن جعفر ، عن عثمان - يعنى ابن محمد الأخنسي - قال :

لما انصرف عمرو بن العاص قال : قد علم كل ذى عقل أن محمداً لم يكذب . فقال عكرمة بن أبى جهل : أنت أحق الناس ألا يقول هذا . قال عمرو : لم ؟ قال : لأنه نزل على شرف أبيك وقتل سيد قومك - ويقال : الذى تكلم بهذا خالد بن الوليد ، ولا ندرى ، لعلهما قد تكلما بذلك جميعاً .

قال خالد بن الوليد : قد علم كل حليم أن محمداً لم يكذب قط . قال أبو سفيان بن حرب : إن أحق الناس ألا يقول هذا أنت . قال : ولم ؟ قال : نزل على شرف أبيك ، وقتل سيد قومك أبى جهل .

حدثني محمد بن عبد الله ، عن الزهرى عن ابن المسيب قال :

كانت محاصرة المشركين رسول الله ﷺ في الخندق بضعة عشر يوماً ... فلما أصبح رسول الله ﷺ بالخندق ، أصبح وليس بحضرته أحد من العساكر قد هربوا وذهبوا ، وجاء رسول الله ﷺ الثبت أنهم انقشعوا إلى بلادهم ، ولما أصبحوا أذن رسول

الله ﷺ للمسلمين في الانصراف إلى منازلهم ، فخرجوا مبادرين مسرورين بذلك ، وكره رسول الله ﷺ أن تعلم بنى قريظة رجعتهم إلى منازلهم ، فأمر بردهم ، وبعث من ينادى في أثرهم ، فما رجع رجل واحد ، فكان ممن يردهم عبد الله بن عمر ، أمره رسول الله ﷺ قال عبد الله : فجعلت أصيح في أثرهم في كل ناحية : إن رسول الله أمركم أن ترجعوا . فما رجع رجل واحد منهم من القر والجوع فكان يقول : كره رسول الله ﷺ يرى سرعتهم . وكره أن يكون لقريش عيون . قال جابر بن عبد الله :

أمرني رسول الله ﷺ أن أردّهم ، فجعلت أصيح بهم فما يرجع أحد ، فانطلقت في أثر بنى حارثة ، فوالله ما أدر كتبه حتى دخلوا بيوتهم ، ولقد صحت فما يخرج إليّ أحد من جهد الجوع والقر ، فرجعت إلى النبي ﷺ ، فأخبرته ، فضحك ﷺ (١) .

﴿ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً..﴾

ولا شيء يعبر عن هذه النفسية المغتاظة . كما تعبر رسالة أبي سفيان لرسول الله ﷺ . وكيف مضوا يجترون حقدهم وقد سقط في أيديهم :

(وحدثنا موسى بن محمد بن إبراهيم عن أبي وجزة قال : لما ملت قريش المقام ، وأجذب الجناب ، وضاقوا بالخذق ، وكان أبو سفيان على طمع أن يغير على المدين كتب كتابا فيه :

باسمك اللهم ، فإنني أحلف باللات والعزى ، لقد سرت إليك في جمعنا ، وإننا نريد ألا نعود إليك أبداً حتى نستأصلك ، فرأيتك قد كرهت لقاءنا ، وجعلت مضايق وخذاق ، فليت شعري من علمك هذا ؟ فإن نرجع عنكم فلكم منا يوم كيوم أحد ، تبقر فيه النساء .

وبعث بالكتاب مع أبي أسامة الجشمي ، فلما أتى بالكتاب دعا رسول الله ﷺ أبي ابن كعب ، فدخل معه قبته ، فقرأ عليه كتاب سفيان ، وكتب إليه رسول الله ﷺ : « من محمد رسول الله إلى أبي سفيان بن حرب ... أما بعد فقد يذكركم بالله الغرور ، أما ما ذكرت أنك سرت إلينا في جمعكم ، وأنت لا تريد أن تعود حتى تستأصلنا ، فذلك أمر الله يحول بينك وبينه ، ويجعل لنا العاقبة حتى لا تذكر اللات والعزى ، وأما قولك : من

(١) المغازي لمؤلفه ٤٨٩/٢ وما بعدها .

عَلَّمَكَ الذى صنعنا من الخندق ، فإن الله تعالى ألهمنى ذلك لما أراد من غيظك وغيظ أصحابك ، وليأتين عليك يوم تدافعنى بالراح ^(١) ، وليأتين عليك يوم أكسر فيه اللات والعزى وإساف ونائلة وهبل حتى أذكرك ذلك » ^(٢) .

وتعقيباً على غزوة الخندق واستعراضها من خلال القرآن الكريم ، ترد الملاحظات التالية :

١ - لقد تشابهت الآية الأولى والآية الأخيرة فى العرض القرآنى حول غزوة الأحزاب :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَجُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ .

﴿ وَرَدَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴾ .

وبين هاتين الآيتين تم التركيز على ضراوة المحنة ، وشدة الابتلاء ، وموقف المؤمنين فيه ، وموقف المنافقين وتم توضيح هذه المواقف ، والتمييز بين الفريقين ، ثم هزيمة الكافرين .

٢ - لقد شارك فى الحرب خمسة عناصر انتهتا لصالح المسلمين ، وكفى الله بها المؤمنين القتال :

أ - الجنود : وهم الملائكة الذين حضروا الحرب وبثوا الرعب فى قلوب الكافرين ، وأكثروا سواد المسلمين ، ولم يشاركوا فى القتال ، والأحاديث الصحيحة التى تؤكد قول جبريل فيما بعد ، تؤكد هذا المعنى .

« وضعت السلاح ولم تضع الملائكة السلاح بعد ، إنى ماض إلى بنى قريظة فمزلزل من حصونهم » .

ب - الريح : وقد رأينا فعلها الشديد الذى نصرت به رسول الله ﷺ ، وقد ذكرها أبو سفيان عنصراً من أهم العناصر الرئيسية فى انسحابه :

وقد لقينا من الريح ماترون والله ما يثبت لنا بناء ، ولا تطمئن لنا قدر .

ج - نعيم بن مسعود ، ودوره الرئيسى فى تخذيل المشركين واليهود عن الصف

(٢) المعازى للواقدي / ٤٩٢/٢

(١) الراح : الأيدى .

المسلم : وتشير بعض الروايات لذلك وهى التى أخرجها ابن سعد عن سعيد بن المسيب :
فبينما هم على ذلك إذ جاءهم نعيم بن مسعود الأشجعي وكان يأمنه الفريقان
جميعاً ، فخذل بين الناس ، فانطلق الأحزاب منهزمين من غير قتال ، فذلك قوله :
﴿ وكفى الله المؤمنين القتال ﴾ .

د - دعاء الرسول ﷺ وتضرعه إلى ربه عز وجل : دعا رسول الله ﷺ على
الأحزاب فى مسجد الأحزاب يوم الإثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، فاستجيب له بين
الظهر والعصر يوم الأربعاء ، ففرنا السرور فى وجهه) .

هـ - صمود المسلمين العظيم وثباتهم : ففى الهجوم الأخير الذى رصد المشركون
له كل قواتهم ، وجيشوا كل أبطالهم ، وأتوا الخندق من كل جانب واستمرت المواجهة
من الظهر إلى هوى من الليل وعجزوا أن يزحزحوا المسلمين شبراً عن مواقعهم ، وتشير
بعض الروايات إلى ذلك :

وقد حدثنى ابن ذئب - وهو أثبت الحديثين عندنا - قال : أخبرنى المقبرى عن
عبد الرحمن بن أبى سعيد الخدرى ، عن أبيه قال : جلسنا يوم الخندق حتى كان بعد
المغرب بهوى من الليل حتى كفينا وذلك قول الله عز وجل : ﴿ وكفى الله المؤمنين القتال ﴾
وكان الله قوياً عزيزاً ﴿ ، فدعا رسول الله ﷺ بلالاً فأمره ، فأقام صلاة الظهر فصلّاها
كأحسن ما يصليها فى وقتها ، ثم أقام صلاة العصر .. إلى آخر الحديث) .

و - البطولات العظيمة من الرجال الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فيقظة عباد بن
بشر رضى الله عنه قائد حرس النبى ﷺ . وقتل الزبير نوفل بن عبد الله المخزومى ،
ومصرع عمرو بن عبد ود العامرى ، أنهى كل تفكير لدى العدو فى مغامرات يكسب بها
أى جولة ، فاقتحام الفرسان الخندق وهم أبطال قريش ، ومقتل اثنين منهم ، قلب الموازين
كلها فى صفوفهم .

لقد أراد خالد بن الوليد مرات أن يعيد قصة أحد ، ويكر على الجيش من خلفه
فيأخذه بغتة ، ولكنه فشل فى كل هذه المحاولات .

وحاولت قريظة كذلك أن تنقض على المسلمين من الخلف ، لكن يقظة خيالة
المسلمين وعلى رأسها سلمة بن أسلم بن حريش ، والمحاولات الفردية التى قام بها
مغامرون يهود ، فاصطدمت بالبطولات الخارقة من المسلمين ، التى مثلها الزبير بن العوام

وهو يصول ويجول فى صفوفهم ، وخوات بن جبير الذى ذبح اليهودى الذى يحمله ، وصفية بنت عبد المطلب التى هشمت رأس المغامر اليهودى الذى طاف بالحصن ، كل هذه البطولات قد هلّعت قلوب الأقوياء من المشركين واليهود ، ونجد بعض الروايات تشير إلى ذلك :

(أخرج ابن أبى حاتم ، وابن مردويه ، وابن عساكر ، عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه كان يقرأ هذا الحرف : ﴿ وكفى الله المؤمنين القتال ﴾ بعلى بن أبى طالب) (١) .

٣ - وحين نعد هذه العناصر لابد أن نربط بينها الربط المنطقى الموضعى .

فنبات المؤمنين ابتداءً كما وصفهم الله عز وجل : ﴿ ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً ﴾ .

هذا الوصف الذى نال صفهم العام ، ووصف الصفوة منهم : ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً ﴾ .

هذا الوصف الربانى لهم يجعلهم أهلاً لنصر الله وعونه وتأيدته ، يطعمهم ويسقيهم ويبعث لهم ملائكته وجنده من الريح والربيع ليحقق بهم مواعده ، ويمكن لهم فى الأرض .

فالعناصر الأخرى إذن هى ثمرة سلامة الصف ، وقوة تربيته ، وعظمة إيمانه ، ومدى تجرده . واعتماده على الله عز وجل ، حتى ليثق بموعد الله حين تصل المحنة إلى الذروة ، ويقولون : هذا ما وعد الله ورسوله ، متأولين قول الله عز وجل فى سورة البقرة : ﴿ أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب ﴾ (٢) .

فاستدلوا على اقتراب النصر بالزلزلة وشدة المحنة التى نزلت بهم .

فكانت العناصر الباقية عناصر خارجية ، وأمداد ربانية ، لا يملكونها بقوتهم البشرية .

الريح ، والملائكة ، والربيع ، وتخذيّل نعيم بن مسعود ، كلها عناصر مبنية على سلامة العنصر الأول : وهو : أن الصف الإيمانى بلغ من التلاحم ، والقوة والثبات ما يجعله

(١) الدر المنثور ٥٩٠/٦ . (٢) البقرة / ٢١٤ .

مؤهلاً لنصر الله وتمكينه في الأرض .

٤ - وفي مقارنة بين أحد والخندق نلاحظ الصفين معاً ، وكيف استحق الصف النتائج المترتبة على مستواه .

فالصف المؤمن في أحد كما وصفه الله تعالى :

﴿ ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين ﴾ (١) .

هذا الصف ، حيل بينه وبين النصر لكونه بهذه المواصفات .

أما الصف المؤمن في الخندق :

﴿ ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله ، وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً ﴾ .

فلم ترهبه قوة العدو ، ولم تلن قناته ضغوط الكفار والمشركين ، ولم يشن عزمه أو يوهن إيمانه الجنود الذين جاءوه من فوقه ومن أسفل منه ، وقد بلغ به الخوف مبلغه : ﴿ زأغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا . هنا لك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزلاً شديداً ﴾ لكنه رغم هذا كله بقى على التزامه ، وعلى طاعته ، وعلى ولائه ، وعلى ثباته ، فجاءه نصر الله .

٥ - وجود المستويات الإيمانية الفائقة في المعركتين ، وبروز بطولاتها فيها ، قد يخفف من وطأة المحنة ، وقد يخفف من شدة البلاء ، لكنه لا يغير قوانين النصر والهزيمة ، فالحكم ابتداءً هو على المستوى العام للصف كله ، ويكفى أن نعلم أن الآية التي تحدثت عن المستويات الإيمانية الفائقة ، هي هي نفسها ، وردت في أحد ووردت في الخندق : ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً ﴾ .

٦ - وكما أن وجود المستويات الإيمانية الفائقة في الصف المسلم لا يؤثر على قوانين النصر والهزيمة ، فكذلك وجود الطابور الخامس من المنافقين لا يؤثر على نتيجة المعركة عند سلامة الصف الداخلي وقوته ، فقد تحدث القرآن الكريم عنهم في الخندق أكثر مما تحدث

(١) آل عمران / ١٥٢ .

عنهم فى أحد وفضحهم وعراهم ، ومع ذلك لم يحولوا دون تحقيق نصر الله ؛ لأن تأثيرهم محصور عليهم ، وتعريتهم حتى لاتتجاوز مواقفهم غيرهم ، بل نجد أكثر من ذلك أن بعض هؤلاء عصم فى أحد ، وزل فى الخندق ، لكن هذا كله لم يحل دون نصر الله عز وجل .

لقد كان تأثير المنافقين فى أحد على الصف المؤمن كبيراً فخلخله ، فدفع بعض أفرادهِ إلى الفرار ، وبعضهم إلى إلقاء السلاح ، وبعضهم إلى الارتباك ، وبعضهم إلى أن يهم بالتخاذل مع ابن أبى وحزبه ، لكنه فى الخندق لم يتجاوز أولئك المغموصين فى البفاق ، والذين حوصروا من كل جهة ، ونقلت أخبارهم إلى القيادة النبوية ، وكانت مخططاتهم مكشوفة وكيدهم ضعيف حقير لا يقوى على زعزعة الصف المسلم .

٧ - ولا شىء أروع من إيضاح ما كفى الله به المؤمنين القتال ، مثل دراسة خسائر المعركة . لقد كان حصار خمسة عشر يوماً من المشركين واليهود للمسلمين ، مقتل ستة أشخاص فقط ، رُموا بحربة أو بسهم وهم :

— سعد بن معاذ رضى الله عنه ، ورماه حبان بن العرفة ، فانفجر جرحه ومات متأثراً فيه .

— أنس بن أوس الأشهل ، ورماه خالد بن الوليد بسهم .

— عبد الله بن سهل الأشهل ، ورماه رجل من بنى عوف وقتله . وثلاثتهم أوسيون وأشهلون .

— الطفيل بن النعمان ، وقتله وحشى بحرته .

— ثعلبة بن غنمة من غمابى ، وقتله هبيرة بن أبى وهب المخزومي .

— كعب بن زيد من بنى دينار ، وقتله ضرار بن الخطاب الفهري . وكان قد ارتث فى بشر معونة .

والثلاثة هؤلاء خزرجيون .

وأن تنتهى معركة بهذه الضخامة ، والمحنة والمواجهة ، ويحشد لها عشرة آلاف مقاتل وتنتهى بستة قتلى ، ليؤكد فعلاً أن الله تعالى كفى المؤمنين القتال ، وأن الأمر كان بالنسبة لهم محنة وإبتلاء ، ثبتوا فيه وصبروا وتحملوا ، فوَقاهم الله سيئات مكر الكافرين .

وحين نذكر أن معركة أحد التى لم تتجاوز يوماً واحداً ، قد انتهت بسبعين من

الشهداء المسلمين ، نلاحظ الفرق بين الغزوتين ، وأن الجانب النفسى والبناء التربوى فى أحد هو المقصد الأساسى من العرض الربانى لها .

ولاننسى كذلك أنه قتل من المشركين ثلاثة فقط هم :

– عمرو بن ود العامرى ، وقتله على بن أبى طالب .

– ونوفل بن عبد الله المخزومى ، وقتله الزبير (أو على رضى الله عنه أو رمى بالحجارة) .

– ومن بنى عبد الدار عثمان بن منبه بن عبيد ، ومات بمكة من رمية رميها فى الخندق .

٨ – وفى قصة حذيفة رضى الله عنه وخروجه للإتيان بخير القوم ، لا يفوتنا الحديث عن هذا الالتزام العجيب الذى صبغ الصف المسلم كله ، فأمام الخوف والبرد حين كان الأمر متروكاً لحرية المسلمين لم يتحرك أحد ، مع أن رسول الله ﷺ شرط لهم العودة والرفقة فى الجنة ، وبذلك نلاحظ مدى الخوف والبرد الذى عاشه هذا الجيش ، لكن عندما صدر الأمر صراحة لحذيفة ، لم يكن له بد أن يقوم . ونجد روعة الالتزام عنده ، وقد مكن من قتل قائد جيش العدو ، ولا يكلفه الأمر إلا سهماً واحداً فقط ، لكنه تذكر أمر رسول الله ﷺ أن لا يحدث حدثاً ، فتوقف عن ذلك .

ونجد هذا الالتزام لدى قيادات الأنصار ، فإن كان إعطاء ثلث ثمار المدينة لغطفان هوى لرسول الله ﷺ يحب أن يصنعه فلا نقاش لهم فى ذلك ، وإن كان أمراً يصنعه لهم فلهم رأى آخر .

ونجد هذا الالتزام لدى هذه الآلاف وهى تحفر فى الخندق ، رغم الجوع الشديد والبرد الشديد :

(فقد لبثنا ثلاثة أيام لا ندوق ذواقاً) .

وهى لا تتحرك إلا بإذن ، ولا تمضى إلى بيوتها إلا بإذن .

ونجد هذا الالتزام المشوب بالحب والفداء والتضحية لدى الأبطال الذين برزوا فى ساح المعركة ، على بن أبى طالب ، والزبير بن العوام ، وسلمة بن سلامة بن وقش ، وعبد بن بشر ، ، وأسيد بن حضير وغيرهم وغيرهم كثير من الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه .

٩ – وحين نذكر الالتزام ، لابد أن نذكر بالمقابل المخالفة للذين فى قلوبهم مرض ،

والذين ذكرهم القرآن . أنهم يتسللون لوأذاً دون أمر رسول الله ﷺ ، والذين يتعللون أن بيوتهم عورة ، ولا بد أن نذكر حالة ذكرتها كتب السيرة ، لاتحدث عن الذين فى قلوبهم مرض إنما تتحدث عن الجيش كله .

(وكره رسول الله ﷺ أن تعلم بنو قريظة رجعتهم إلى منازلهم ، فأمر بردهم ، وبعث من ينادى فى أثرهم فما رجع رجل واحد . فكان ممن يردهم عبد الله بن عمر ، أمره رسول الله ﷺ . قال عبد الله : فجعلت أصبح فى أثرهم فى كل ناحية : إن رسول الله أمركم أن ترجعوا ، فما رجع رجل واحد منهم من القر والجوع ، فكان يقول : كره رسول الله ﷺ يرى سرعتهم ، وكره أن يكون لقريش عيون . قال جابر : أمرنى رسول الله ﷺ أن أردّهم ، فجعلت أصبح بهم فما يرجع أحد ، فانطلقت فى أثر بنى حارثة ، فوالله ماأدركتهم حتى دخلوا بيوتهم ، ولقد صحت فما يخرج إلى أحد من جهد الجوع والقر ، فرجعت إلى النبى ﷺ فألقاه فى بنى حرام منصرفاً ، فأخبرته ، فضحك ﷺ) (١) .

لقد جاء النداء بعد الأوامر الصريحة بالانصراف ، وبعد أن كفى الله المؤمنين القتال ، ورد الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً ، وبعد أن تفرق الجميع إلى بيوتهم ، دون تحديد ساعة محددة أو وقت محدد للعودة .

وكان حرص كل رجل على أن يأوى لبيته بعد خمسة عشر يوماً من الجوع والقر ، قد سجل بطلاً فى التنفيذ لدى الجميع ، ولا ننسى أن المنادى هو عبد الله بن عمر وهو صلبى يجاوز لأول مرة بحضور المعركة ، حيث ردّ فى أحد وأجيز فى الخندق ، وجابر الذى لم يجز فى أحد ، وأجيز بعدها ، والظاهر أن الأمر ليس محدداً فى ذلك ، فما رجع أحد .

لكن حتى لاتعتبر ظاهرة عامة لابد أن نذكر أنه عندما صدر النداء فى اليوم نفسه : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يصلين العصر إلا فى بنى قريظة » لم يتخلف أحد من المسلمين ، ووصل بعضهم قبل فوات العصر ، وبعضهم بعد المغرب ، لكن التنفيذ لتعبئة جيش قوامه ثلاثة آلاف ، وتحركه لحصون بنى قريظة ، ومسافة عدة ساعات ، احتاج هذا التحرك لبضع ساعات ، قد لاتتجاوز الخمسة .

(١) المغازى للواقدي / ٢ / ٤٩١ .

وهذا فى التبعة العسكرية وضع مثالى لايجارى ، وذلك بعد إذن لم يتجاوز الساعات كذلك فى رؤية الأهل ، وتناول بعض الطعام الحشن يتقوى به المسلم على المواجهة .

١٠ - ونذكر الحديث الصحيح الذى أنهى به رسول الله ﷺ مرحلة اختتمت من الجهاد والعناء ، إلى مرحلة جديدة كل الجدة فى معاملها ، وخطوطها ، حيث تم الانتقال من مرحلة الدفاع إلى مرحلة الهجوم ، وجاء نصر الله بعد أن جاءهم مثل الذين خلوا من قبلهم . فقد جاء فى البخارى :

(سمعت أبا إسحاق يقول : سمعت سليمان بن صرر يقول : سمعت النبى ﷺ يقول حين أجلى الأحزاب عنه :

« الآن نغزوهم ولا يغزونا ، نحن نسير إليهم ») (١) .

وانتهت بذلك تلك المرحلة الصعبة العنيفة ، التى عاشها المسلمون قرابة ثلاث سنوات ، شديدة الوطأة ، صبر بها المسلمون وصابروا ، وعانوا من الآلام والجراح والتضحيات وثبتوا ، وصدقوا ماعاهدوا الله عليه ، وابتدأت مرحلة جديدة ، تنتقل بالمسلمين إلى احتلال المواقع الجديدة بعد أن ثبتوا المواقع الأولى ، وهو من جانب آخر تصديق لنبوء النبى ﷺ الذى لا ينطق عن الهوى .

فرغم زعم أبى سفيان أنه سيعيد الكرة - كما ذكر فى رسالته إلى رسول الله ﷺ .

(فإن نرجع عنكم فلكم منا يوم كيوم أحد) لكنه كان عاجزاً بعدها عن أن يجيش أى جيش يتحرك به نحو المدينة ، فقد بذل المشركون واليهود قاطبة كل مايملكون ، وحزبوا الأحزاب من الأرض العربية كلها ، وكما يقول عليه الصلاة والسلام :

« رأيت العرب قد كالبوكم ورموكم عن قوس واحدة » .

ومع ذلك - وبعد حصار الخمسة عشر يوماً ، كانت النتيجة أن ردهم الله بغيظهم لم ينالوا خيراً . وكفى الله المؤمنين القتال ، ولم تقم لهم بعد قائمة ، أو يتحرك لهم كتيبة .

١١ - لقد دعا عليه الصلاة والسلام فقال :

(١) البخارى / ٢م / ٥ / ١٤١ .

« اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، اهزم الأحزاب ، اللهم اهزمهم وزلزلهم » (١) .

وذلك بعد أن تبرأ المسلمون من قوتهم ، وتضرعوا إلى رسول الله ﷺ أن يدعوا لهم ليكشف عنهم فقالوا :

يا رسول الله ، مانقول : فقد بلغت القلوب الحناجر .

قال : « قولوا : اللهم آمّن روعاتنا . واستر عوراتنا » .

ومن أجل ذلك عندما تم النصر الرباني بالجنود والريح ، قال عليه الصلاة والسلام :

« لا إله إلا الله وحده ، أعز جنده ، ونصر عبده ، وغلب الأحزاب وحده ، لا شيء قبله ولا شيء بعده » (٢) .

وبقى أثر هذا النصر في نفس النبي ﷺ عميق الغور ، بحيث بقي مرافقاً له طيلة حياته ، كما يروى عبد الله بن عمر : أن رسول الله ﷺ إذا قفل من الغزو أو الحج أو العمرة يبدأ فيكبر ثلاث مرار ثم يقول : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، آييون ، تائبون ، عابدون ، ساجدون ، لربنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » (٣) .

ومضى هذا الدعاء خالداً يردده المسلمون في أقطار الأرض في كل زمان ومكان إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، يرددونه إذا حجوا أو اعتمرؤا أو قفلوا من غزو ، وترسخ هذا المعنى التربوي الجهادي في أذهانهم بأجلى صورة وأوضح بيان ، وأنصح تعبير :

« لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، لا شيء قبله ولا شيء بعده » .

(١) البحارى ج ٥ / ص ١٤١ ، باب غزوة الأحزاب .

(٢، ٣) المصدر نفسه / ص ١٤٢ .

غزوة بنى قريظة

﴿ وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيتهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً . وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطئوها وكان الله على كل شيء قديراً ﴾ (١) .

﴿ وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيتهم وقذف في قلوبهم الرعب .. ﴾ .

ولنقرأ قصة الذين ظاهروهم من أهل الكتاب كيف أنزلهم الله من حصونهم وقذف في قلوبهم الرعب . . .

(لما انصرف المشركون عن الخندق ، وخافت بنو قريظة خوفاً شديداً ، وقالوا : محمد يزحف إلينا ! وكان رسول الله ﷺ لم يؤمر بقتالهم حتى جاءه جبريل عليه السلام ، وكانت امرأة نباش بن قيس قد رأت - والمسلمون في حصار الخندق - قالت : أرى الخندق ليس به أحد ، وأرى الناس تحولوا إلينا ونحن في حصوننا قد ذبحنا ذبح الغنم ، فذكرت ذلك لزوجها ، فخرج زوجها فذكرها للزبير بن باطا ، فقال الزبير : ما لها لا نامت عينها . تولى قريش ويحصرنا محمد ! والتوراة . ولما بعد الحصار أشد منه) (٢) .

روى الإمام أحمد ، والشيخان - مختصراً - والبيهقي ، والحاكم في صحيحه مطولاً ، و . . أبو نعيم ، وابن سعد (٣) وابن جرير ، ومحمد بن عمر عن شيوخه :

(لما رجع عن الخندق ، والمسلمون وقد عضهم الحصار ، فرجعوا مجهودين فوضعوا السلاح ، ووضعه رسول الله ﷺ ، ودخل بيت عائشة ، ودعا بماء فأخذ يغسل رأسه قال ابن عقبة : قد رَجُلٌ أحد شقيقه .

قال محمد بن عمر : غسل رأسه واغتسل ، ودعا بالجمرة ليتبخر ، وقد صلى الظهر . . قالت عائشة : فسَلَّم علينا رجل ونحن في البيت .

(٢) المغازي للواقدي / ٢ / ٤٩٦ .

(١) الأحزاب / ٢٦ ، ٢٧ .

(٣) حذفوا أسماء الرواة من الصحابة الذين رووا هذا الحديث أو من التابعين كما وردوا في السيرة الشامية .

قال محمد بن عمر : وقف موضع الجنائز ، فنادى : عذيرك من محارب فقام رسول الله ﷺ فرعاً . فوثب وثبة شديدة ، فخرج إليه ، وقمت فى أثره أنظر من خلل الباب ، فإذا هو دحية الكلبي - فيما كنت أرى - وهو ينفذ الغبار عن وجهه وهو معتم .

قال ابن إسحاق : معتجر بعمامة ، وقال الماجشون كما رواه أبو نعيم سوداء من استبرق ، مرخ من عمامته بين كتفيه ، على بغلة شهباء - وفى لفظ : فرس - عليها رحالة ^(١) ، وعليها قطيفة من ديباج - قال الماجشون : على ثنياه أثر الغبار - وفى رواية : قد عصب رأسه الغبار - عليه لأتمته ، فاتكأ رسول الله ﷺ على عرف الدابة ، فقال : يا رسول الله ، ماأسرعتم ماحللتنم ، عذيرك من محارب ! عفا الله عنك - وفى لفظ غفر الله لك - أو قد وضعتنم السلاح قبل أن نضعه ؟ فقال رسول الله ﷺ : « نعم » قال : فوالله ماوضعناه - وفى لفظ : « ماوضعت الملائكة السلاح منذ نزل بك العدو ، ومارجعنا الآن إلا من طلب القوم حتى بلغنا حمراء الأسد - يعنى الأحزاب - وقد هزمهم الله تعالى ، إن الله تعالى يأمرك بقتال بنى قريظة ، وأنا عامد إليهم بمن معى من الملائكة لأزلزل بهم الحصون ، فاخرج بالناس » .

قال حميد بن هلال : فقال رسول الله ﷺ :

« فإن فى أصحابي جهداً فلو أنظرتهم أياماً » .

قال جبريل : « انهض إليهم فوالله لأدقنهم كدق البيض على الصفا ، لأضعضعنها » .

فأدبر جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار فى زقاق بنى غنم من الأنصار .

قال أنس رضى الله عنه - : فيما رواه البخارى - : كأننى أنظر إلى الغبار ساطعاً فى زقاق بنى غنم ، موكب جبريل حين سار إلى بنى قريظة . .

قالت عائشة : فرجعت فلما دخل قلت يا رسول الله ، من ذاك الرجل الذى كنت تكلمه ؟ قال : « ورأيت » ؟ قلت : نعم . قال : « لمن تشبهت ؟ » ^(٢) قلت : بدحية بن خليفة الكلبي ، قال :

« ذاك جبريل أمرنى أن أمضى إلى بنى قريظة » .

قال قتادة - فيما رواه ابن عائد - : إن رسول الله ﷺ بعث يومئذ منادياً ينادى :

(٢) من تشبهت ؟ : أى من تشبهينه من الناس ؟

(١) الرحالة : سرج من جلود ليس فيه ختس .

« يا خيل الله اركبى » وأمر رسول الله ﷺ بلالاً فأذن فى الناس :

« من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا فى بنى قريظة . »

وروى الشيخان عن ابن عمر ، والبيهقى عن عائشة ، والبيهقى عن الزهرى وعن ابن عقبة ، والطبرانى عن كعب بن مالك ، أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه :

« عزمت عليكم ألا تصلوا صلاة العصر . . . » ، ووقع فى رواية مسلم فى حديث ابن عمر : صلاة الظهر ، فأدرك بعضهم صلاة العصر - وفى لفظ الظهر - فى الطريق . فقال بعضهم : لانصليها حتى نأتى بنى قريظة ، إنا لفى عزيمة رسول الله ﷺ وماعلينا من إثم ، فصلوا العصر فى بنى قريظة حين وصلوها بعد غروب الشمس . وقال بعضهم : بل نصلى لم يرد منا أن ندع الصلاة ، فصلوا . فذكر ذلك لرسول الله ﷺ ، فلم يعنف واحداً من الفريقين ، ودعا رسول الله ﷺ على بن أبى طالب ، فدفع إليه لواءه ، وكان اللواء على حاله لم يحل من مرجعه من الخندق ، فابتدره الناس .

ذكر مسيرة رسول الله ﷺ إلى بنى قريظة :

قال محمد بن عمر ، وابن سعد ، والبلاذرى ، وابن هشام ، : فاستعمل رسول الله ﷺ على المدينة ابن أم مكتوم .

قال محمد بن عمر : خرج رسول الله ﷺ إليهم لسبع بقين من ذى القعدة ، وليس رسول الله ﷺ السلاح والدرع والمغفر^(١) والبيضة^(٢) ، وأخذ قناة بيده ، وتقلد الترس ، وركب فرسه اللحيق^(٣) ، وحف به أصحابه ، قد لبسوا السلاح وركبوا الخيل ، وكانت الخيل ستة وثلاثين فرساً ، وسار رسول الله ﷺ فى أصحابه ، والخيل والرجالة حوله .

قال ابن سعد : وكان معه ﷺ ثلاثة آلاف . قلت : كذا ذكر محمد بن عمر : أن رسول الله ﷺ ركب فرساً . وروى الطبرانى فى الأوسط بسند رجاله ثقات عن أبى رافع وابن سعد عن البيهقى وغيره ، والطبرانى عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ لما أتى بنى قريظة ركب على حمار عرى . يقال له يعفور ، والناس حوله .

وروى الحاكم والبيهقى وأبو نعيم عن عائشة وابن إسحاق ومحمد بن عمر عن شيوخه : أن رسول الله ﷺ مر بنفر من بنى النجار بالصورين ، فيهم حارثة بن النعمان قد

(١) المغفر : ررد من الدرع يلبس تحت القنسوة . (٢) الحديد الذى يوضع على الرأس .

(٣) اسم الفرس .

صفوا ، عليهم السلاح فقال : « هل مر بكم أحد ؟ » قالوا : نعم . دحية الكلبي مر على بغلة عليها رحالة عليها قطيفة من استبرق ، وأمرنا بحمل السلاح سلاحنا ، فأخذنا وصفنا وقال لنا : « هذا رسول الله ﷺ يطلع عليكم الآن » . قال حارثة بن النعمان ، وكنا صفين . فقال رسول الله ﷺ : « ذاك جبريل ، بعث إلى بني قريظة ليزلزل بهم حصونهم ، ويقذف الرعب في قلوبهم » .

وسبق على في نفر من المهاجرين والأنصار فيهم أبو قتادة إلى بني قريظة .

روى محمد بن عمر عن أبي قتادة قال : انتهينا إلى بني قريظة ، فلما رأونا أيقنوا بالشر ، وغرز على الراية عند أصل الحصن ، فاستقبلونا في صياصيههم يشتمون رسول الله ﷺ وأزواجه ، قال أبو قتادة : وسكتنا وقلنا السيف بيننا وبينكم ، وانتهى رسول الله ﷺ إلى بني قريظة ، فنزل قريباً من حصنهم على بئر أنا ^(١) بأسفل حرة بني قريظة ، فلما رآه على رضى الله عنه رجع إلى رسول الله ﷺ وأمرني أن ألزم اللواء فلزمته ، وكره أن يسمع رسول الله ﷺ أذاهم وشتمهم ، فقال لرسول الله ﷺ : لا عليك أن لاتدنو من هؤلاء الأحابث ، فإن الله تعالى كافيك اليهود ، فقال رسول الله ﷺ : « لم تأمرني بالرجوع ؟ » فكتمه ماسمع . فقال :

« أظنك سمعت منهم لى أذى ؟ » . فقال : نعم يارسول الله . قال : « لو رأوني لم يقولوا من ذلك شيئاً » .

فسار رسول الله ﷺ إليهم وتقدمه أسيد بن الحضير فقال :

يا أعداء الله ، لانبرح عن حصنكم حتى تموتوا جوعاً ، إنما أنتم بمنزلة ثعلب في جحر فقالوا : يا بن الحضير ، نحن مواليك دون الخزرج ، وخاروا ، وقال : لاعهد بينى وبينكم ولا إلا ولا ذمة :

ودنا رسول الله ﷺ ، وترسنا عنه ، ونادى بأعلى صوته نفراً من أشرافهم حتى أسمعهم فقال : « أجيئوا يا إخوة القردة والخنازير وعبداء الطاغوت ، هل أخزاكم الله وأنزل بكم نقمته ، أتشتموننى ؟ » . فجعلوا يحلفون مافعلنا ويقولون :

يا أبا القاسم ، ما كنت جهولاً ، وفى لفظ : ما كنت فاحشاً .

واجتمع المسلمون عند رسول الله ﷺ عشاءً ، وبعث سعد بن عبادَةَ رضى الله عنه

(١) اسم البئر .

بأحمال تمر لرسول الله ﷺ والمسلمين فكان طعامهم . وقال رسول الله ﷺ يومئذ :
« نعم الطعام التمر » .

ذكر محاصرة المسلمين لبني قريظة :

(غدا رسول الله ﷺ سحرأ ، وقدم الرماة ، وعبا أصحابه فأحاطوا بحصون يهود ،
ورمواهم بالنبل والحجارة ، وهم يرمون من حصونهم حتى أمسوا ، فباتوا حول الحصون ،
وجعل المسلمون يعتقبون يعقب بعضهم بعضا ، فما برح رسول الله ﷺ يراهم حتى
أيقنوا بالهلكة ، وتركوا رمي المسلمين ، وقالوا : دعونا نكلمهم . فقال رسول الله ﷺ :
« نعم » .

فأنزلوا نباش بن قيس فكلم رسول الله ﷺ على أن ينزلوا على ما نزلت عليه بنو
النضير من الأموال والحلقة ^(١) وتحقن دماءنا ، ونخرج من بلادك بالنساء والذراري .
ولنا ما حملت الإبل إلا الحلقة .

فأبى رسول الله ﷺ . فقال : نحقن دماءنا وتسلم لنا النساء والذرية ولا حاجة لنا
فيما حملت الإبل ، فأبى رسول الله ﷺ إلا أن ينزلوا على حكمه ، وعاد نباش
إليهم بذلك) ^(٢) .

١ - لقد جهد المسلمون في الخندق ، ومضوا صباح هذا اليوم إلى أهلهم ،
وانصرف المشركون خائبين بغیظهم لم ينالوا خيرا ، وحرص رسول الله ﷺ على البطء
بالانسحاب من الخندق ، حفظاً على الروح المعنوية العالية عند المسلمين ، وحتى لا تشهد
بني قريظة هذا المنظر فتري فيه وهنا في الصف الإسلامي . ونادى عبد الله بن عمر وجابر
ابن عبد الله في محاولة لإعادة التجمع ، لكنها لم تجد ، فماذا كان ؟

كان أن الملائكة المقربين على رأسهم جبريل عليه الصلاة والسلام قاموا بمهمتين
ضخمتين عوضاً عن المسلمين .

المهمة الأولى : ملاحقة قريش وغطفان إلى حمراء الأسد وتعقبهم حتى لا يفكروا في
إعادة الكرة ثانية على المدينة ، فقد قام المسلمون بهذه المهمة رغم جراحاتهم بعد أحد
يوم ، وأقاموا بحمراء الأسد لصد أي كرم محتمل عليهم ، أما اليوم فقد أدى ملائكة
السماء هذه المهمة عن جنود الرحمن في الأرض .

(٢) سبل الهدى والرشاد / ج ٥ / ٧ - ١٢ مقتطعان .

(١) السلاح .

المهمة الثانية : غزو بنى قريظة قبل الجيش الإسلامى ، وزلزلة الحصون بهم ، وقذف الرعب فى قلوبهم . لقد حدد جبريل عليه السلام هذه المهمة :

« وأنا عامد إليهم بمن معى من الملائكة ؛ لأزلزل بهم الحصون ، فأخرج بالناس » .

وشهد المسلمون موكب الملائكة الذين حضروا بصورة فرسان مدججين بالسلاح ، على رأسهم دحية بن خليفة الكلبي ، الذى حسبه المسلمون ذلك ولم يكن إلا جبريل أمير الملائكة المقربين فى السماء .

قال أنس رضى الله عنه : كأنى أنظر إلى الغبار ساطعاً فى زقاق بنى غنم - موكب جبريل حين سار إلى بنى قريظة .

وشهد هذا الموكب كذلك بنو النجار أحوال رسول الله ﷺ ، وكتيبته الفدائية ، وماخرجوا بسلاحهم واصطفوا للمعركة إلا بأمره ، وأكد لهم رسول الله ﷺ مهمة الكتيبة الفدائية الأولى من الملائكة : « ذاك جبريل بعث إلى بنى قريظة ليزلزل بهم حصونهم ويقذف الرعب فى قلوبهم » .

وأدت ملائكة السماء المهمتين الصعبتين عن الجيش الإسلامى ريثما يأخذ قسطاً قليلاً من الراحة .

وبقيت كتيبة من الجيش الإسلامى تحمل السلاح ولم تلقه ، حين ألقى الجيش الإسلامى سلاحه ، هى كتيبة جبريل عليه الصلاة والسلام .

٢ - وساعات فقط هى التى أعطيت للجيش الإسلامى ، بعد المحنة العصيبة التى استمرت خمسة عشر يوماً . فقد كان نداء بلال الناطق الرسمى باسم الرسول ﷺ :
« من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا فى بنى قريظة » .

وتحركت الآلاف الثلاثة تلبى النداء على تعبئتها الكاملة ، حيث مضى بعضهم وصلى العصر بعد غروب الشمس تنفيذاً للنص النبوى ، « لا يصلين العصر إلا فى قريظة » .

ومضى البعض الآخر بعد أن صلى العصر على الطريق ، تنفيذاً لروح النص النبوى الذى يدعوهم إلى المبادرة بالالتحاق بالجيش الإسلامى .

وحيث أننا نتحدث عن المواجهة مع اليهود ، لابد من هذه المقارنة .

لقد كتب الله تعالى على اليهود الذل والهوان ، وحرّمهم أربعين عاماً من النصر يضربون في التيه حين قالوا لنبيهم موسى عليه الصلاة والسلام : ﴿ اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ﴾ .

لكن هذه الأمة نفسها والتي تلقت آلاف العقوبات الربانية . انتبهت لهذه الناحية في القرن العشرين وعندما وُجّه نداء النفير لحرب العرب المسلمين عام ١٩٧٣ من الإذاعة ، التحق بجيش اليهود في اليوم الثاني مائة ألف جندي ^(١) واستطاعوا بهذه المبادرة . أن يعيدوا الكرة على الجيش العربي . بعد الهزيمة في بداية المعركة ، وبقيت الأرض العربية كلها تحت وطأتهم .

وأمتنا بالأمس حين توجه النداء لها بلسان المذيع النبوى :

« من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يصلين العصر إلا في بنى قريظة » .

تحرك الجيش الإسلامى كله خلال ساعات ، وكان على أسوار قريظة وحصونهم ، واستجاب كله لقائده عليه الصلاة والسلام قائلاً بلسان الحال : « اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون » .

فكانت ثمرة هذا الالتزام أن تحقق النصر الضخم : ﴿ فريقاً تقتلون وتأسرون فريقا . وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم ﴾ .

وأمتنا اليوم ، حين لا يرتفع النداء للنفير باسم الإسلام طيلة هذا القرن . وتلجأ إلى النداء باسم كل الجاهليات المعاصرة . ولاتسير إلى المعركة إلا بقوة السلاح والإرهاب من الطغاة - لم تتمكن أن تسترد الأرض المقدسة التي كتب الله لها ، بل أعطت أرضاً جديدة لليهود الذين يحاربونها ، وكان الناطقون الرسميون باسم الحكام يمثلون مهمة أكثر ضخامة في التهيئة للهزيمة النكراء ، هذه المهمة هي قتل الذين يأمرهم بالقسط من الناس ، وإعدامهم وملاحقتهم في كل أرض . فكانت الثمرة المرة كما قال تعالى :

﴿ إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرهم بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم . أولئك الذين حبّطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين ﴾ ^(٢) .

(١) عن كتاب التفسير . للفيث من الصحفيين اليهود . ترجمة مؤسسة الدراسات الفلسطينية بيروت .

(٢) آل عمران / ٢١ ، ٢٢ .

ولم يأبه العدو لهذه الأمة أو يعترف بها إلا عندما تحركت داخل الأرض الإسلامية المحتلة تحمل شعار التوحيد ، وتعلن انتفاضتها الباسلة ضد اليهود المحتلين ، فيجزع العدو لذلك ، ويتنبه العالم كله إلى حقيقة هذه الأمة ، ويعجز العدو بكل طائراته ودباباته وأسلحته أن يخمد ثورة الإسلام فى الأرض المقدسة ، وماكان ذلك إلا ثمرة للجهاد الإسلامى فى أقصى الأرض الإسلامية ، وعلى الحدود المتاخمة للاتحاد السوفيتى . فى أفغانستان ، فراح العالم كله يشهد لهذا الجهاد بالحق ويتعامل معه واقعاً يفرض وجوده فى الساحة الإسلامية .

٣ - وتحقق موعود الله عن المرحلة الجديدة خلال ساعات كما أنبأ بذلك عليه الصلاة والسلام :

« الآن نغزوهم ولا يغزونا ، نحن نسير إليهم » .

فقبل ساعات كان المسلمون محاصرون . وقبل ليلة واحدة ماكان يجرو أحد منهم أن يغادر رحله من الخوف والبرد ، ورسول الله ﷺ يعده بالسلامة والرفقة والجنة ، وهذه الليلة المسلمون هم المحاصرون لبنى قريظة ، وتم الانتقال العجيب بهذا القدر الإلهى الحاسم من :

﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر . . . ﴾ إلى : ﴿ وأنزل الذين كفروا من صياصيهم وقذف فى قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً . . . ﴾ .

فالمؤمنون اليوم هم الذين يهددون الكفار بأن يمتيتهم جوعاً .

والمؤمنون اليوم يأتى إليهم وفد اليهود ، ويعرض الجلاء بما حملت الإبل وتحقق لهم الدماء ، وتحفظ الذرارى والنساء فلا يعطون ، ثم يتنازلون أكثر فيعرضون الجلاء صفر اليدين وتحقق لهم الدماء ، وتحفظ الذرارى والنساء ، فلا يعطون ، وليس أمامهم إلا النزول على حكم رسول الله عليه الصلاة والسلام .

٤ - وحسب اليهود أن الحماية مضمونة لهم من حلفائهم الأوس ومن أجل ذلك كان موقف أسيد بن حضير رضى الله عنه الرجل الثانى فى الأوس ، قاصمة الظهر بالنسبة لهم ، فالأوس حلفاؤهم ، وحليفهم يقول لهم :

(يا أعداء الله لانبرح عن حصنكم حتى تموتوا جوعاً) .

وكان المناسب أن يكون هو المتكلم الأول لهم حتى تنهد عزائمهم ، وتنحطم آمالهم ، كجزء من المعركة المعنوية وقذف الرعب في قلوبهم .

وإذا باليهود الأرجاس يطالبون الأوس بعهدهم وحلفهم في الجاهلية ، ويتناسون حلف رسول الله ﷺ لهم أن لا يعينوا عليه عدواً ، بل أن يكونوا معه على من دهم يثرب ، ولا يجدون عاراً أن يقولوا لأسيدهم :

(يابن الحضير نحن مواليك دون الخزرج) .

(وخاروا) قبل أن يسمعوا الجواب ، وجاء الجواب « لاعهد بيني وبينكم ولا إلأ ولا ذمة » ، ويحق لأسيدهم بن الحضير رضى الله عنه أن يقف هذا الموقف ، فهو علاوة على أنه مسلم ملتزم بدينه هو الذى شهد غدر بنى قريظة بعينه ، ونعيد هنا جزءاً من حوارهم مع كعب بن أسد سيد بنى قريظة :

(ووقع كعب بسعد بن معاذ يسبه فقال أسيدهم بن الحضير : تسب سيدك ياعدو الله ؟ ما أنت له بكفء ! أما والله يابن اليهود لتولين قريش إن شاء الله منهزمة وترتك في عقر دارك ، ففسير إليك ، فتنزل من جحرك هذا على حكمنا . وإنك لتعلم النصير ، كانوا أعز منك وأعظم بهذه البلدة وديتك نصف ديتهم ، وقد رأيت ماصنع الله بهم ، وقبل ذلك بنو قينقاع نزلوا على حكمنا .

كعب : يابن الحضير تخوفنى بالمسير إلى ؟ أما والتوراة لقد رآنى أبوك يوم بعث - لولا نحن لأجلته الخزرج منها ، إنكم والله ما لقيتم أحداً يحسن القتال ولا يعرفه ، نحن والله نحسن قتالكم .

ونالوا من رسول الله ﷺ ومن المسلمين أفحج الكلام (١) .

وجاء أسيدهم بن الحضير رضى الله عنه ليحقق نبوءته ويحقق فراسته وثقته بنصر الله عز وجل ، وولت قريش ، وتركت كعباً فى عقر داره ، وها هو يرجو أسيدهم العون والنصر ، وها هو الوفد اليهودى يطالب بالجللاء وحقق الدماء ، ولا شئ إلا ما قاله أسيدهم رضى الله عنه : (أن ينزلوا على حكم المسلمين) .

(١) المغازى للواقدي / ٢ / ٤٥٨ .

إنها الفرصة المواتية لأسيد أن يشفى الله تعالى صدره ، ويذهب غيظه ، ويكون هو الناطق الأول بلسان رسول الله ﷺ ، ويهددهم بالموت جوعاً حتى ينزلوا على حكم الله ورسوله .

٥ - وجاء رسول الله ﷺ بشخصه ليكلّمهم ، وذلك بعد أن أبدوا خبتهم ولؤمهم حين رأوا على بن أبى طالب رضى الله عنه ونفراً من المسلمين يضعون الراية حول حصونهم ، وحسبوا أن هذا الجيش الإسلامى كله ، فمضوا ينفثون حقدهم ويسبون رسول الله عليه الصلاة والسلام ويحرص سيد القدائين على رضى الله عنه على أن لا يسمع رسول الله ﷺ كلمة تؤذيه من هؤلاء الأخبث فيطمئن عليه الصلاة والسلام أنهم أجبن وأخس من أن يواجهوه ، ويناديهم سيد الخلق قائلاً :

« أجيئوا يا إخوة القردة والخنازير ، وعبد الطاغوت ، هل أخزاكم الله وأنزل بكم نعمته ؟ » .

وماذا يجيب إخوة القردة والخنازير ؟

أين تحديهم ، وسبابهم ، وقذفهم المسلمين ، واستهزاؤهم بالإسلام : أين ذهب هذا كله ، لقد مضى مع الرعب الذى قذفه الله فيهم على يد سيد الملائكة جبريل عليه الصلاة والسلام .

فيتصنعون الحكمة ، ويتلمسون المدارة ، ولا يجروون على أن يقولوا أكثر من هذا القول بعد أن يذكّرهم رسول الله ﷺ بخستهم ونذاتهم . « أتشتموننى ؟ » .

لم يملكوا أن يقولوا إلا : (يا أبا القاسم ما كنت جهولاً) ، ويحلفون الأيمان أنهم مافعلوا ذلك والله يشهد إنهم لكاذبون : ﴿ اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ .

٦ - وحين كان أسيد بن الحضير رضى الله عنه سيد الأوس يبلغ اليهود القرار الحاسم فى حربهم ، كان سعد بن عبادة سيد الخزرج يمول الجيش الإسلامى بالطعام ، ويمت بأحمال التمر إلى المسلمين ، وهم يحاصرون بنى قريظة ، وإذا بالتمر الذى كان يتلمظ له عينة بن حصن سيد غطفان يبقى كله بيد المسلمين ، ولا يصل إلى تمرة واحدة منه ، وإذا بأحمال التمر تفد إلى الجيش الإسلامى لتطعمه ، و « نعم الطعام التمر » (١) .

(١) فى الحديث : نعم السحور التمر . انظر صحيح الجامع الصغير / ٦ / ٣٠ ، وقد رواه البيهقى وابن حبان .

﴿ . . فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً . . ﴾ :

(فلما عاد نباش إلى قومه وأخبرهم الخبر ، قال كعب بن أسد :

يامعشر بنى قريظة ، والله قد نزل بكم من الأمر ماترون ، وإنى عارض عليكم خلالاً ثلاثاً ، فخذوا ماشئتم منها . قالوا : وماهى ؟ قال :

نتابع هذا الرجل ونصدقّه ، فوالله لقد تبين لكم أنه نبي مرسل ، وأنه الذى تجدونه فى كتابكم فتأمنون به على دمائكم وأموالكم ونسائكم ، والله إنكم لا تعلمون أن محمداً نبي ، ومامننا من الدخول معه إلا الحسد للعرب حيث لم يكن نبياً من بنى إسرائيل ، فهو حيث جعله الله ، ولقد كنت كارهاً لنقض العهد والعقد ولكن البلاء والشؤم من هذا الجالس - يعنى حبي بن أخطب - ولقد كان حبي بن أخطب دخل معهم فى حصنهم حين رجعت عنهم قريش وغطفان ، وفاء لكعب بن أسد بما كان عاهده عليه - أتذكرون ما قال لكم ابن جواس حين قدم عليكم : تركت الخمر والخمير والتمير ، وأجئت إلى السقاء والتمر والشعير . قالوا : وماذا ؟ قال : إنه يخرج بهذه القرية نبي ، فإن يخرج وأنا حى أتبعه وأنصره ، وإن خرج بعدى ، فإياكم أن تخدعوا عنه . واتبعوه فكونوا أنصاره وأولياه ، وقد آمنتكم بالكتابين ، كليهما الأول والآخر ، وأقرئوه مى السلام . وأخبروه أنى مصدق به .

قال كعب : فتعالوا فلنتابعه ولنصدقّه .

فقالوا : لانفارق حكم التوراة أبداً ، ولانستبدل به غيره .

قال : فإذا أبيت على هذه فهل فلنقتل أبناءنا ونساءنا ، ثم نخرج إلى محمد وأصحابه رجالاً مصلتى السيوف ، ولم نترك وراءنا ثقلاً حتى يحكم الله بيننا وبين محمد ، فإن نهلك نهلك ولم نترك وراءنا نسلأ نخشى عليه ، وإن نظهر فلعمري لنجدن النساء والأبناء .

قالوا : أنقتل هؤلاء المساكين ؟ فما خير العيش بعدهم ؟

قال : فإن أبيت على هذه ، فإن الليلة ليلة السبت ، وأنه عسى أن يكون محمد وأصحابه قد أمّنوا فيها . فأنزلوا ، لعلنا نصيب من محمد وأصحابه غرة .

قالوا : نفسد سبتنا ونحدث فيه ما لم يحدث فيه من كان قبلنا إلا من قد علمت فأصابه ما لم يخف عليك من المسخ !

فقال : ما بات رجل منكم منذ ولدته أمه ليلة واحدة من الدهر حازما .

فقال ثعلبة وأسيد ابنا سعية : وأسيد بن عبيد ابن عمهم - وهم نفر من هذيل ليسوا من بنى قريظة ولا النضير ، نسبهم فوق ذلك وهم بنى عم القوم - :

يامعشر بنى قريظة ، والله إنكم لتعلمون أنه رسول الله ، وأن صفته عندنا ، وحدثنا به علماؤنا ، وعلماء بنى النضير ، هذا أولهم - يعنى حى بن أخطب - مع جبير بن الهيثم أنه أصدق الناس عندنا ، هو خيرنا بصفته عند موته .

قالوا : لانفارق التوراة .

فلما رأى هؤلاء نفر إباءهم نزلوا فى تلك الليلة التى فى صبحها نزلت بنو قريظة فأسلموا ، وأمنوا على أنفسهم وأهليهم وأموالهم .

وقال عمرو بن سعدى : يامعشر يهود ، إنكم قد حالفتم محمداً على ما حلفتموه عليه ، فنقضتم عهده الذى كان بينكم وبينه ، فلم أدخل فيه . ولم أشر ككم فى غدركم ، فإن أبيتم أن تدخلوا معه ، فاثبتوا على اليهودية ، وأعطوا الجزية ، فوالله ما أدرى أيقبلها أم لا .

قالوا : فتحن لانقر للعرب بخرج فى رقابنا يأخذونه ، القتل خير من ذلك .

قال : فإنى برىء منكم .

وخرج فى تلك الليلة مع ابني سعية ، فمر يحرس رسول الله ﷺ وعليهم محمد ابن مسلمة . فقال محمد : من هذا ؟ قال : عمرو بن سعدى ، قال محمد : مر ، اللهم لا تحرمنى إقالة عشرات الكرام ، وخلقى سبيله ، وخرج حتى أتى مسجد رسول الله ﷺ فبات به حتى أصبح ، فلما أصبح غدا فلم يدر أنى هو حتى الساعة ، فذكر شأنه لرسول الله ﷺ فقال : ذاك رجل نجاه الله بوفائه .

ذكر طلب يهود أبا لبابة وما وقع له ونزول توبته :

قال أهل المغازى :

وجد رسول الله فى حصارهم ، فلما اشتد عليهم الحصار أرسلوا إلى رسول الله ﷺ ليلة السبت أن ابعت لنا أبا لبابة بن عبد المنذر فنستشيره فى أمرنا ، فأرسله إليهم رسول

الله ﷺ . فلما رأوه قام إليه الرجال ، وبهش إليه النساء والصبيان يكون في وجهه فرق لهم . فقال كعب بن أسد :

ياأبا لبابة ، إنا قد اخترناك على غيرك ، إن محمداً قد أبى إلا أن ننزل على حكمه ، أفترى أن ننزل على حكمه ؟ قال : نعم ، وأشار بيده إلى حلقه (أى أنه الذبح) .

قال أبو لبابة : فوالله ما زالت قدماي عن مكانهما حتى عرفت أني خنت الله ورسوله ، فندمت واسترجعت ، فنزلت ، وإن لحيتي لمبتلة من الدموع ، والناس ينتظرون رجوعي إليهم حتى أخذت من وراء الحصن طريقاً أخرى ، حتى جئت إلى المسجد ، ولم آت رسول الله ﷺ ، فارتبطت وكان ارتباطي على الاسطوانة المخلفة التي يقال لها اسطوانة التوبة ، وقلت : لا أبرح من مكاني حتى أموت أو يتوب الله عليّ مما صنعت ، وعاهدت الله تعالى ألا أظأ أرض بني قريظة أبداً ، ولأرى في بلد خنت الله تعالى ورسوله ﷺ فيه أبداً . وبلغ رسول الله ﷺ ذهابي وما صنعت ، فقال : دعوه حتى يحدث الله تعالى فيه ما شاء ، لو كان جاءني استغفرت له . فإذا لم يأتني وذهب فدعوه .

وأنزل الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ . قال أبو لبابة : فكنيت في أمر عظيم ، في حر شديد عدة ليال لا أكل فيهن ولا أشرب . وقلت : لا أزال هكذا حتى أفارق الدنيا ، أو يتوب الله عليّ ، وأذكر رؤيا رأيتها في النوم ونحن محاصرون بني قريظة . كأنني في حمأة أسنة ، فلم أخرج منها حتى كدت أموت من ريحها ، ثم أرى نهراً جارياً ، فأراني اغتسلت فيه حتى استنقيت ، وأراني أجد ريحاً طيبة ، فاستعبرتها أبا بكر ، فقال : لتدخلن في أمر تغتم له ، ثم يفرج عندئذ ، فكنيت أذكر قول أبي بكر وأنا مرتبط فأرجو أن ينزل الله تعالى توبتي ، فلم أزل كذلك حتى ما أسمع الصوت من الجهد ، ورسول الله ﷺ ينظر إليّ .

قال ابن إسحاق : حدثني يزيد بن عبد الله بن قسيط :

إن توبة أبي لبابة نزلت على رسول الله ﷺ من السحر وهو في بيت أم سلمة . قالت أم سلمة : فسمعت رسول الله ﷺ من السحر وهو يضحك . قالت : فقلت : يا رسول الله ، مم تضحك ؟ أضحك الله سنك ؟ . قال : « تيب على أبي لبابة » قلت : ألا أبشره يا رسول الله ؟ قال « بلى إن شئت » . قال : فقامت على باب حجرتها ، وذلك قبل أن

يضرب عليهن الحجاب ، فقالت : يا أبا لبابة ، أبشر فقد تاب الله عليك ؛ فسار الناس إليه ليطلقوه ، فقال : لا والله حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذى يطلقنى بيده ، فلما مر عليه خارجاً إلى صلاة الصبح أطلقه .

نزول بنى قريظة على حكم رسول الله ﷺ :

فلما جهدهم الحصار ، نزلوا على حكم رسول الله ﷺ ، فأمر رسول الله بأسراهم فكتفوا رباطاً ، وجعل على كتافهم محمد بن مسلمة ، ونحوا ناحية ، وأخرجوا النساء والذرية من الحصون فكانوا ناحية ، واستعمل عليهم عبد الله بن سلام ، وجمعت أمتعتهم وما وجد فى حصونهم من الحلقة والأثاث والثياب ، ووجدوا ألفاً وخمسمائة سيف وثلثمائة درع ، وألفى رمح ، وألفاً وخمسمائة ترس وحجفة ^(١) ، وأثاثاً كثيراً ، وآنية كبيرة ، وخمراً ، وجراراً ، وسكراً ، فهريق ذلك كله ولم يخمسه ، ووجد من الجمال المراضع عدة ، ومن الماشية شيئاً كثيراً ، فجمع هذا كله .

وتنحى رسول الله ﷺ وجلس وتوالتب الأوس إلى رسول الله ﷺ . فقالوا : يا رسول الله ، حلفاؤنا دون الخزرج ، وقد رأيت ما صنعت ببني قينقاع بالأمس حلفاء من أبى ، وهبت له ثلاثمائة حاسر ، وأربعمائة دارع ، وقد ندم حلفاؤنا على ما كان من نقضهم للعهد ، فهبهم لنا . ورسول الله ﷺ ساكت لا يتكلم حتى أكثروا عليه وأحروا ونطقت الأوس كلها ، فقال رسول الله ﷺ « أما ترضون أن يكون الحكم فيهم إلى رجل منكم ؟ » قالوا بلى . قال : « فذلك إلى سعد بن معاذ » .

وقال ابن عقبة : فقال رسول الله ﷺ : « اختاروا من شئتم من أصحابى » .

فاختاروا سعد بن معاذ فرضى بذلك رسول الله ﷺ ، وسعد يومئذ فى المسجد للمدينة ، فى خيمة كميبة بنت سعيد الأسلمية . وكانت تداوى الجرحى وتلم الشعث وتقوم على الضائع الذى لا أحد له ، وكان لها خيمة فى المسجد ، وكان رسول الله ﷺ جعل سعد بن معاذ فيها ليعوده من قريب ، فلما جعل رسول الله ﷺ الحكم إلى سعد خرجت الأوس حتى جاءوه ، فحملوه على حمار بأعرابى بشندة ^(٢) من ليف . وعلى الحمار قطيفة فوق الشندة ، وخطامه من ليف ، وكان رجلاً جسيماً ، فخرجوا حوله يقولون :

(١) الحجفة : الترس من جلود .

(٢) بشندة من ليف : تشبه الإكاف - الحمار - بجعل مقدمته حتى وهم السرج .

يا أبا عمرو ، إن رسول الله ﷺ قد ولاك أمر مواليك لتحسن فيهم ، فقد رأيت ابن أبي وماصنع في حلفائه ، وأكثروا من هذا وشبهه ، وهو لا يتكلم ، حتى إذا أكثروا عليه قال سعد : قد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم . فقال الضحاك بن خليفة الأنصاري : واقوماه ! وقال غيره منهم نحو ذلك ، ثم رجع الضحاك إلى الأوس فنعى لهم رجال بني قريظة قبل أن يصل إليهم سعد عن كلمته التي سمع منه ، وأقبل سعد إلى رسول الله ﷺ والناس حول رسول الله ﷺ جلوس ، فلما طلع سعد بن معاذ - وفي الصحيحين : فلما دنا من المسجد - أي الذي كان فيه رسول الله ﷺ ، أعدّه بنى قريظة أيام حصارهم للصلاة - قال رسول الله ﷺ : « قوموا إلى سيدكم » - وفي لفظ « خيركم » . - فأما المهاجرون من قريش فإنما يقولون : إنما أراد الأنصار . وأما الأنصار فيقولون : قد عم بها رسول الله ﷺ المسلمين ، وعند الإمام أحمد : « قوموا إلى سيدكم فأنزلوه » . وكان رجال من بنى عبد الأشهل يقولون : قمنا له على أرجلنا صفين ، يحييه كل رجل منا حتى انتهى إلى رسول الله ﷺ .

وفي حديث جابر رضى الله عنه عند ابن عائد : فقال رسول الله ﷺ : « احكم فيهم ياسعد » . فقال : الله ورسوله أحق بالحكم . قال : « قد أمرك الله أن تحكم فيهم » . وقالت الأوس الذين بقوا عند رسول الله ﷺ : يا أبا عمرو ، إن رسول الله ﷺ قد ولاك الحكم في أمر مواليك فأحسن فيهم ، واذكر بلاءهم عندك .

فقال سعد : أترضون حكمي ؟ - لبنى قريظة - قالوا : نعم قد رضينا بحكمك وأنت غائب عنا اختياراً منا لك ، ورجاء أن تمن علينا كما فعل غيرك بحلفائه بنى قينقاع ، وأثرنا عندك أثرنا وأحوج ما كنا اليوم إلى مجازاتك . فقال سعد : مآلوكم جهداً .

فقالوا : ما يعنى بقوله هذا ؟ ثم قال سعد : عليكم عهد الله وميثاقه أن الحكم فيهم ما حكمت ؟

قالوا : نعم . ثم قال سعد للناحية التي فيها رسول الله ﷺ : وعلى من هاهنا مثل ذلك ؟

فقال رسول الله ﷺ ومن معه : نعم .

فقال سعد : فإنني أحكم فيهم أن يقتل كل من جرت عليه الموسى ، وتسبى النساء والذرية ، وتقسم الأموال وتكون الديار للمهاجرين دون الأنصار . فقالت الأنصار :

إخواننا كنا معهم . فقال : أحببت أن يستغنوا عنكم .

فقال رسول الله ﷺ : « لقد حكمت فيهم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات » .

وذكر ابن إسحاق في غير رواية البكائي : أن رسول الله ﷺ قال في حكم سعد : « بذلك طرقتي الملك سحراً » . وكان سعد بن معاذ في الليلة التي في صبيحتها نزلت بنو قريظة على حكم رسول الله ﷺ قد دعا فقال : اللهم إن كنت أبقيت من حرب قريش شيئاً فأبقتني لها فإنه لا قوم أحب إلي من أن أقاتلهم من قوم كذبوا رسولك وآذوه وأخرجوه ، وإن كانت الحرب قد وضعت أوزارها عنا وعنهم فاجعلها لي شهادة ، ولا تمنني حتى تفر عيني من بني قريظة .

فأقر الله تعالى عينه منهم .

ذكر قتلهم وسبي ذراريهم وأخذ أموالهم :

فلما حكم سعد بما حكم ، وانصرف رسول الله ﷺ يوم الخميس لتسع ليال - كما ذكر محمد بن عمر وابن سعد وجزم به الديماطي ، وقيل لحمس ، كما جزم به في الإشارة - خلون من ذى الحجة ، وأمر بهم فأدخلوا المدينة ، وأمر رسول الله ﷺ بالسبي فسيقوا إلى دار أسامة بن زيد والنساء والذرية إلى دار رملة بنت الحارث ، ويقال : حبسوا جميعاً في دار رملة ، وأمر لهم رسول الله ﷺ بأحمال تمر فنثرت لهم ، فباتوا يكدمونها كدم الحمر ، وأمر بالسلاح والأثاث والمتاع والثياب فحمل إلى دار ابنة الحارث وبالإبل والغنم ترعى هناك في الشجر . فلما أصبح رسول الله ﷺ غدا إلى السوق ، فأمر بأخذود فخذت في السوق ما بين موضع دار أبي الجهم العدوي إلى أحجار الزيت ، فكان أصحابه هناك يحفرون ، وجلس رسول الله ﷺ ومعه عليّة أصحابه ، ودعا برجال بني قريظة ، فكانوا يخرجون أرسالاً تضرب أعناقهم في تلك الخنادق فقالوا للكعب بن أسد - وهم يذهب بهم إلى رسول الله ﷺ أرسالاً - ياكعب ، ماترى محمداً يصنع بنا ؟

قال : مايسوءكم ، ويلكم ! على كل حال لاتعقلون !! ألا ترون الداعي لاينزع ، وأنه من ذهب منكم لايرجع ؟ هو والله السيف ، قد دعوتكم إلى غير هذا فأبيتم على . قالوا : ليس هذا بحين عتاب . لولا أنا كرهنا أن نرى برأيك مادخلنا في نقض العهد الذي كان بيننا وبين محمد .

قال حبي بن أخطب : اتركوا ماترون من التلاوم فإنه لا يرد عنكم شيئاً ، واصبروا للسيف . وكان الذين يلون قتلهم على بن أبي طالب والزبير بن العوام .

وجاء سعد بن عباد والحباب بن المنذر فقالا : يا رسول الله ، إن الأوس قد كرهت قتل بنى قريظة لمكان حلفهم . فقال سعد بن معاذ : ما كرهه من الأوس أحد فيه خير ، فمن كرهه فلا أرضاه الله . فقام أسيد بن الحضير فقال : يا رسول الله ، لاتبقين داراً من دور الأوس إلا فرقتهم فيها ، فمن سخط فلا يرغم الله إلا أنفه ، فابعث إلى دارى أول دورهم . ففرقهم فى دور الأوس فقتلوهم .

ثم أتى بحبي بن أخطب مجموعة يدها إلى عنقه عليه حلة شقجية - وقال ابن إسحاق : فقاجية - قد لبسها للقتل ، ثم عمد إليها فشقها أثملة لأثملة لثلا يسلبه إياها أحد ، فقال له رسول الله ﷺ حين طلع : « ألم يمكن الله منك يا عدو الله ؟ » .

قال : بلى والله ، أما والله ما لمت نفسى فى عداوتك ، وقد التمسيت العز فى مكانه فأبى الله إلا أن يمكنك ، ولقد قلقلت كل مقلقل ، ولكنه من يخذل الله يُخذل .

ثم أقبل على الناس فقال : أيها الناس ، لا بأس بأمر الله ، قدر وملحمة وكتاب كتبت على بنى إسرائيل ، ثم جلس فضربت عنقه .

وأتى نباش بن قيس وقد جابذ الذى جاء به حتى قاتله فذق الذى جاء به أنفه فأرعه ، فقال رسول الله ﷺ للذى جاء به : « لم صنعت هذا به ؟ أما كان فى السيف كفاية ؟ » . فقال : يا رسول الله ، جابذنى لأن يهرب . فقال نباش : كذب والتوراة يأبأ القاسم ، لو خلانى ماتأخرت عن موطن قتل فيه قومى حتى أكون كأحدهم . فقال رسول الله ﷺ :

« أحسنوا إيسارهم وقيلوهم واسقوهم حتى يبردوا ، فتقتلوا من بقى ، لاتجمعوا عليهم حر الشمس وحر السلاح » . وكان يوماً صائفاً . فقيلوهم وسقوهم . فلما أبردوا راح رسول الله ﷺ ، فقتل من بقى ، وأتى رسول الله ﷺ بكعب بن أسد فقال رسول الله ﷺ : « كعب ؟ » قال : نعم يأبأ القاسم . قال :

« ما انتفعتنم بنصح ابن جواس لكم ، وكان مصداقاً بى ، أما أمركم باتباعى ؟ وإن رأيتمونى أن تقرونى منه السلام » ؟ قال : بلى والتوراة يأبأ القاسم ، ولولا أن تعيرنى يهود بالجزع من السيف لاتبعتك ، ولكنى على دين يهود .

قال رسول الله ﷺ « قَدَّمَهُ فاضرب عنقه » ، فأمر رسول الله ﷺ بقتل كل من أنبت منهم .

وروى ابن إسحاق ، والإمام أحمد ، وأبو داود ، والترمذى فى صحيحه ، والنسائى ، عن عطية القرظى ، قال : كنت غلاماً فوجدونى لم أنبت فخلوا سبيلى .

وروى الطبرانى عن أسلم الأنصارى ، قال : جعلنى رسول الله ﷺ على أسارى قريظة ، فكنت أنظر إلى فرج الغلام فإن رأيته أنبت ضربت عنقه ، وإن لم أره جعلته فى مغام المسلمين ، ولم يزل ذلك الدأب حتى فرغ منهم رسول الله ﷺ فقتلوا إلى أن غاب الشفق ، ثم رُدَّ عليهم التراب فى الخندق . كل ذلك بعين سعد بن معاذ ، فاستجاب الله دعوته وأقر عينه ، ولم يقتل من نسائهم إلا امرأة واحدة من بنى النضير يقال لها نباته ؛ قتلت خلاد بن سويد بحجر رحنى ألقته عليه فشدخت رأسه فمات (١) .

﴿ وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤوها وكان الله على كل شئ قديراً ﴾ .

(ولما اجتمعت المغام أمر رسول الله ﷺ بالمتاع فبيع فيمن يريد ، وبيع السبى وقسمت النخل أسهماً ، وكانت الخيل ستة وثلاثين فرساً ، فأسهم للفرس بسهمين ، ولصاحبه سهم وللرجل سهم وقاد رسول الله ﷺ ثلاثة أفراس ، فلم يضرب إلا سهماً واحداً ، وأسهم لخلاد بن سويد وقد قتل تحت الحصن ، وأسهم لأبى سنان بن محصن ، مات ورسول الله ﷺ محاصره ، وكان يقاتل مع المسلمين ، وكان المسلمون ثلاثة آلاف وكانت سهمان الخيل والرجال على ثلاثة آلاف واثنين وسبعين سهماً للفرس سهمان ولصاحبه سهم ، وكان السبى ألفاً من النساء والصبيان . فأخرج رسول الله ﷺ خمسة قبل بيع المغنم ، فجزأ السبى خمسة أجزاء . فأخذ سهماً ، فأخذ خمساً ، وكان يعتق منه ويهب منه ويخدم من أراد ، وكذلك النخل عزل خمسة ، وكل ذلك يسهم عليه خمسة أجزاء ، ويكتب فى سهم منها لله ثم يخرج السهم فحيث صار سهمه أخذه ولم يتخير ، وصار الخمس إلى مجمة بن جزء الزبيدى ، ثم فض أربعة أسهم على الناس . وأخذى رسول الله ﷺ النساء اللاتى حضرن القتال ولم يسهم لهن ، وهن صفية بنت عبد المطلب ، وأم عمارة نسيبة ، وأم سليط ، وأم العلاء الأنصارية ، والسميرة بنت قيس ، وأم سعد بن معاذ ، وكبشة بنت رافع .

(١) انظر سبل الهدى والرشاد للإمام محمد بن يوسف الصالحى السيرة الشامية / ج ٥ / ص ١٣ - ٢٥ .

ولما بيعت السبايا والذرية ، بعث رسول الله ﷺ بطائفة - قال محمد بن عمر - إلى الشام مع سعد بن عباد يبيعهم ويشتري منهم سلاحاً وخيلاً . وقال ابن إسحاق وغيره : بعث سعد بن زيد الأنصاري الأشهلي بسبايا من بنى قريظة إلى نجد ، وابتاع لهم بها خيلاً وسلاحاً ، واشترى عثمان بن عفان ، وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما طائفة فاقتهما ، فسهمه عثمان بمال كثير ، وجعل عثمان على كل من اشتراه من سهمهم شيئاً موفياً ، فكان يوجد عند العجائز المال ولا يوجد عند الشراب فربح عثمان مالاً كثيراً^(١) .

﴿ . . . وأرضاً لم تطووها وكان الله على كل شيء قديراً ﴾ .

(وقال يزيد بن رومان ، وابن زيد ، ومقاتل : يعنى حنيناً ولم يكونوا نالوها : فوعدهم الله إياها .

وقال قتادة : كنا نتحدث أنها مكة . وقال الحسن : هي فارس والروم . وقال عكرمة كل أرض تفتح إلى يوم القيامة ، ﴿ وكان الله على كل شيء قديراً ﴾ فيه وجهان : أحدهما : على ما أراد بعباده من نقمة أو عفو قدير ، قاله محمد بن إسحاق ، الثاني : على ما أراد أن يفتحه من الحصون والقرى قدير ، قاله النقاش^(٢) .

١ - (لأبأس بأمر الله ، قدر وملحمة كتبها الله على بنى إسرائيل) .

هكذا لخص حبي بن أخطب مقتل بنى قريظة . إننا نشهد مصرع أمة جزاءً بما كسبت نكالاً من عند الله ، ونشهد فناء جيل كامل عصي الله وحاد رسله ، وهي جزء من الأمة التي اصطفاها الله على العالمين ، وليس هذا جديداً على بنى إسرائيل :

﴿ أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم ، وفريقاً تقتلون ﴾^(٣) .

وقد حاولوا هنا بعد أن أدوا دور التكذيب للرسول الذي جاء بما لا تهوى أنفسهم ، حاولوا القتل والإبادة ، وأن يستأصلوا خضراء هذا النبي ، وأن يفنوه وقومه عن بكرة أبيهم . قال حبي لكعب : (ويحك إنى جئتك ببحر طام وبعز الدهر . جئتك بقريش على قاداتها وساداتها ، وجئتك بكنانة حتى أنزلتهم بردمة ، وجئتك بغطفان على قاداتها وساداتها حتى أنزلتهم بالزغبة ، قد قادوا الخيل . وامتطوا الإبل ، والعدد عشرة آلاف ، والخيل ألف

(١) سبل الهدى والرشاد ص / ٢٨ ، ٢٩ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي / ١٤٥ : ١٦١ . (٣) البقرة من الآية ٨٧ .

فرس ، وسلاح كثير ، ومحمد لايفلت فى فورنا هذا ، وقد تعاقدوا وتعاهدوا ألا يرجعوا حتى يستأصلوا محمداً ومن معه .

بهذا التخطيط وبهذا المكر جاء زعيم يهود حبي وعلى هذا الأساس نقض كعب بن أسد العهد :

﴿ وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وإن كان مكروهم لتزول منه الجبال ﴾ (١).

﴿ ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ﴾ (٢).

﴿ فانظر كيف كان عاقبة مكروهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين ﴾ (٣).

والله تعالى بالمرصاد لأعدائه ، ولكن الجديد الآن فى الأمة الأخيرة ، الأمة الوارثة ، أمة محمد ﷺ ، أن يكتب الله عقاب أعدائها بيدها ، فى حرب مباشرة عوان :

﴿ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين . ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم ﴾ (٤).

لقد كانت سنة الله تعالى فى الأمم الغابرة أن يهلكها بعذاب من عنده بعد الصراع الفكرى الطويل ، وبعد إصرار الكافرين على كفرهم :

﴿ فكلاً أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ (٥).

وبنو إسرائيل قد شهدوا هلاك عدوهم فرعون وقومه وهم فى الجانب الآخر من البحر ، وخاضوا معارك قاتلوا فيها وقتلوا وانتصروا ، ومن أجل ذلك تترى الأجيال عندهم .

ليكونوا هم المعاقبون لحربهم لأنبيائهم ، ولاعجب فالقتل فيهم أصيل منذ المراحل الأولى لدعوتهم :

﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم ﴾ (٦).

(٣) المل / ٥١ .

(٢) آل عمران / ٥٤ .

(١) إبراهيم / ٤٦ .

(٦) البقرة / ٥٤ .

(٥) العنكبوت / ٤٠ .

(٤) التوبة / ١٤ ، ١٥ .

لقد اتخذوا العجل إلهاً من دون الله وموسى عليه الصلاة والسلام بين ظهرانيهم ،
وفى مناجاة ربه ، فلا غرو أن يأتي جيل من أجيالهم بعد قرون متطاولة فيخطط لقتل النبي
الذى كانوا يستفتحون به على أعدائهم ، وأن يجمعوا هؤلاء الأعداء جميعاً ويحشوا
الجيوش للفتك به وبالذين آمنوا معه ، وأن يقولوا لعبد الأوثان - ضريبة تحرّكهم معهم -
أنتم أهدى من محمد وأقوم سبيلاً :

﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالحجت والطاغوت ويقولون
للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً ﴾^(١) .

لاغربة بعد هذه المواقف جميعاً أن يقتل منهم كل من أنبت ، أو كل من جرت عليه
الموسى ، فلا يبقى منهم رجل غادر ، وأن تسبى ذراريهم ونسأؤهم :

﴿ فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً ﴾ .

لقد لقوا هذا الجزاء من فرعون الطاغية :

﴿ وإذ أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم
ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ﴾^(٢) .

ورفع الله عنهم هذا البلاء باتباعهم لنبيهم موسى عليه الصلاة والسلام ، وإذ بفرعون
يرز بين ظهرانيهم بحى بن أخطب ، فهو أبو جهل اليهود ، فيتبعوه ، فينالوا المصير السابق
نفسه ولكن على يد المؤمنين ، وعلى يد الرسول الذى أوصاهم موسى عليه الصلاة
والسلام باتباعه .

فهل لنا نحن المؤمنين أن نتعظ بهذه المواقف ؟ حتى ولو كنا الدعاة وأبناء الحركة
الإسلامية ؟

هل لنا بأن نتعظ ، فلا نلقى المصير المشؤوم نفسه يوم نحيد عن منهج الله ، ونحاد الله
ورسوله .

لقد لقيت أمة محمد اليوم جزاء محاداتها لله ورسوله على يد المشركين واليهود
والنصارى ما استباحوا به بيضتهم ، وأخذوا أرضهم وديارهم وأموالهم ، وقتلوا أبناءهم ،
وهذا القرن خير شاهد على ذلك .

(١) النساء / ٥١ . (٢) البقرة / ٤٩ .

فسنة الله تعالى واحدة لمن أطاعه ولمن عصاه :

﴿ ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ ^(١) .

٢ - وحين نتحدث عن الهلاك الجماعي للأمم ، لابد أن نتحدث عن دور القيادات فيها ، والتي تقودها إلى الهلاك أو النجاة ، وأي دراسة لمثل هذه العقوبة بعيداً عن دراسة دور القيادات هي دراسة مبتورة ناقصة .

فقد جنب كعب بن أسد قومه بني قريظة كل الأزمات السابقة بحكمته ، ووفائه مع محمد ﷺ ، في الوقت الذي ذلت قبله النضير ولقيت مصرعها ، وفي الوقت التي ذلت فيه قينقاع وأجلت عن المدينة .

لكن دخول هذا الأخطبوط اليهودي - حبي - عليه هو الذي صرعه وصرع قومه ، ولقد كان يرى هذا رأى العين فيقول له :

(ويحك جثنتي والله يذل الدهر ، وبسحاب يبرق ويرعد ليس فيه شيء ، وأنا في بحر لحي لا أقدر على أن أريم داري ، ومالي معي والصبيان والنساء) .

وفي مقالة سابقة لحي : (إنك امرؤ مشثوم قد شأمت قومك حتى أهلكتهم ، فارجع عنا فإنك إنما تريد هلاكى وهلاك قومي . . إني عاقدت محمداً وعاهدته . فلم نر منه إلا صدقاً ووفاءً ، والله ما أخفر لنا ذمة ، ولا هتك لنا سترأ ، وقد أحسن جوارنا) .

ولو بقى القائد كعب على موقفه ، وأصر على طرد حبي لجنب قومه هذه الكارثة الماحقة .

ولكن شيطان يهود - حبي - مازال به يقتله في الذروة والغارب حتى صرفه عن رأيه .

واستدعى كعب بن أسد أركان حربه الخمسة ، قيادات بني قريظة . وهم : الزبير بن باطا ، ونياش بن قيس ، وغزال بن سموأل ، وعقبة بن زيد ، وكعب بن زيد ، وعرض عليهم الأمر . وكان رأيهم جميعاً خطأ هذا الرأي ، خاصة عندما قال الزبير بن باطا أمام إغراء حبي لكعب بمقتله معه :

(وما حاجتك إلى أن تقتل ويُقتل معك حبي) .

(١) النساء / ١٢٣ .

لقد وضع للقيادة خطط القرار وخطورته وأنه قد يودى بقومهم جميعاً ، فلم يتخذوا الموقف الحاسم منه ، ويحولوا دون تنفيذه ، ولو أدى ذلك لتزعزع الثقة بقيادة كعب ، لقد كان الحرص على المركز والسمعة والجاه يحول دون تبصر العواقب ، وحرصاً على زعامة كعب وافقوا على الرأى :

(نحن نكره أن نرى برأيك أو نخالفك وحيى من قد عرفت شؤمه) .

وكان الأخطبوط - حى - الذى يربط الخيوط كلها من كل جانب قد أعلن نقض العهد فى صفوف بنى قريظة قبل استشارة هذه القيادات حتى لا يدع مجالاً للتراجع :

(فخرج على بنى قريظة وهم حلق حول منزل كعب بن أسد فخيرهم الخبر) .

والتراجع الآن يزرى بقيادة كعب بن أسد ، ويضعضع من مكانته ، فقررت قيادة قريظة تبني هذا الموقف الذى قادهم إلى حتفهم .

ثم كانت فرصة أخرى وأخيرة حين حاصرهم محمد عليه الصلاة والسلام ، وأراد كعب أن يكفر عن خطيئته وجريمته ، فمى محاولة لاستنقاذ قومه بعد أن قادهم إلى الهلاك ، فأكد لهم أن لانجاة لهم إلا بالإسلام والإيمان بمحمد ﷺ ، وهم يعرفون أنه حق ، وبذل جهداً مضنياً لإقناعهم بكل مايملك من علم ومعرفة وختم كلامه بقوله :

(فتعالوا فلتتابعه ولتصدق به ، فنأمن على دماننا وأبنائنا ونسائنا وأموالنا فنكون بمنزلة من معه .

لكن الذين أشرىوا فى قلوبهم العجل لايسهل عليهم أن يستجيبوا لداعى الهدى :

(قالوا : لانكون تبعاً لغيرنا ، نحن أهل الكتاب والنبوة ، ونكون تبعاً لغيرنا ؟ فجعل كعب يرد عليهم الكلام بالنصيحة لهم . قالوا : لانفارق التوراة أبداً ولاندع ماكنا عليه من أمر موسى) .

وبذلك أخفق كعب أيما إخفاق ، فدعا لأن يغسل العار عن أمته ، بأن يموتوا كراما . فيقتلوا أولادهم ونساءهم ، ويجاهدوا محمداً عن آخر رجل منهم ، فأبوا ذلك ، ودعاهم لمحاولة انتحارية بأن يكسروا السبت ويهاجموا المسلمين فتنازعوا التلاوم بينهم وتضاربت الآراء .

وهذا الذى يقع عندما تحين الكارثة ، ويحيق البلاء ، يحاول كل مسئول أن يرمى
التبعة على غيره :

(فاختلفوا وسقط فى أيديهم ، وندموا على ما صنعوا ، ورقوا على النساء
والصبيان) .

وفى اللحظات الأخيرة حين كانوا يقادون إلى مصارعهم ، حاول كل واحد منهم أن
يتنصل من مسؤوليته حتى المجرم الأكبر حى بن أخطب .

كعب يقول : ويلكم ! على كل حال لاتعقلون ، ألا ترون الداعى لاينزع ، وأنه من
ذهب منكم لا يرجع ، هو والله السيف ، قد دعوتكم إلى غير هذا فأيتيم .

القادة الأربعة يقولون : ليس هذا بحين عتاب ، لولا أن كرهنا أن نرى برأيك
مادخلنا فى نقض العهد الذى كان بيننا وبين محمد .

حى بن أخطب : اتركوا ماترون من التلاوم ، فإنه لايرد عنكم شيئاً واصبروا
للسيف .

ومضى الجميع إلى حتفهم وهم يرون مصرع قومهم .

ولابد أن نذكر أن هذه القيادات بعد أن اتخذت الموقف ، أخذتها العزة بالإثم ،
وعندما جاءها وفد رسول الله ﷺ ناصحاً ومحذراً أبرزت كل حقدها ولؤمها .

فنباش بن قيس يشتم سعد بن عبادة ويقول : عضضت ببظر أمك .

وغزال بن سموأل يقول لسعد بن معاذ : أكلت أير أبيك .

فهم فى النتيجة يتحملون جميعاً مسئولية مصرعهم ومصرع قومهم على أيديهم .

وهكذا تفعل القيادة التى تستعبد العصبية وحب المركز والعزة بالإثم بقومها ،
فتوردهم موارد الهلكة .

٣ - وفى مقارنة بين أمتين لابد لنا أن نجلي الصور المتقابلة ؛ لنذكر جوهر انتصار
الأمة ، وجوهر فشلها وهزيمتها .

لقد كانت الأمة المسلمة وعلى رأسها محمد ﷺ تربي بالقرآن الكريم ، ووجدنا
فصيل المنافقين الذى انفضح أمره ، ولم يتجاوز حسب الروايات التى ترفع عدده سبعين

أو ثمانين من ثلاثة آلاف ، واستطاعت التربية النبوية ودور الصحب مع رسول الله ﷺ أن يغزوا هذا التجمع المنافق ، ويرفعوا كثيراً من أفرادهِ إلى مستوى الصف الإيماني المسلم .

وحين نتحدث عن عظمة هذا البناء وندع النفاق والمنافقين جانباً ، نجد أن المجتمع الإسلامي الفتى المبني بالقرآن والسنة ، والذي يريهِ سيد الخلق عليه الصلاة والسلام - قد ارتفع بكل أفرادهِ ، ولم يبرز فيه إلا نقطة ضعف واحدة ، مثلها فرد واحد هو أبو لبابة رضي الله عنه ، والذي تأثر في لحظة ضعف بجو اليهود وبكاء نسائهم ، ووضع يده على حلقة مشيراً إلى اليهود أنه الذبيح إن نزلوا على حكم رسول الله ﷺ ، وكما عبر رضي الله عنه عن هذا الموقف بقوله :

(فوالله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت أني قد خنت الله ورسوله) .

وهو موقف مشهود من العدو ، وهي نقطة الضعف الوحيدة التي برزت في هذا المجتمع النبوي الخالص ومن فرد واحد من المسلمين ، وسرعان ما تراجع عنها ، وأمضى أحلك أيامه حتى تاب الله عليه ، بينما نجد في الصورة المقابلة أمة استهلكت وتمرغت في الشر ، ونبتت في الضلال ، ولم يعد في صفها داعي هدى ، إلا تلك الأصوات الثلاثة التي استفاقت في اللحظات الأخيرة ، وكان لها من القوة الداخلية في أعماقها أن ترفض الغدر بمحمد ﷺ ، وتعلن مفاصلة قومها وتنسلل في جنح الليل من أسوار بني قريظة ، وتعلن براءتها من غدرهم ، وتنضم إلى الصف الإسلامي فيما بعد ، وكانت هذه الأصوات الثلاثة هي التي مثلها الأخوان ابنا سعية ثعلبة وأسيد وابن عمهم الثالث أسد بن عبيد ، بعد أن أعلنوا كلمة الحق مدوية في قلب يهود :

(يا معشر بني قريظة ، والله إنكم لتعلمون أنه رسول الله ، وأن صفته عندنا ، وحدثنا به علماؤنا وعلماء بني النضير ، هذا أولهم - يعني حبي بن أخطب مع جبير بن الهبيان : أنه أصدق الناس عندنا هو خيرنا بصفته عند موته ، قالوا : لا نفارق التوراة . فلما رأى أولئك نفر إباءهم نزلوا تلك الليلة التي في صبحها نزلت بنو قريظة ، فأسلموا ، وأمّنوا على أنفسهم وأهليهم وأموالهم) .

قد يكون في صف يهود من يحمل مثل هذه القناعات ، ولكنه يؤثر السلامة في

قومه ، ويدين لقيادته بالولاء قبل أن يدين لقناعاته ، وهو أعجز عن المواجهة ، فكان مصيره مصير قياداته وأتباعهم .

والأمة التى تستحق الهلاك لا ينجو منها إلا الذين ينهون عن السوء :

﴿ وإذ قالت أمة منهم لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً قالوا معذرة إلى ربكم ولعلمهم يتقون . فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون . فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين . وإذ تأذن ربك ليعثن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب إن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم ﴾ (١) .

ولم يكن هذا العذاب الذى استؤصلت به بنو قريظة إلا حلقة من السلسلة التى تمثل عتوهم فى التاريخ ، وجزءاً من العهد الذى قطعه الله تعالى على نفسه ﴿ ليعثن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ﴾ إذا استمروا على طغيانهم ، والله غفور رحيم لمن اهتدى وأناب ولو كان فرداً واحداً .

ونخلص من هذه المقارنة إلى أن المجتمع الإسلامى هو مجتمع قوى فى إيمانه وبناء أفراده ، لم يشذ فيه إلا فرد واحد ضعف فى لحظة ضعف ، ثم عاد فارتفع إلى مستوى صفه الإيمانى .

والمجتمع اليهودى مجتمع منهار فى عقيدته وبناء أفراده ، لم يشذ فيه إلا أربعة نجاهم الله بوفائهم ، وانضموا إلى حظيرة الإسلام ، هم الأبناء الثلاثة المذكورون ، وعمر بن سعدى الذى تبرأ من غدر يهود وغادر حصون بنى قريظة ، ولم يدر إلى أين ذهب وقال عنه عليه الصلاة والسلام :

« ذاك رجل نجاه الله بوفائه » .

٤ - وبعد هذه الجولة على مستوى الجماعة والأمة ، لابد من الوقوف ملياً على مستوى التحليل النفسى للنماذج البشرية التى برزت فى غزوة بنى قريظة .

ويمكن القول أن لدينا رصيداً يمثل خمسة نماذج أو معادن ، كما استعمل التعبير القرآنى :

أ - النموذج الرباني نموذج سعد بن معاذ رضى الله عنه :

ولسنا بصدد استعراض شخصه ، ولكننا ندرس دوره فى غزوة بنى قريظة ، والمستوى الرفيع الذى مثله فيه ، فهو رضى الله عنه : دعا ربه : (ولا تمنى حتى تشفى من بنى قريظة) .

إنهم حلفاؤه وهو الذى سمع منهم قذارتهم وتهكمهم برسول الله ﷺ ، وهو الذى تلقى من أحد قادتهم حين أخذهم الزهو والعزة بالإثم تلك الكلمة الحبيثة : أكلت أير أيك .

وهو الذى حاول أن يحرك كوامن الخير فيهم لعلهم يرفعون فما زادوا إلا صلفاً واستعلاء على الله ورسوله ، وتركهم وقلبه يئن من الدماء لهذا الغدر المبيت الذى أقدموا عليه فى أسوأ الظروف .

لهذه العوامل جميعاً ، وهو سيد قومه ، وسيد الأوس ، ومن أبرز سادات المسلمين - ضبط جميع انفعالاته وحدد موقفهم بقوله : (ما بيننا وبينهم أربى من المشاقمة) .

هذا القلب الموصل بالله ، هذا القلب الرباني ، استجاب الله تعالى له ، وإذا بسيد الخلق يدعوهم ليحكم فى بنى قريظة ، والأوس يختارونه ليحكم بينهم ، واليهود يختارونه ليحكم عليهم .

وكانت فرصة مواتية ، هيات لسعد أن يبنى عرش ذاته أمام هذا الإجماع الساحق عليه ، وهذا مادعاه إليه قومه وتوابعوا عليه يقولون :

(يا أبا عمرو ، إن رسول الله قد ولاك أمر مواليك لتحسن فيهم ، فأحسن ، فقد رأيت ابن أبى وما صنع فى حلفائه ، وأكثروا من هذا وشبهه) .

ولو فعل ذلك لأرضى قومه الأوس ورسخ قيادته فيهم ، ولأصبح اليهود من بنى قريظة يدينون له بالولاء طيلة حياتهم فقد أنقذهم من الموت ، والمسلمون جميعاً يتحدثون من خلال هذه الثقة التى أعطيت له عن أبعاد هذه الزعامة ، ولحقق انتصاراً ساحقاً على منافسه سعد بن عبادة ، إلى آخر هذه الأمجاد التى يتسابق عليها القواد ويتنافس عليها الزعماء .

ولكن هذا الرجل الرباني حسم الموقف بكلمة واحدة ، فليس له ذات منفصلة عن

دينه ، لقد انصهر في بوتقة هذا الدين وصيغ في كل جزئية من جزئياته بهذه العقيدة ، ومسح كل ذرة من ذرات الجاهلية ، وخلع ربة الجاهلية من عنقه ، وأعطى ولاءه لله وحده ولرسوله ، ورمى خلف ظهره كل أمجاد الجاهلية السابقة ، ورسم الأفق الأعلى للمؤمن :

وقد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم .

إن سيد ولد آدم عليه الصلاة والسلام يعرف المعدن النفيس الذي ينتمى إليه سعد ، فلم يتردد لحظة واحدة في أن يترك حكمه عليه الصلاة والسلام وينزل عنه إلى حكم سعد ابن معاذ ، ويعلن هذا أمام الملأ جميعاً أنه يقبل بحكم سعد . إنه يعلم عليه الصلاة والسلام أي طراز من الرجال هو ، وبذلك رمى الأوس بقائدهم ليحكم بحلفائه بنى قريظة .

وحين وقف رضى الله عنه بين الصفين ، بذلت اليهود كل ماتملك من إغراء ورجاء وتذلل وصغار لسعد على أمل أن ينقذهم ، وحرخوا فيه كل نوازع الزعامة السابقة ، ولم يدروا أنها قد استؤصلت من نفسه منذ زمن بعيد .

قالوا : نعم قد رضينا بحكمك ، وأنت غائب عنا ، اختياراً منا لك ، ورجاء أن تمن علينا كما فعل غيرك بحلفائه من بنى قينقاع ، وأثرنا عندك أثراً ، وأحوج ما كنا اليوم إلى مجازاتك .

وخيرة الرسول ﷺ بنفسية سعد الربانية ، لم تجعل الشك يحوم لحظة واحدة فيه بجنديه الذي يعرض اليهود كل إغراءاتهم عليه ، ورضى ولأول مرة في التاريخ أن يحكم جندي من جنوده بينه وبين عدوه ، ويعلن على الملأ قبوله بحكمه ، بقوله :
(وعلى من ها هنا مثل ذلك) .

وعندما أصدر حكمه رضى الله عنه لم يراع أحد إلا الله ورسوله .

لم يراع رغبة قومه ، ولم يراع رغبة اليهود ، ولم يراع الرغبات المدفونة في نفسه ، والتي حاولت أن ترفع رأسها وتبث سموها فيه . لقد رمى بذلك كله خلف ظهره وقال :
أحكم فيهم أن يقتل كل من جرت عليه موسى ؛ وتسبى النساء والذرية ؛ وتقسّم الأموال ، وتكون الديار للمهاجرين دون الأنصار .

ولم تقبل مراجعة الأنصار حين قالوا : إخواننا كنا معهم .

فأكد حكمه بقوله : أحببت أن يستغفروا عنكم .

وتكفيه شهادة رسول رب العالمين : « لقد حكمت فيهم بحكم الله الذى حكم به من فوق سبع سموات » . وفى رواية : « بذلك طرقتى الملك سحراً » .

هذا هو الموقف الأول ، والموقف الثانى الذى لاحتق فيه تنفيذ هذا الحكم عندما قال سعد بن عبادة رضى الله عنه : إن الأوس قد كرهت قتل بنى قريظة لمكان حلفهم .

فقال : ما كرهه من الأوس أحد فيه خير ، فمن كرهه فلا أرضاه الله .

وحين نتحدث عن سعد بن معاذ لابد أن نتحدث عن دور القيادات كذلك فى الصف الإسلامى ، فموقف عبد الله بن أبى بنى قينقاع كان موقفاً سيئاً مزق الصف الإسلامى . وتحمل الصف عقابيله فى لقاء أحد . وأخرج رسول الله ﷺ .

وخلاف السعدين فى رأى ، سعد بن معاذ ، وسعد بن عبادة يمكن أن يمزق الصف الإسلامى كذلك وينذر بكارثته فيه ، وقد رأينا فى حديث الإفك شيئاً من هذا ، تداركه عليه الصلاة والسلام بحكمته ، وإبراز ظاهرة الأوس ، وعدم رضاهم بقتل بنى قريظة . لو تركت تنمو وتستفحل لأوجدت هوة فى الصف الإسلامى يصعب ردمها وقد تجر إلى مواقف أسوأ .

فكان الحسم العظيم من سيد الأوس ، قطعاً للفتنة من دابرها ، ولم يكن موقف أسيد ابن حضير أدنى من موقف أخيه سعد ، بل دعا إلى الحسم العملى للفتنة ، بأن دعا إلى أن يباشر الأوس قتل حلفائهم من بنى قريظة ، لتند هذه الفكرة فى مهدها ، فتوحد موقف القائدين للأوس ، سعد وأسيد . وقيامهم بالإشراف على تنفيذ الحكم بأيد أوسية ، اقتلع الفتنة من جذورها ، والتحمت القلوب كلها حول قائدها ، وارتفع الصف الإسلامى بهذه التربية الربانية آفاقاً جديدة .

ب- النموذج البشرى الربانى :

ونقصد فى هذا النموذج ذلك النوع الذى تتحرك أحياناً نوازعه البشرية فى داخله ، ولكنه لا يستجيب لهذه النوازع ، ويتجاوزها ملتزماً بالموقف الإسلامى الأصيل ، وقد شهدنا نماذج من هذه المعادن الراقية من خلال الأوس أنفسهم أو قسم منهم على الأقل ، فهم قد سيطر عليهم فى لحظة من اللحظات أن يتساووا مع إخوانهم الخزرج ، وحسبوا أن سلامة بنى قينقاع على يد عبد الله بن أبى هو ميزة لابن أبى وللخزرج من ورائه .

وألحوا في مثل هذه الميزة ، ولا ينفرد بها إخوانهم الخزرج . واعتبروا تكليف سعد بالحكم تمثيلاً لهذه الميزة ، وألحوا عليه في ذلك .

لكن عندما أصدر حكمه رضى الله عنه ، سرعان ما استجابوا له ، بل استجابوا كذلك . وهى قمة عالية فى التربية ، إلى أن يباثروا قتل حلفائهم بأيديهم تنفيذاً لتوجيه سيديهم سعد وأسيد ، ومثلوا صورة الالتزام الإسلامى الخالص .

جـ - النموذج الثالث : خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً :

ومثله أبو لبابة رضى الله عنه ، وليس أبو لبابة نكرة فى الصف الإسلامى ، بينما لاحظنا أن النموذج الثانى ليس بين أيدينا بأسماء له .

أبو لبابة أحد النقباء الاثنى عشر . وأبو لبابة يقع اختيار اليهود عليه لاستشارته ، وثقة رسول الله ﷺ بجندية أبى لبابة ثقة عالية ، وحين نقول : إنه من النقباء الاثنى عشر ، فهذا يعنى أنه من المستويات القيادية العالية فى الصف الإسلامى ، ولهذا الموقع الذى يتبوؤه ولقدرة تأثيره فى قومه ، وأهميته فى الصف الإسلامى حرص اليهود على استشارته ، وقد نقل لنا الواقدي رحمه الله صورة المباحثات هناك على لسان أبى لبابة نفسه رضى الله عنه :

(عن السائب بن أبى لبابة بن عبد المنذر عن أبيه قال : لما أرسلت بنو قريظة إلى رسول الله ﷺ يسألونه أن يرسلنى إليهم ، دعانى رسول الله ﷺ فقال : « اذهب إلى حلفائك فإنهم أرسلوا إليك من بين الأوس » قال : فدخلت عليهم وقد اشتد عليهم الحصار ، فبهشوا إلى وقالوا : يا أبا لبابة ، نحن مواليك دون الناس كلهم . فقام كعب بن أسد فقال : أبا بشير ، قد علمت ما صنعنا فى أمرك وأمر قومك يوم الحداق ويوم بعث ، وكل حرب كنتم فيها ، وقد اشتد علينا الحصار وهلكنا ، ومحمد يأبى يفارق حصننا حتى ننزل على حكمه ، فلو زال عنا لحقنا بأرض الشام أو خير ، ولم نطأ له حراً أبداً ، ولم نكثر عليه جمعاً أبداً ، قال أبو لبابة : أما ما كان هذا معكم فلا يدع هلاككم ، وأثمرت إلى حى بن أخطب . قال كعب : هو والله أوردنى ثم لم يصدرنى فقال حى : ما أصنع ؟ كنت أطمع فى أمره ، فلما أخطأنى آسيتك بنفسى يصيبنى ما أصابك . قال كعب : وما حاجتى إلى أن أقتل أنا وأنت وتسبى ذرارينا ؟ قال حى : ملحمة وبلاء كتب علينا . ثم قال كعب : ما ترى فإننا قد اخترناك على غيرك ؟ إن محمد قد أبى إلا أن ننزل على حكمه ، أفننزل ؟ قال : نعم فانزلوا - وأوماً إلى حلقه - هو الذبح . قال : فندمت

فاسترجعت ، فقال لى كعب : مالك يا أبا لبابة ؟ فقلت : خنت الله ورسوله ، فنزلت وإن لحيتى لمبتلة بالدموع ، والناس ينتظرون رجوعى إليهم ، حتى أخذت من وراء الحصن طريقاً آخر ، حتى جئت إلى المسجد فارتبطت .. وبلغ رسول الله ﷺ ما صنعت ، فقال : « دعوه حتى يحدث الله فيه ما يشاء لو كان جاعنى استغفرت له ، فأما إذا لم يأتنى وذهب فدعوه » . قال أبو لبابة : فكنت فى أمر عظيم خمس عشرة ليلة وأذكر رؤيا رأيتها .. فأرجو أن تنزل توبتى (١)

هذا النموذج القيادى قد عاش فى جو عاطفى رهيب ، وكما تقول رواية ابن هشام : (فلما رأوه قام إليه الرجال ، وجهش إليه النساء والصبيان يكون فى وجهه فرق لهم) .

واختياره من بين الأوس جميعاً جعل فى نفسه دافعاً خفياً أن يرد هذا الجميل وينصح لهم ، وفى غمرة هذه المشاعر المتدافعة ، تصرف بلسانه ما يقتضيه دينه ، وأشار بيده إلى حلقه ، تأثراً بهذا الجو العاطفى الشديد ، وكأنه يحذرهم من النزول على حكم الله ورسوله وهو الذبح .

لكن دفقة الإيمان القوية ، كانت كشافاً باهراً له ، أحرقت كل محاولات المواقف الذابلة فى نفسه ، والتي تريد أن تحيا من جديد موائد الزعامة والشهرة والتكتم والتجمع الذى يمثله ، فلم تنزل يده عن حلقه إلا عرف أنه خان الله ورسوله وأعلن ذلك على الملأ .

لقد بدا الخطأ أمامه من الجسامة والضحامة ، وهو من هو بين المسلمين ، بحيث لم يجزئ على الوقوف بين يدى سيده عليه الصلاة والسلام ، ومضى حالاً إلى قاعة المحكمة ، بحيث يراه جميع المسلمين ويعرفون زلته ورأى أن يقدم حياته مقابل خطيئته رجاء أن يتوب الله عليه .

﴿ ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه . كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ﴾ (٢) .

لقد جاءه برهان ربه فانتشله من تلك الوهاد السحيقة ، وأتى ليرتبط بسارية المسجد ، يتحدث بحديثه الغادى والرائح ، ولتكن العقوبة من جنس الذنب ، فإذا كانت ذاته قد

(١) المغازى للواقدي ٢ / ٥٠٦ .

(٢) يوسف ٢٤ .

تحركت لحظة ورقت للكفار ، فليحرق هذه النفس على مذبح الإيمان ، وليحطم شهرته وسمعته وموقعه وزعامته ، حتى تنزل توبة الله عليه .

إنه نموذج من أرفع المستويات الإيمانية لكنه زل ، وسرعان ما نجا من زلته ، واحتمل خمسة عشر يوماً من العذاب النفسى والجسدى حتى كادت أن تزهق روحه ، إلى أن جاءته البشرى بأن تيب على أبى لبابة .

إننا نرى أن صورة اليهود الأربعة الذين أعلنوا إسلامهم فى اللحظة الحاسمة ، تقترب فى المستوى الإيمانى من أبى لبابة مع الفارق فى الدرجة لا فى النوع .
فقد كان أبو لبابة فى القمة ، حيث زل لحظة ، وارتفع فوق زلته .

وكان اليهود الأربعة قد صحوا فى اللحظة المناسبة ، فاستجابوا ليقظة ضميرهم ، وأعلنوا ولاءهم لله ورسوله ، حين أعلنوا براءتهم من غدر يهود ، وتعنت يهود فى الإصرار على الباطل .

د - النموذج الرابع : غلب هواه بقية الخير عنده :

ويمثله كعب بن أسد الذى استيقظ ضميره عدة مرات ، لكن نفسه كانت أكبر من ضميره ، فاستقر أخيراً على غيه . إنه يمثل ذلك الطراز من الرجال الذين تتحرك فى نفوسهم بوادر الخير ، لكن عندما تتعارض هذه البوادر مع الزعامة والذات فهم ينحازون إلى جانب الزعامة والذات .

إن قيصر الروم ومقوقس مصر وكعب بن أسد يهود وأبا طالب قريشى نماذج واحدة . لا يزال فى نفسها بقايا خير . ولو توافقت هذه البقايا مع المحافظة على مركزها وزعامتها . فهى تستجيب لها ، بل تسعى لها ، لكن عندما تتعارض ، فالمقتل الذات . والمنحصر الزعامة . وهو ينتهى أخيراً خارج الصف الإسلامى .

لقد دعا قيصر قومه إلى الإسلام بعد أن تبين له أنه الحق ، وعندما نخر بطارقه ، ورأى أن زعامته أصبحت فى مهب الريح ، تدارك الأمر وقال : أحببت أن أختبر صلابتكم فى دينكم .

وسيد يهود كعب ، يدعو قومه بحرارة إلى الإسلام فلا يستجيبون ، وتتصارع زعامته وقناعاته ، فيمضى وراء زعامته ، وأتيحت له فى اللحظة الأخيرة أن يسلم ، وجاشت فى نفسه الرغبة ، ونشهداها من خلال هذه المحادثة :

(رسول الله : كعب ؟ - قال : نعم يا أبا القاسم .

رسول الله : ما انتفعتم بنصح ابن جواس لكم كان مصداقاً بى ، أما أمركم باتباعى وإن رأيتمونى أن تقرونى منه السلام ؟ قال : بلى والثوراة يا أبا القاسم .

ولولا أن تعيرنى يهود بالجزع من السيف لا تبعتك) .

لقد قال رسول الله ﷺ لعمه أبى طالب : « قلها أشهد لك بها يوم القيامة » فقال : لولا أن تعيرنى قريش بأنى قتلها خوفاً من الموت ، لقلتها أسرك بها ، ولكن على ملة عبد المطلب . والموقف نفسه مع كعب : ولولا أن تعيرنى يهود بالجزع من السيف لا تبعتك ، ولكنى على دين يهود .

وصدر الحكم بعد الفرصة الأخيرة وقبل الموت : « قدمه فاضرب عنقه » .

هذه المعادن التى تحمل فى ثناياها جوانب كثيرة من الخير ، بحاجة إلى رعاية وعناية ، فمن خلالها يمكن أن تستفيد الدعوة الكثير انطلاقاً من مواقعها ومواقع الخير عندها ، ومع ذلك قد تغلبها ذاتها فلا تدخل الحظيرة الإسلامية ، وقد تنتقل من طور إلى طور ومن موقع إلى موقع ، مع مصلحة زعامتها فتقرب من النموذج المنافق .

لقد نخرت بطارقة قيصر فتراجع .

ونخرت بطارقة النجاشى للحبشة . لكن كان إيمانه أقوى . فقال : وإن نخرتم . والله مازاد عيسى على ما قالوا ولا هذه القشة .

هـ - النموذج الخامس : النموذج الشيطانى :

ويمثله أبو جهل يهود ، حى بن أخطب ، فذاك يقتل دوافع الخير فى نفسه كلما حاولت الظهور ؛ لأنه حليف كبير لجند إبليس .

﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون . ولتصغى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتربوا ما هم مقتربون ﴾^(١) .

فهو الذى أعلن موقفه منذ اللحظة الأولى للقائه ، من خلال محادثاته مع أخيه أبى ياسر بن أخطب ، ونقلتها لنا السيدة أم المؤمنين صفية ابنته :

(١) الأنعام / ١١٢ ، ١١٣ .

أبو ياسر : أهو هو ؟

حيى : نعم والله .

أبو ياسر : أتعرفه وتثبته ؟

حيى : نعم .

أبو ياسر : فما فى نفسك منه ؟

حيى : عداوته والله ما بقيت .

إنه مجبول من الشر وبالشر ، لقد قالها أبو جهل قبله :

(تنازعنا وبنو عبد مناف الشرف . أطعموا فأطعمنا ، وسقوا فسقينا ، حتى إذا تحاذينا على الركب وصرنا كفرسي رهان ، قالوا : منا نبى ، لا والله لا يكون هذا أبدا) .

ويعرض كبير المجرمين على الموت .

فيقول ابن مسعود لأبى جهل : هل أخزأك الله ياعدو الله ؟ فلا يتنازل عن عبودية ذاته وتأليه نفسه ويقول :

أعمد من رجل قتلتموه ؟

أى : هل فعلتم أكثر من أنكم قتلتم عميد قومه .

وتكرر الصورة نفسها ، فيسأل رسول الله ﷺ الشيطان الأكبر حيى ويقول له : « ألم يمكن الله منك يا عدو الله ؟ » .

حيى : بلى والله ، أما والله ما ملت نفسى فى عداوتك .

إنه مصر على كفره وعناده وهو مقدم على الموت ، ويعلم أنه يعادى الله ، وهل يفوز من يعادى الله ؟ (وقد التمتست العز فى مكانه ، فأبى الله إلا أن يمكنك ، لقد قلقلت كل مقلقل ولكنه من يخذل الله يخذل) .

ويعلن تحيره وهو يلقي مصرعه : (لا بأس قدر وكتاب وملحمة كتبت على بنى إسرائيل) .

وهذا أحيث النماذج . وهو فى الطرف النقيض من النموذج الربانى ، فهو العدو اللدود للأنبياء والرسل .

وسعد رضى الله عنه . الذى اهتز عرش الرحمن لوفاته ، يمثل فى المقابل :

﴿ وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم فى سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين . وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا فى أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين . فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ﴾ (١) .

إن معركة الحق والباطل قائمة . وإن كان الربانيون يمثلون دعاة الحق فى هذا الوجود ، والشياطين من الإنس والجن يمثلون قادة الضلال . والباطل - قد بقى النماذج الثلاثة رمزاً للفريقين ، فالنموذج الثانى والثالث يمثلان جماهير دعوة الحق ، ويمثل النموذج الرابع جمهور دعوة الباطل ، والتربية الجهادية تعنى أكثر ماتعنى بالسمو بالنموذجين الثانى والثالث ؛ ليقترّب من النموذج الربانى . وحين تنتصر دعوة الحق يمكن للنموذج الرابع أن يكون هدفاً فى التربية ، وينضم إلى الجماهير المؤمنة . وحتى يرتفع إلى المستوى الثالث أمامه آماد وآفاق ، قد يزل ويسقط ، وقد يتذبذب بين الإيمان والكفر ، فيمثل النموذج المنافق ، وقد يعادى الدعوة حينما بكل ما لديه من خبث ، وقد يهادنها ببقية الخير عنده .

وتبقى المهمة الأولى دائماً وهى الدعوة إلى الله وراء الجهاد الذى يفسح الطريق أمامها لتغزو قلوب الناس ﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين ﴾ (٢) .

سورة الفتح
الفتح المبين

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً . ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً . وينصرك الله نصراً عزيزاً﴾ .

فى أى أجواء تنزلت هذه السورة العظيمة ؟ وما هو الوضع النفسى الصعب الذى جاءت السورة لتعالجه ؟

مكان النزول : فى الطريق بين مكة والمدينة .

(أخرج ابن إسحاق والحاكم وصححه ، والبيهقى فى الدلائل عن المسور بن مخزومة ومروان قالا : نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة فى شأن الحديدية من أولها إلى آخرها) (١) .

وأخرج أحمد ، والبخارى والترمذى والنسائى وابن حبان ، وابن مردويه ، عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ فى سفر فسألت عن شىء ثلاث مرات فلم يرد على . فقلت فى نفسى : ثكلتك أمك يا ابن الخطاب نزلت رسول الله ﷺ ثلاث مرات فلم يرد عليك ، فحركت بعيرى ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل فى القرآن . فما نشبت أن سمعت صارخاً يصرخ بى ، فرجعت ، وأنا أظن أنه نزل فى شىء . فقال النبى ﷺ : « لقد أنزل على الليلة سورة أحب إلى من الدنيا وما فيها : ﴿إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر ..﴾ » . (٢)

(وأخرج ابن أبى شيبه ، وأحمد ، وأبو داود ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقى فى الدلائل ، عن مجمع بن جارية الأنصارى قال :

شهدنا الحديدية ، فلما انصرفنا عنها إلى كراع الغميم إذا الناس يوجفون الأباعر . فقال الناس بعضهم لبعض : ما للناس ؟ قالوا أوحى إلى رسول الله ﷺ ، فخرجنا مع الناس نوجف ، فإذا رسول الله ﷺ على راحلته على كراع الغميم ، فاجتمع الناس عليه .

فقرأ عليهم : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ فقال رجل : يا رسول الله ، أوفتح هو ؟ قال : « والذى نفسى بيده إنه لفتح » (١) .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال :

(لما رجعنا من غزوة الحديبية وقد حيل بيننا وبين نسكنا ، فنحن بين الحزن والكآبة ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً . ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر ، ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً ﴾ أو كما شاء الله ، فقال نبي الله ﷺ : لقد أنزلت على آية أحب إلى من الدنيا جميعاً » (٢) .

وفى رواية أخرى عن أنس بن مالك فى قوله : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ قال : (نزلت على النبي ﷺ مرجعه من الحديبية ، وقد حيل بينهم وبين نسكهم ، ففحر الهدى بالحديبية وأصحابه فخالطوا الكآبة والحزن فقال : « لقد أنزلت على آية أحب إلى من الدنيا جميعاً » فقرأ : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً . ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ إلى قوله : ﴿ عزيزاً ﴾ فقال أصحابه : هنيئاً لك يا رسول الله » (٣) .

من خلال الروايات المذكورة لاحظنا أن السورة نزلت والمسلمون تغشاهم الكآبة ، ويخالطهم الحزن ، وعمر بن الخطاب رضى الله عنه يراجع رسول الله ﷺ ثلاث مرات ، ولا يرد عليه الرسول ﷺ ولا خيار لنا من الوقوف عند حدوث صلح الحديبية الذى تم بكل تفصيلاته ، ونشهد من خلاله الأوضاع النفسية التى نزلت بالمسلمين على أثره ، وكيف جاء القرآن الكريم ليغسل هذا الأسى ويمحو هذه الكآبة ، ويسعد رسوله ﷺ بأحب آية إليه .

روى ابن إسحاق ، وأبو عبيد ، وعبد الرزاق ، والإمام أحمد ، وعبد بن حميد ، والبخاري ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن مردويه ، ومحمد بن عمر ، عن المسور بن مخرمة ، ومروان بن الحكم ، والشيخان ، عن سهل بن حنيف : (أن عثمان لما قدم مكة هو ومن معه ، رجع سهل بن عمرو وحويطب ومكرز إلى قریش فأخبروهم بما رأوا من سرعة أصحاب النبي ﷺ إلى البيعة وتشميرهم إلى الحرب - اشتد رعبهم ، فقال أهل الرأى منهم : ليس خير من أن نصالح محمداً على أن ينصرف عنا عامه هذا ، ولا

(١) الدر المنثور / ٧ / ٥٠٨ .

(٢) (٣) جامع البيان فى تفسير القرآن للإمام الطبرى / م ١١ / ح ٢٦ / ٤٣ ، ٤٤ .

يخلص إلى البيت حتى يسمع من سمع بمسيره من العرب أنا قد صددناه ، ويرجع قابلاً فيقيم ثلاثاً وينحر هديه وينصرف ، و يقيم ببلدنا ولا يدخل علينا ، فأجمعوا على ذلك ، فلما أجمعت قريش على الصلح والمواذعة بعثوا سهيل بن عمرو وحويطب ومكرز وقالوا سهيل :

إيت محمداً فصالحه ، وليكن في صلحك ألا يدخل عامه هذا ، فوالله لا تحدث العرب أنه دخل علينا عنوة أبداً . فأتى سهيل رسول الله ﷺ ، فلما رآه رسول الله ﷺ قال :

« قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا » وفي لفظ : فقال رسول الله ﷺ : « سهيل أمركم » . وجلس رسول الله ﷺ متربعاً ، وكان عباد بن بشر وسلمة بن أسلم بن حريش على رأسه ، وهما مقنعان بالحديد - فبك سهيل على ركبتيه ، فكلم رسول الله ﷺ فأطال الكلام وتراجعا ، وارتفعت الأصوات وانخفضت . وقال عباد بن بشر لسهيل : اخفض من صوتك عند رسول الله ﷺ . والمسلمون حول رسول الله ﷺ جلوس ، فجري بين رسول الله ﷺ وبين سهيل القول حتى وقع الصلح على أن توضع الحرب بينهما عشر سنين ، وأن يأمن الناس بعضهم بعضاً ، وأن يرجع رسول الله ﷺ عامه هذا ، فإذا كان العام المقبل قدمها فدخل مكة ، فأقام فيها ثلاثاً ، فلا يدخلها إلا بسلاح الراكب ، والسيوف في القرب لا يدخلها بغيره . وأنه من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه - وإن كان على دين محمد - رده إلى وليه ، وأنه من أتى قريشاً ممن اتبع محمداً لم يردوه عليه ، وأن بينهم وبين رسول الله ﷺ عبية ^(١) مكفوفة ، وأنه لا إسلال ^(٢) ولا إغلal ^(٣) ، وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل ، فتوالت خراة فقالوا : نحن في عقد محمد وعهده ، وتوالت بنو بكر فقالوا : نحن في عقد قريش وعهدهم .

فكره المسلمون هذه الشروط وامتنعوا منها ، وأبى سهيل إلا ذلك ، فلما اصطلحوا ولم يبق إلا الكتاب ، وثب عمر بن الخطاب إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، أليست نبي الله حقاً ؟ قال : « بلى » قال : ألسنا على الحق وهم على الباطل ؟ قال : « بلى » قال : أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار ؟ قال : « بلى » قال : علام نعط الدنية في ديننا ؟ ونرجع ولم يحكم الله بيننا وبينهم ؟

(١) عبية مكفوفة : أي تكف عنا وتكف عك . (٢) الإسلال : السرقة .

(٣) الإغلal : الحياة .

فقال رسول الله ﷺ : « إني عبد الله ورسوله ، ولست أعصيه ولن يضيعني ، وهو ناصري » . قال : أو ليس كنت تحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف حقاً ؟ قال : « بلى ، أفأخبرتك أنك تأتيه العام ؟ قال : لا : قال : « فإنك آتية ومطوف به » فذهب عمر إلى أبي بكر متغيظاً ولم يصبر ، فقال : يا أبا بكر ، أليس هذا نبي الله حقاً ؟ قال : بلى . قال : ألسنا على الحق وهم على الباطل ؟ أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار ؟ قال : بلى . قال : فعلام نعط الدنيا في ديننا ، ونرجع ولم يحكم الله بيننا وبينهم ؟ قال أيها الرجل ، إنه رسول الله ، وليس يعصى ربه ، وهو ناصره ، فاستمسك بفرزه ^(١) حتى تموت .. فوالله إنه لعلى الحق - وفي لفظ : فإنه رسول الله - فقال عمر : وأنا أشهد أنه رسول الله ، قال :

أوليس كان يحدثنا أنه سنأتي البيت ونطوف به ؟ قال بلى . أفأخبرك أنك تأتيه العام ؟ قال : لا . قال : فإنك آتية ومطوف به . فلقى عمر من هذه الشروط أمراً عظيماً وقال كما في الصحيح : والله ما شككت منذ أسلمت إلا يومئذ ، وجعل يرد على رسول الله ﷺ الكلام . فقال أبو عبيدة بن الجراح : ألا تسمع يابن الخطاب رسول الله ﷺ يقول ما يقول ، تعوذ بالله من الشيطان واتهم رأيك . قال عمر : فجعلت أتعوذ بالله من الشيطان حيّاً ، فما أصابني شيء قط مثل ذلك اليوم ، وعملت بذلك أعمالاً - أي صالحة - لتكفر عني ماضى من التوقف في امتثال الأمر ابتداءً - كما عند ابن إسحاق وابن عمر الأسلمي . قال عمر : فمازلت أصوم وأتصدق وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومئذ ، مخافة كلامي الذي تكلمت به حتى رجوت أن يكون خيراً .

وروى البزار عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : اتهموا الرأي على الدين ، فلقد رأيتني أرد أمر رسول الله ﷺ برأى ، وما ألوت على الحق . قال : فرضي رسول الله ﷺ وأبئت حتى قال : « يا عمر ، تراني رضيت وتأبى ؟ » .

فقال سهيل : هات ، اكتب بيننا وبينك كتاباً ، فدعا رسول الله ﷺ علياً ، كما في حديث البراء عند البخاري في كتاب الصلح وكتاب الجزية ، ورواه إسحاق بن راهويه من حديث المسور ، ومروان ، وأحمد ، والنسائي ، والبيهقي ، والحاكم وصححه ، عن عبد الله بن مغفل المزني ، فقال رسول الله ﷺ : « اكتب : بسم الله الرحمن الرحيم » فقال سهيل - وأسلم بعد ذلك : - أما الرحمن الرحيم فوالله ما أدري ما هو ، ولكن اكتب

(١) الفرز : بمنزلة الركاب للسرّج والمراد : الزم أمره

باسمك اللهم كما كنت تكتب . اكتب في قضيتنا مانعرف . فقال المسلمون : والله لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم . فقال النبي ﷺ : « اكتب باسمك اللهم » ثم قال : « هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله ﷺ » ، فقال سهيل : والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ، اكتب في قضيتنا مانعرف ، اكتب : محمد بن عبد الله . فقال رسول الله ﷺ لعلي : « امحه » فقال علي : ما أنا بالذى أمحاه . وفي لفظ : أمحاك ، وفي حديث محمد بن كعب القرظي : فجعل علي يتلكأ . وأبى أن يكتب إلا محمد رسول الله - ، فقال رسول الله ﷺ : « اكتب فإن لك مثلها تعطيها وأنت مضطهد ^(١) » انتهى .

وذكر محمد بن عمر أن أسيد بن الحضير وسعد بن عباد أخذ بيد علي ومنعاه أن يكتب إلا (محمد رسول الله) وإلا فالسيف بيننا وبينهم ، فارتفعت الأصوات ، فجعل رسول الله ﷺ يخفضهم ويومئ بيده إليهم : اسكتوا . فقال : « أرنيه » فأراه ، فمحاه رسول الله ﷺ بيده وقال : « اكتب : محمد بن عبد الله » .

قال الزهري : وذلك لقوله ﷺ :

« لا يسألوني خطة يعظمون بها حرمان الله إلا أعطيتهم إياها » .

فقال رسول الله ﷺ « علي أن تخلوا بيننا وبين البيت فنتطوف » فقال سهيل : لا والله لا تحدث العرب أنا أخذنا ضُغطة ^(٢) ، ولكن لك من العام المقبل . فكتب . فقال سهيل : علي أن لا يأتيك منا أحد بغير إذن وليه ، وإن كان علي دينك إلا سدده إينا .

فقال المسلمون : سبحان الله ، أيكتب هذا ؟ كيف يرد إلى المشركين وقد جاء مسلماً ؟! فقال رسول الله ﷺ : « نعم إنه من ذهب منا إليهم ، فأبعده الله ومن جاء منهم إلينا سيجعل الله له فرجاً ومخرجاً » .

وروى الإمام أحمد ، وعبد بن حميد ، ومسلم ، عن سلمة بن الأكوع قال : فبينما الناس على ذلك إذ أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده قد خرج من أسفل مكة حتى رمى نفسه بين أظهر المسلمين ، وكان أبوه سهيل قد أوثقه في الحديد وسجنه ،

(١) يشير إلى ما وقع لعلي رضي الله عنه يوم الحكمين ، فإنه لما كتب الكاتب هذا ما صالح عليه على أمير المؤمنين أرسل معاوية يقول : لو كنت أعلم أنه أمير المؤمنين بايعته ، أمحها واكتب على بن أبي طالب . فقال علي : الله أكبر مثل بمثل ، أمحها .

(٢) ضُغطة : قهراً .

فخرج من السجن ، واجتنب الطريق ، وركب الجبال حتى أتى الحديبية ، فقام إليه المسلمون يرحبون به ويهتفون فلما رآه أبو سهيل قام إليه فضرب وجهه بغصن شوك ، وأخذ بتلبينه ثم قال : يا محمد ، هذا أول ما أقاضيك عليه أن تردده . فقال رسول الله ﷺ : « إنا لم نقض الكتاب بعد » قال : فوالله إذن لا أصالحك على شئ أبدا . قال « فأجزه لى ^(١) » قال : ماأنا بمجيزه لك . قال : « بلى فافعل » . قال : ما أنا بفاعل . فقال مكرز وحويطب : بلى قد أجزنا لك . فأخذه فأدخلاه فسطاطاً فأجازاه وكف عنه أبوه . فقال أبو جندل : أى معاشر المسلمين ، أرد إلى المشركين وقد جئت مسلماً ؟ ألا ترون ماقد لقيت ؟ وكان قد عذب عذاباً شديداً ، فرفع رسول الله ﷺ صوته وقال : « يا أبا جندل ، اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً ، إنا قد عقدنا مع القوم صلحاً وأعطيناهم وأعطينا على ذلك عهداً ، وإنا لا نغدر » . ومشى عمر بن الخطاب إلى جنب أبى جندل وقال له : اصبر واحتسب فإنما هم المشركون ، وإنما دم أحدهم دم كلب . وجعل عمر يدنى قائم السيف منه . قال عمر : رجوت أن يأخذ السيف فيضرب به أباه . قال : فضل الرجل بأبيه .

وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ ، قد خرجوا وهم لا يشكون فى الفتح لرؤيا رسول الله ﷺ ، فلما رأوا ما رأوا من الصلح والرجوع ، وما تحمل عليه رسول الله ﷺ فى نفسه ، دخل على الناس من ذلك أمر عظيم حتى كادوا يهلكون ، فزادهم أمر أبى جندل على ما بهم ، ونفدت القضية وشهد على الصلح رجال من المسلمين ورجال من المشركين ، أبو بكر ، وعمر ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعبد الله بن سهيل بن عمرو ، وسعد بن أبى وقاص ، ومحمود بن مسلمة ، وعلى بن أبى طالب ، رضى الله عنهم ، ومكرز بن حفص وهو مشرك .

فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ : « قوموا فانحروا ثم احلقوا » ، فوالله ما قام رجل منهم ، حتى قال ذلك ثلاث مرات ، فاشتد ذلك عليه ، فدخل على أم سلمة فقال : « هلك المسلمون ، أمرتهم أن ينحروا ويحلقوا فلم يفعلوا » - وفى رواية : « ألا ترين إلى الناس أمرهم بالأمر فلا يفعلونه وهم يسمعون كلامى وينظرون وجهى » .

فقالت : يا رسول الله ، لا تلمهم ، فإنهم قد دخلهم أمر عظيم مما أدخلت على نفسك من المشقة فى أمر الصلح ، ورجوعهم بغير فتح . يائى الله ، اخرج ، ولا تكلم

(١) أجزه لى : امضى لى فعلى ولا أرده عليك واسته من قضية .

أحداً كلمة حتى تنحر بدنك ، وتدعو حالقك فيحلقك .

فجلى الله تعالى عن الناس بأمر سلمة .

فقام رسول الله ﷺ فاضطبع ^(١) بثوبه ، فخرج فأخذ الحربة ، ويمم هديه ، وأهوى بالحربة إلى البدن رافعاً صوته : « بسم الله والله أكبر » ونحر ، فتوائب المسلمون إلى الهدى وازدحموا عليه ينحرونه حتى كاد بعضهم يقع على بعض .

وروى ابن سعد ، عن جابر : فلما فرغ رسول الله ﷺ من نحر البدن ، دخل قبة له من آدم حمراء ، ودعا بخراش بن أمية بن الفضل الكعبي ، فحلق رأسه . ورمى شعره على شجرة كانت إلى جنبه من سمرة خضراء ، فجعل الناس يأخذون الشعر من فوق الشجرة فيتماصونه ، وأخذت أم عمارة طاقات من شعره ، فكانت تغسلها للمريض ، وتسقيه فيبرأ ، وجعل بعضهم يحلق بعضاً حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً ، وحلق بعض المسلمين وقصّر بعض . فأخرج رسول الله ﷺ رأسه من قبة وهو يقول : « رحم الله المخلقين » قيل : يا رسول الله والمقصرين قال : « رحم الله المخلقين » ثلاثاً ثم قال : « والمقصرين » . وروى ابن أبي شيبة عن ابن عباس أنهم قالوا : يا رسول الله ما بال المخلقين ظهرت عليهم الترحيم ؟ قال « لأنهم لم يشكوا » رواه البيهقي مرفوعاً ^(٢) .

١ - لعل هذا العرض المسهب كله ، يستطيع أن يقدم صورة صادقة عن انوضع النفسى ، والأزمة العنيفة التى كان يعيشها المسلمون عند تنزل الآيات ، وبعد عقد الحديبية ، وبالوقوف عند العوامل الرئيسية التى سعدت الأوضاع النفسية لديهم نجد ما يلى :

أ - لقد خرجوا من المدينة وهم لا يشكون فى الفتح ، وهم يعلمون أن رؤيا رسول الله ﷺ حق . وحين يرى الرؤيا تأتى كفلق الصبح .

(والسبب فى ذلك ما رواه الفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، عن قتادة ، والبيهقي عن مجاهد ، ومحمد بن عمر ، عن شيوخه قالوا : أرى رسول الله ﷺ أنه دخل مكة هو وأصحابه آمنين محلقيين رعو سهم ومقصرين ، وأنه دخل البيت ، وأخذ مفتاحه ، وعرف مع المعرفين ^(٣)) . ^(٤)

(١) اضطبع بثوبه : أدخله تحت إبطه اليمنى وألقاه على عاتقه الأيسر .

(٢) سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى : ٥ / مقتطفات من ص ٨٥ - ٩٤ .

(٣) عرف مع المعرفين : وقف بعرفات .

(٤) سبل الهدى والرشاد ٥ / ٥٥ .

ولم يخطر بذهن معظمهم أن هذا الأمر إلا واقع هذا العام ، خاصة وقد تحركوا على ضوء هذه الرؤيا .

ب - تصاعد الأحداث النفسية ، وأخذ البيعة على الموت ، أو على أن لا يفروا فقد عبأت هذه البيعة النفوس وشحنتها إلى أعلى حدود التعبئة ، وأصبحت جاهزة للمواجهة ، وزادهم ثقة بنصر الله عز وجل وبين يديهم رؤيا رسول الله ﷺ التي تأتي كفلق الصبح .

ج - الانتقال المفاجيء من هذا الجو المتوتر العالى إلى عملية المصالحة ، وليس فيها دخول مكة . وفيها بعض الشروط المجحفة بحق المسلمين - كما يبدو للوهلة الأولى - جعل الصف كله فى شبه حالة انهيار كامل ، وعواطف مكظومة ، ومشاعر مكبوتة .

د - وجاء قدوم أبى جندل بن سهيل رضى الله عنه ، ليرفع الجو إلى درجة الانفجار ، فهذه أول ثمرة مرة من ثمار هذه الشروط المجحفة ، فأبو جندل بصرخ ويستغيث بالمسلمين :

يا معشر المسلمين أأرد إلى المشركين وقد جئت مسلماً ؟ ألا ترون ما قد لقيت ؟

وهذا الموقف يعنى أنه موقف كل مسلم يفتن ويعذب فى سبيل الله ، والمسلمون لا يحركون ساكننا نحوه ، وهم غير مضطرين إلى ذلك .

هـ - إضافة إلى تمادى سهيل بن عمرو الذى بلغ به التحدى لمشاعر المسلمين تحدياً سافراً ، فهو يقول لحبيبه ورسولهم عليه الصلاة والسلام : اكتب : اسمك واسم أبيك ، وهو لا يعترف بالرحمن أبداً . فلم يقبلون هذا الضيم ، وهم قد بايعوا جميعاً على الموت ؟

٢ - وقد دفع هذا التوتر النفسى إلى موقف عام اشترك به الجيش كله ، وهو تلكؤهم عن التحرك والخلق ، حين وجّه رسول الله ﷺ أمره إليهم بذلك ، فلعل طارئاً يطرأ ، ويعيد المواجهة ، وتتنكس القضية ، ويلغى الصلح . فكان كل مسلم ينتظر أخاه الآخر ليحلق وينحر ، ومعنى التحرك والخلق أنهم عادوا إلى المدينة خائبين ، فلم العجلة فى ذلك ، وهو الموقف الذى أغم رسول الله ﷺ حتى ليقول لزوجته أم سلمة رضى الله عنها : « ألا ترين إلى الناس ، أمرهم بالأمر فلا يفعلونه ، وهم يسمعون كلامى وينظرون وجهى ؟ » فتجيبه بحكمتها وحصافتها رضى الله عنها :

(يا رسول الله لا تلمهم فإنهم قد دخلهم أمر عظيم ، مما أدخلت على نفسك من المشقة فى أمر الصلح ، ورجوعهم بغير فتح ..) .

لقد لخصت أم سلمة رضى الله عنها الموقف تلخيصاً شاملاً حياً ، استوعب الصورة كاملة . فهذا هو الوضع النفسى للجيش ، وهذا هو الذى دفعه إلى هذا التصرف ، وهو موقف يظهر لأول مرة فى التاريخ الإسلامى كله ، ولا نستطيع أن نعتبر الموقف يوم الخندق من هذا المستوى ، حين دعا عليه الصلاة والسلام المسلمين ليأتى أحدهم بخبر القوم ، فرغم التلكؤ فى ذلك الوقت . إلا أن الأمر يقوم على الطلب والحث والتحضيض ، وليس على التعيين ، ومن أجل ذلك عندما جاء على التحديد والتعيين لحذيفة رضى الله عنه قال : (فلم يكن لى بد أن أقوم) .

أما الأمر هنا فهو أمر يخص كل جندى فى الجيش الإسلامى ، ويطالب بأمر محدد وهو أن يقوم فينحر بدنة ، ويحلق رأسه ، ولا مجال للتأويل ، ولهذا الأمر قلنا : إنها صورة لم تظهر قبل الآن ، ولم تتكرر بعد ذلك ، ومن هنا يمكن القول : إن المسلمين كانوا يعانون أعظم حالة من حالات التوتر النفسى . والانهيار المعنوى مع بنود الصلح ، مرت بهم فى تاريخهم كله .

لقد كان تاريخهم العام كله أن يقولوا : سمعنا وأطعنا ، وقد يشوب هذه الحالة العامة بعض الحالات الاستثنائية الشاذة . لدى بعض النوعيات المدخولة أو المشبوهة أو الضعيفة ، لكنها لا تبلغ أبداً حالة مايسمى : (الاستعصاء العام) إلا فى هذه الحالة .

وأكدتُ أن الدافع لهذا الموقف ليس أبداً فكرة معصية رسول الله ﷺ - وإن برزت بهذه الصورة - ، والدليل على ذلك سرعة الاستجابة بعد الموقف الععلى من رسول الله عليه الصلاة والسلام ، إنما كانت هى آمال تراودهم ، لعل الصلح ينتكس ، ويدخل المسلمون مكة ، فإذا تم النحر والحلق ، فهذا يعنى أن الأمل قد انتهى وتحطم .

٣ - وإذا كان الجيش الإسلامى كله ينظر إلى هذه البنود هذه النظرة ، ويعانى من حالة الإحباط المعنوى مايعانى ، ولا يفقه الحكمة وراء الموقف النبوى الحاسم ، فلا غرو أن تأتى هذه الآيات فى الموقف المناسب واللحظة المناسبة ، لتنصر رسول الله ﷺ فى موقفه ، ويأتى الوحي ليؤكد للمسلمين . أن الأمر ليس صلحاً يعقد له مبرراته ، وتقدم وسائل الدفاع عنه .

إنما هو فتح مبين يتم ، ونصر عزيز يقع ، وأعلى مستوى تكريم ربانى للنبي عليه الصلاة والسلام يتلقاه بعد هذا الموقف :

﴿ ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر ، ويتم نعمته عليك وينصرك الله نصراً عزيزاً ﴾ .

كانت هذه الآيات هي الجواب الحاسم لهذه النفوس المعبأة ، وهي العلاج التربوي لهذا القلق المعنوي العنيف .

(ولقد فرح رسول الله ﷺ بهذه السورة ، فرح قلبه الكبير بهذا الفيض الرباني عليه وعلى المؤمنين معه ، فرح بالفتح المبين ، وفرح بالمغفرة الشاملة ، وفرح بالنعمة التامة ، وفرح بالهداية إلى صراط الله المستقيم ، وفرح بالنصر العزيز الكريم ، وفرح برضى الله عن المؤمنين ووصفهم ذلك الوصف الجميل . وقال فى رواية : « نزل على البارحة سورة هي أحب إلى من الدنيا وما فيها » وفى رواية : « لقد أنزلت على الليلة سورة هي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس ») . (١)

وشعر المسلمون بعظمة هذه المنة على قائدهم عليه الصلاة والسلام ، فبادروا يهنئونه على ما أنعم الله عليه من الفتح والمغفرة والنصر .

(وروى عبد الرزاق ، والإمام أحمد ، وابن أبى شيبه ، وعبد بن حميد ، والشيخان ، والترمذى ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والحاكم ، عن أنس رضى الله عنه قال : لما رجعنا من الحديبية قال رسول الله ﷺ : « أنزلت على ضحى آية هي أحب إلى من الدنيا جميعاً » ثلاثاً - قلنا - وفى لفظ : قالوا - هنيئاً مريئاً لك يا رسول الله ، قد بين الله لك ماذا يفعل بك ، فماذا يفعل بنا ؟ فنزلت - وفى لفظ : فنزلت عليه : ﴿ ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾ حتى بلغ ﴿ فوزاً عظيماً ﴾) . (٢)

٤ - وحين نقف لتحليل الموقف العام ، لا بد أن يستوقفنا كثيراً بعض المواقف الخاصة التى برزت أثناء الصلح من أعظم الشخصيات الإسلامية ، وعلى رأسهم الرجل الثانى فى الأمة بعد رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب رضى الله عنه . وهذه النماذج الأربعة هي : عمر وعلى رضى الله عنهما من سادة المهاجرين ، وأسيد بن الحضير سيد الأوس (بعد وفاة سعد بن معاذ رضى الله عنه) ، وسعد بن عباد سيد الخزرج .

أ - أما على رضوان الله عليه : (فقال رسول الله ﷺ لعلى : « امحه » . فقال : على : ما أنا بالذى أمحاه - وفى لفظ : أمحاك . وفى حديث محمد بن كعب القرظي .

(١) فى ظلال القرآن / ٦ / ٣٣١٧ . (٢) سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى / ٥ / ٩٧ .

فجعل على يتلکأ ، وأبى أن يكتب إلا محمد رسول الله - فقال رسول الله ﷺ :
« اكتب فإن لك مثلها تعطيها وأنت مضطهد » .

ب - سيد الأنصار : وذكر محمد بن عمر أن أسيد بن الحضير ، وسعد بن عباد
أخذوا بيد علي ومنعاه أن يكتب إلا محمد رسول الله ، وإلا فالسيف بيننا وبينهم ،
وارتفعت الأصوات ، فجعل رسول الله ﷺ يخفضهم ، ويومئ بيده إليهم : اسكتوا .
ج - وموقف عمر رضی الله عنه : والذي استفاضت الروايات فيه .

فهذا المستوى العالی ، قد ندُّ منه بعض الكلمات أو بعض التصرفات ، وهي تصرفات
من طراز معين ، لا يبرز إلا عند هذا المعدن النفيس من الرجال ، الذين اعتادوا على تقديم
حياتهم ثمناً دون دينهم وكرامتهم ، وبأبواب الهوان - كما بدا في ظاهر الأمر - فقد كانوا
على رأس المبايعين على الموت ، وكانوا من أشد الناس عندما أحسوا أن شيئاً ما يتم على
حساب دينهم وعقيدتهم ، وهم غير مضطرين إلى ذلك .

وقد مثلَّ عمر رضی الله عنه هذه الثورة المكبوتة في نفسه ، وخرج عن طوره كما
عبر فيما بعد رضی الله عنه ، كما روى البزار عن عمر :

(اتهموا الرأي على الدين . فلقد رأيتني أرد أمر رسول الله ﷺ برأى ، وما ألوت
على الحق . قال : فرضى رسول الله ﷺ وأبيت حتى قال :
« يا عمر ، ترانى رضيت وتأبى » .

وقد تلقى جواب قائده عليه الصلاة والسلام من قبل :

« إني عبد الله ولست أعصيه ، ولن يضيعني وهو ناصري » .

وتلقى جواب الصديق رضی الله عنه :

(أيها الرجل ، إنه رسول الله ، وليس يعصى ربه ، وهو ناصره ، فاستمسك بغرزه
حتى تموت) .

وتلقى جواب أمين الأمة أبي عبيدة رضی الله عنه :

(ألا تسمع يابن الخطاب ؟ ! رسول الله ﷺ يقول ما يقول ، تعوذ بالله من الشيطان ،
واتهم رأيك) لقد فقد عمر رضی الله عنه صوابه مرتين في تاريخه الإسلامي :
مرة عند صلح الحديبية ، ومرة عند وفاة قائده عليه الصلاة والسلام .

ونستطيع بذلك أن ندرك مدى ضغط هذا الصلح على أعصابه ، الذى بلغ به مبلغ غياب رسول الله ﷺ عن الوجود عنده .

ومن أجل هذا ومن معرفة رسول الله ﷺ بنفس صاحبه الفاروق عمر ، وهو الذى أعز الله به دينه ، وفرق به بين الحق والباطل ، من أجل ذلك ، كان أن استدعاه عليه الصلاة والسلام ليكون أول من يسمع وحى الله تعالى فى الحديبية ، وأن رب العزة جل جلاله هو الذى أوحى إلى رسوله ﷺ بهذا الموقف ، وهو الذى سماه الفتح المبين ، والنصر العزيز ، وكافأ رسوله بأعظم مكافأة له فى دنياه فى مغفرة ذنبه ما تقدم منه وما تأخر .

٥ - وبعد تحليل الموقف النفسى العام والخاص ، نقف لنؤكد عظمة التربية فى هذه الأمة ، فأقصى ما بلغته المواجهة للموقف ، هو كلمة تند أو تلكؤ يقع ، دون أن يحول هذا من تنفيذ بنود الصلح كاملة .

وقد أذهل هذا الالتزام وقد قرئش .

(وجعل حويطب يتعجب مما يصنعون ، ويقبل على مكرز بن حفص ويقول : ما رأيت أحوط لدينهم من هؤلاء) . (١)

ويلقان على موقف المسلمين من أبى جندل بن سهيل رضى الله عنه :

(وصاح أبو جندل بأعلى صوته : يامعشر المسلمين أرد إلى المشركين يفتنوننى فى دينى؟ فزاد ذلك المسلمين شراً إلى ما بهم وجعلوا يكون لكلام أبى جندل . قال : يقول حويطب بن عبد العزى لمكرز بن حفص : ما رأيت قومأ قط أشد حبا لمن دخل معهم من أصحاب محمد لمحمد ، وبعضهم لبعض ! أما إني أقول لك : لا تأخذ من محمد نصفاً أبداً بعد هذا اليوم حتى يدخلها غنوة . فقال مكرز : أنا أرى ذلك) . (٢)

ويرز الالتزام كذلك لدى قائد الثورة عمر رضى الله عنه وهو يقول لأبى جندل :

(اصبر يا أبا جندل ، فإنما هم المشركون ، وإنما دم أحدهم دم كلب ، وإنما هو رجل وأنت رجل ومعك السيف ، فرجوت أن يأخذ السيف ويضرب أباه ففطن الرجل بأبيه . فقال عمر : يا أبا جندل ، إن الرجل يقتل أباه فى الله ، والله لو أدر كنا أباءنا لقتلناهم فى الله . فرجل برجل ، قال : وأقبل أبو جندل على عمر فقال : مالك لا تقتله أنت ؟ قال

(٢) المصدر نفسه / ٢ / ٦٠٨ .

(١) المغارى للواقدي / ٢ / ٦١١ .

عمر : نهانى رسول الله ﷺ عن قتله وقتل غيره . قال أبو جندل : ما أنت بأحق بطاعة رسول الله منى (١) .

فكلا الرجلين عمليا لا يمكن أن يخرجوا عن الالتزام التام . بموقف قيادتهم النبوية .
وحين ننظر إلى شهود القضية ، نجد على رأس الشهود عمر رضى الله عنه فى موقعه نفسه بعد أبى بكر رضى الله عنه .

٦ - وإذا كانت الأمة الفتية ، الأمة الربانية ، يبرز بعض الخلل فى رجالها فى ضبط انفعالاتهم عن مواجهة العدو ، كما رأينا من موقف سادة المسلمين الأربعة - فالأمة المتحللة يبرز الخلل فى صفها من مواجهة العدو نفسه : ﴿ قالوا يا موسى إن فيها قوماً جبارين وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها ، فإن يخرجوا منها فإنا داخلون قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلا عليهما الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون . وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين . قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون . قال رب إنى لا أملك إلا نفسى وأخى فأفرق بيننا وبين القوم الفاسقين ﴾ (٢) .

وفى الأمة الفتية ، الأمة الربانية ، يكون رفع اليد عن السلاح أثقل وأشد كثيراً عليها من حمل السلاح ، وضبط النفس فى تأخير المواجهة مع العدو ، أشق بكثير من دفعها إلى المواجهة ، والالتزام يبدو فى قمته يوم تصدر الأوامر بتحمل أذى العدو أكثر مما يبدو منه فى مواجهته .

٧ - ولا نستطيع أن ننسى القمة الإسلامية بعد رسول الله ﷺ أبى بكر الصديق ، الذى تكلم بكلام رسوله عليه الصلاة والسلام .

(فأجابه بمثل جوابه له ﷺ سواء ، فدل أنه أكمل الصحابة ، وأعرفهم بأحوال المصطفى ، وأعلمهم بأمور الدين ، وأشدّهم موافقة لأمر الله تعالى ، ولجلالة قدر أبى بكر وسعة علمه عند عمر لم يراجع أحداً فى ذلك بعده ﷺ غير الصديق ، وإنما سأله بعد المصطفى وجوابه له لشدة ما حصل له من الغيظ ، وقوته فى نصر الدين وإذلال الكافرين ، كما أفصح عن ذلك سهل بن حنيف الصحابى بقوله : فرجع متغيظاً ، فلم يصبر حتى جاء أبى بكر كما مر عن الصحيح ..

(٢) المائدة / ٢٢ - ٢٦ .

(١) المصدر نفسه / ٦٠٩ .

وأما جواب أبي بكر لعمر رضى الله عنهما بمثل جواب النبي ﷺ حرفاً بحرف ، فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله ، وبارع علمه ، وزيادة عرفانه بأحوال المصطفى ، ورسوخه وزيادته فى كل ذلك على غيره . ألا ترى أنه صرح فى الحديث أن المسلمين استنكروا الصلح المذكور ، وكانوا على رأى عمر فلم يوافقهم أبو بكر ، بل كان قلبه على قلب رسول الله ﷺ . ومر فى الهجرة أن ابن الدغنة وصفه بما وصفت به خديجة النبي ﷺ سواءً من كونه يصل الرحم ، ويحمل الكل ، ويعين على نوائب الحق ، وغير ذلك ، فلما تشابهت صفاتهما من الابتداء استمر ذلك إلى الانتهاء . وفى البخارى : فقال عمر : فعملت لذلك أعمالاً . وعند ابن إسحاق : ما زلت أصوم وأتصدق وأصلى وأعتق من الذى صنعت يومئذ مخافة كلامى الذى تكلمت به حتى رجوت أن يكون خيراً . وعند الواقدى عن ابن عباس : لقد أعتقت بسبب ذلك رقاباً وصمت دهرًا . وإنما عمل ذلك ، وإن كان معذوراً فى جميع ما صدر منه بل مأجور ؛ لأنه مجتهد لتوقفه عن المبادرة فى امثال الأمر حتى قال : ما شككت منذ أسلمت إلا هذه الساعة . قال السهيلي : هذا الشك هو ما لا يصبر صاحبه عليه وإنما هو من باب الوسوسة التى قال فيها صلى الله عليه وسلم : « الحمد لله الذى رد كيده إلى الوسوسة » ففيه أن المؤمن قد يشك ثم يجدد النظر فى دلائل الحق فيذهب شكه . قال الحافظ : لكن الذى يظهر أنه توقف منه ؛ ليقف على الحكمة فى القضية ، وتكشف عنه الشبهة ^(١) .

ولا يغيب عن البال أن الموقعين اللذين فقد بهما الفاروق صوابه ، كان صمام الأمان فيهما الصديق رضى الله عنه ، فهو فى الخديبية يقول لعمر : إنه رسول الله ، وليس يعصى ربه ، وهو ناصره فاستمسك بغرزه .

ويقول يوم الوفاة : من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حى لا يموت .

فقد كان الصديق رضى الله عنه أسبق إلى فقه حكمة الصلح من عمر رضى الله عنه ، ومن المسلمين جميعاً وهو أفضلهم ، بينما احتاج المسلمون إلى القرآن الكريم حتى تستقر قلوبهم بحكمة هذا الصلح وتطمئن به .

٨ - وندع الحديث عن الفتح المبين لرسول الله ﷺ والصحابه والتابعين وعلماء الأمة

بعد هم :

(١) شرح المواهب للزرقانى ٢/٢٠٤ ، ٢٠٥

أ - روى موسى بن عقبة في حديثه عن الزهري ، وأخرجه البيهقي عن عروة قال : (أقبل النبي ﷺ راجعاً ، فقال رجل من أصحابه : ما هذا بفتح ، لقد صددنا عن البيت ، وصد هدينا ورد رسول الله ﷺ رجلين من المؤمنين كانا خرجا إليه ، فبلغه ذلك ﷺ فقال :

« بش الكلام ، بل هو أعظم الفتوح ، قد رضى المشركون أن يدفعوك بالراح عن بلادهم ، ويسألوكم القضية ، ويرغبون إليكم فى الأمان ، وقد رأوا منكم ما كرهوا ، وأظفركم الله عليهم ، وردكم سلمين مأجورين فهو أعظم الفتوح ، أنسيتم يوم أحد إذ تصعدون ولا تلوون على أحد وأنا أدعوكم فى أخراكم ؟ أنسيتم يوم الأحزاب إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم ، وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنون ؟ » !

فقال المسلمون صدق الله ورسوله ، هو أعظم الفتوح ، والله يأنى الله ما فكرنا فى ما فكرت فيه ولا أنت أعلم بالله وبأمره منا . (١)

ب - فى الصحيح عن البراء رضى الله عنه قال : (تعدون أنتم الفتح فتح مكة ، وقد كان فتح مكة فتحاً ، ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية ، كنا مع النبي ﷺ أربع عشرة مائة ..) . (٢)

ج - روى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي فى قوله : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ الآية قال : (صلح الحديبية الذى قال فيه الزهري : لم يكن فى الإسلام فتح قبله أعظم منه ، إنما كان القتال حيث التقى الناس ، فلما كانت الهدنة ووضع الحرب ، وأمن الناس كلهم بعضهم بعضاً ، والتقوا وتفاوضوا فى الحديث والمنازعة ، لم يكلم أحد بالإسلام بعقل شيئاً فى تلك المدة إلا دخل فيه ، ولقد دخل فى تينك السنتين مثل من كان دخل فى الإسلام قبل ذلك أو أكثر) . (٣)

د - قال ابن هشام : (ويدل عليه أنه صلى الله عليه وسلم خرج فى الحديبية فى ألف وأربعمائة ، ثم خرج بعد سنتين إلى فتح مكة فى عشرة آلاف) . (٤)

هـ - ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ الفتح : الظفر بالبلد عنوة أو صلحاً بحرب أو

(١) المصدر نفسه ٢ / ٢١١ ، ٢١٠ . (٢) البخارى / كتاب المغازى / ج ٥ / ١٥٦ .

(٣) شرح المواهب للزرقانى / ٢ / ٢١١ .

بغيره ؛ لأنه ما لم يظفر به ، فإذا ظفر به فقد فتح . وقد اختلف فيه ، قال ابن عباس وأنس والبراء بن عازب : الفتح هنا فتح الحديبية ووقوع الصلح . قال الحافظ : فإن الفتح فى البغية فتح المغلق ، والصلح كان مغلقاً حتى فتحه الله لهم ، فإن الناس للأمن الذى وقع فيهم اختلط بعضهم ببعض من غير نكير ، وأسمع المسلمون المشركين القرآن وناظروهم على الإسلام جهرة آمنين ، وكانوا قبل ذلك لا يتكلمون عندهم بذلك إلا خفية ، فظهر من كان يخفى إسلامه ، فذلّ المشركون من حيث أرادوا العزة ، وقهروا من حيث أرادوا الغلبة . بعد أن كان المنافقون يظنون ﴿ أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً ﴾ كما أخبر الله ، أى حسبوا أنهم لا يرجعون بل يقتلون كلهم .

وقيل : هو فتح مكة ، فنزلت مرجعه من الحديبية عِزَّةً له بفتحها ، أو أتى ماضياً لتحقق وقوعه ، وفيه من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبير به ما لا يخفى . وقيل : المعنى : قضينا لك قضاءً بيناً على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك قابلاً من الفاتحة - وهى الحكومة (١) .

و- (القول فى تأويل قوله تعالى : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً . ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً وينصرك الله نصراً عزيزاً ﴾) يعنى بقوله تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ يقول : إنا حكمنا لك يا محمد حكماً بيناً لمن سمعه أو بلغه على من خالفك وناصبك من كفار قومك . وقضينا لك عليهم بالنصر والظفر لتشكر ربك وتحمده على نعمته بقضائه لك عليهم وفتح ما فتح لك ، ولتسبحه وتستغفره فيغفر لك بفعالك ذلك ربك ﴿ ما تقدم من ذنبك ﴾ قبل فتحه لك ما فتح ، ﴿ وما تأخر ﴾ بعد فتحه لك ذلك ما شكرته واستغفرتة .

وإنما اخترنا هذا القول فى تأويل هذه الآية ؛ لدلالة قول الله عز وجل : ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا . فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً ﴾ على صحته ، إذ أمره الله تعالى أن يسبح بحمد ربه إذا جاء نصر الله وفتح مكة ، وأن يستغفره ، وأعلمه أنه تواب على من فعل ذلك .

ففى ذلك بيان واضح أن قوله تعالى ذكره : ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ إنما هو خبر من الله جل ثناؤه نبيه عليه الصلاة والسلام عن جزائه له على شكره على النعمة التى أنعم الله بها عليه من إظهاره له ما فتح ؛ لأن جزاء الله تعالى عباده على

(١) المصدر نفسه / ٢١٠ .

أعمالهم دون غيرها .

وبعد : ففى صحة الخبر عنه ﷺ أنه كان يقوم حتى ترم قدماه - الدلالة الواضحة على أن الذى قلنا من ذلك هو الصحيح من القول . وأن الله تعالى إنما وعد نبيه محمداً ﷺ غفران ذنوبه المتقدمة ، فتح ما فتح الله عليه ، وبعده على شكره له على نعمة التى أنعمها عليه ، وكذلك كان ﷺ يقول :

« إني لأستغفر الله وأتوب إليه فى كل يوم مائة مرة » ، ولو كان القول فى ذلك أنه من خبر الله تعالى نبيه أنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر على غير الوجه الذى ذكرنا ، لم يكن لأمره إياه بالاستغفار بعد هذه الآية ، ولا لاستغفار نبي الله ﷺ ربه جل جلاله من ذنوبه بعدها معنى يُعقل ؛ إذ الاستغفار معناه : طلب العبد من ربه عز وجل غفران ذنوبه ، فإذا لم يكن ذنوب تغفر لم يكن لمسألته إياه غفرانها معنى ؛ لأنه من المحال أن يقال : رب اغفرلى ذنباً لم أعمله . وقد تأول ذلك بعضهم بمعنى : ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك قبل الرسالة وما تأخر إلى الوقت الذى قال : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ .

وأما الفتح الذى وعد الله جل ثناؤه نبيه ﷺ هذه العدة على شكره إياه عليه ، فإنه فيما ذكر الهدنة التى جرت بين رسول الله ﷺ وبين مشركى قريش بالحديبية ، وذكر أن هذه السورة أنزلت على رسول الله ﷺ منصرفه من الحديبية بعد الهدنة التى جرت بينه وبين قومه ^(١) .

٩ - عندما يضرع النبى إلى ربه بقوله : ﴿ ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق إنك أنت الفتح العليم ﴾ ، أو ﴿ ربنا احكم بيننا وبين قومنا بالحق وأنت أحكم الحاكمين ﴾ - يتضح جلياً أن الضراعة منصبه على طلب النصر على العدو ، من الله عز وجل ، وقد جاء هذا الفتح الربانى بين محمد وحزبه عليه الصلاة والسلام ، وبين قومه من مشركى مكة ، إذباناً عالمياً يتحول المرحلة إلى مرحلة الفتح والغزو والنصر ، والتمكين والغلبة للمؤمنين . وكان مفتاح ذلك صلح الحديبية .

لقد كان منطق الكافرين : ﴿ وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجكم من أرضنا أو لنعودن فى ملتنا ﴾ ^(٢) .

(١) جامع بيان القرآن للإمام الطبرى / م / ١١ / ج ٢٦ / ٤٢ ، ٤٣ . (٢) إبراهيم / ١٣ .

وقد أخرج المؤمنون من ديارهم ، فلم يكتف الكفار بذلك ، بل كان منطلقهم :

(لقد سرت إليك فى جمعنا ، وإنا نريد ألا نعود إليك حتى نستأصلك ..) كما كتب أبو سفيان لرسول الله ﷺ . أو بالتعبير القرآنى : ﴿ سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم وإنا فوقهم قاهرون ﴾ ^(١) .

وانتهت هذه المرحلة كما حدد ذلك عليه الصلاة والسلام : « الآن نغزوهم ولا يغزونا ، الآن نسير إليهم » ، وكما قال لأبى سفيان : « وليأتين عليك يوم تدافعن بالراح » . وجاء هذا اليوم بعد أقل من عام ، ووقفت قريش تدافع رسول الله ﷺ بالراح لا بالسلاح ، وتفاوضه وترجوه أن لا يدخلها هذا العام عليهم عنوة ، وأن يدخل مكة فى العام القادم .

وبدأ النصر يعقب بعضه بعضاً منذ ابتداء فتح مغاليق النصر من خلال هذا الصلح ، وبدأ الناس يقدمون إلى الإسلام ، وينضون تحت لوائه مختارين ، وكان هذا هو النصر العزيز الذى ابتدأ بالصلح لعشر سنين . يأمن الناس بعضهم بعضاً ، وأصبح الإسلام شريكاً فى كل شئ على الساحة العربية :

فمن أحب أن يدخل فى عقد محمد وعهده دخل فيه .

ومن أحب أن يدخل فى عقد قريش وعهدها دخل فيه .

وكان هذا توطئة لليوم القادم : « وليأتين عليك يوم أكسر فيه اللات والعزى وإساف ونائلة وهبل حتى أذكرك ذلك » .

وأعطى عليه الصلاة والسلام مع النصر العزيز والفتح المبين المغفرة لما تقدم من ذنبه وما تأخر ، ويتم نعمته عليه فى النصر والتمكين فى الدنيا له ولحزبه ودعوته ، وبالمغفرة لذنبه . وفى رواية ابن سعد عن مجمع بن جارية :

(لما كنا بضحبنان راجعين من الحديسية رأيت الناس يركضون ، فإذا هم يقولون : أنزل على رسول الله ﷺ قرآن فركضت مع الناس حتى توافينا عند رسول الله ﷺ ، فإذا هو يقرأ : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ ، فلما نزل بها جبريل عليه السلام : قال : يهنيك يا رسول الله !

(١) الأعراف / ١٢٧ .

فلما هنأه جبريل هنأه المسلمون (١).

﴿ هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليمًا حكيمًا . ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً . ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً . ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزاً حكيمًا ﴾ (٢).

لا يعرف أحد طبيعة هذه السكينة ويردها على قلبه ، مثل الذى يموج قلبه بالاضطراب النفسى والانفعال القلبى ، حيث تأتى السكينة فتستل منه هذا الانفعال ، وتطفىء هذا الاضطراب .

وعلى سبيل المقابلة :

فما عرف المسلمون قيمة الأمن فى أحد ، إلا بعد ذلك الغم والكرب : ﴿ فأتابكم غماً بغم ﴾ (٣).

ومن بعد هذا الكرب العظيم الخائق كان : ﴿ ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاساً يغشى طائفة منكم .. ﴾ (٤) بينما بقى الآخرون يفرقون فيه : ﴿ وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية .. ﴾ (٥).

ونجد الصورة الآن كذلك فى أكبر مكانها ، فبعد أن كادوا ينحرون بعضهم من غمهم لعودتهم عن مكة دون أن يدخلوها ، وبعد أن بلغت حميتهم لدينهم ذلك الحد الأعلى ، وهم يرون هذه الشروط المجحفة القاهرة فى إعادة من أسلم منهم إلى المشركين ، وفى رفض الرحمن الرحيم ومحوهم لرسول الله () ، وغير ذلك .

جاء القرآن الكريم فسكب السكينة فى قلوبهم ، فأصبحوا خلقاً آخر ، مطمئنين لخيرة رسول الله ﷺ لهم ، والله تعالى زكى هذا الاختيار وقال لهم إنه الفتح المبين .

لقد استل ذلك القلق والاضطراب والأنفعال ، وسكبت فيهم السكينة ، فراحوا يسارعون لتهنئة رسول الله ﷺ بعد أن هنأه جبريل بذلك .

(١) التفسير بالمأثور / ٥١٢/٧ . (٢) الفتح / ٤ - ٧ .

(٣) آل عمران / ١٥٣ . (٤) آل عمران / ١٥٤ . (٥) آل عمران / ١٥٤ .

ويحدثنا سيد قطب رحمه الله عن هذا المعنى فيقول :

(والسكينة لفظ معبرٌ مصورٌ ذو ظلال ، والسكينة حين ينزلها الله في قلب تكون طمأنينة وراحة ويقيناً وثقة ، ووقاراً وثباتاً ، واستسلاماً ورضى .

ولقد كانت قلوب المؤمنين في هذه الواقعة تجيش بمشاعر شتى ، وتفور بانفعالات متنوعة . كان فيها الانتظار والتطلع إلى تصديق رؤيا رسول الله ﷺ بدخول المسجد الحرام ، ثم مواجهة موقف قريش ، وقبول الرسول ﷺ للرجوع عن البيت في هذا العام ، بعد الإحرام وبعد إشعار الهدى وتقليده كان هذا أمراً شاقاً على نفوسهم ما في ذلك من ريب ، وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه جاء أبا بكر وهو مهتاج ، فكان مما قال له - غير ما أثبتناه في صلب رواية الحادث - : أو ليس كان يحدثنا أنا سنأتى البيت ونطوف به ؟ قال أبو بكر - الموصول القلب بقلب رسول الله ﷺ ، الذى ينبض قلبه على دقات قلب رسول الله ﷺ - :

بلى ، أفأخبرك أنا نأتى العام ؟ قال : لا . قال : فإنك تأتية وتطوف به . فتركه عمر رضى الله عنه إلى النبى ﷺ ، فقال له فيما قال : أو لست تحدثنا أنا سنأتى البيت ونطوف به ؟ قال ﷺ : « بلى ، أفأخبرتك أنا نأتى العام ؟ » قال : لا . قال : « فإنك آتية ومطوف به » .

فهذه صورة مما كان يجيش فى القلوب .

وكان المؤمنون ضيقى الصدور بشروط قريش الأخرى ، من رد من يسلم ويأتى محمداً بغير إذن وليه ، ومن حميتهم الجاهلية فى رد اسم الرحمن الرحيم ، وفى رد صفة رسول الله ﷺ . وقد روى أن علياً رضى الله عنه أبى أن يمحى هذه الصفة كما طلب سهيل بن عمرو بعد كتابتها ، فمحاه رسول الله ﷺ بنفسه وهو يقول : « اللهم إنك تعلم أنى رسولك » .

وكانت حميتهم لدينهم وحماستهم للقاء المشركين بالغة . يبدو هذا فى بيعتهم الإجماعية ، ثم انتهى الأمر إلى مصالحة والمهادنة والرجوع ، فلم يكن هيناً على نفوسهم أن تنتهى الأمور إلى ما انتهت إليه . يبدو هذا فى تباطئهم بالتحرك والخلق ، حتى قالها رسول الله ﷺ ثلاثاً ، وهم من هم طاعةً لأمر رسول الله وامتثالاً ، كالذى حكاه عنهم لقريش عروة بن مسعود الثقفى ، ولم ينحروا ويحلقوا أو يقصروا إلا حين رأوا رسول الله ﷺ

يفعل هذا بنفسه ، فهزتهم هذه الحركة العملية ما لم يهزمهم القول ، وثابوا إلى الطاعة كالذى كان فى دهشة المأخوذ !

وهم كانوا قد خرجوا من المدينة بنية العمرة ، لا ينوون قتالاً ، ولم يستعدوا له نفسياً ولا عملياً ، ثم فوجئوا بموقف قريش ، وبما شاع من قتلها لعثمان ، وإرسال النفر الذين رموا فى عسكر المسلمين بالنبل والحجارة ، فلما عزم رسول الله ﷺ على المناجزة وطلب البيعة أعطوها له عن بكرة أبيهم ، ولكن هذا لا ينفى موقف المفاجأة على غير ما كانت نفوسهم قد خرجت له ، وهو بعض ما كان يجيش فى قلوبهم من انفعالات وتأثرات وهم ألف وأربعمائة وقريش فى دارها ومن خلفهم الأعراب والمشركون .

وحين يسترجع الإنسان هذه الصور يدرك معنى قوله تعالى : ﴿ هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ﴾ ويذوق طعم اللفظ وطعم العبارة ، ويتصور الموقف يومئذ ويعيش فيه مع هذه النصوص ويحس برد السكينة وسلامها فى تلك القلوب .

ولما كان الله يعلم من قلوب المؤمنين يومئذ ، أن ما جاش فيها جاش عن الإيمان والحمية الإيمانية لا لأنفسهم ، ولا لجاهلية فيهم ، فقد تفضل عليهم بهذه السكينة : ﴿ ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ﴾ ، والطمأنينة درجة بعد الحمية والحماسة ، فيها الثقة التى لا تغلق ، وفيها الرضى المطمئن باليقين .

ومن ثم يلوّح بأن النصر والغلب لم يكن عسيراً ولا بعيداً ، بل كان هيناً ويسيراً على الله لو اقتضت حكمته يومئذ أن يكون الأمر كما أراده المؤمنون ، فإن لله جنوداً لا تُحصى ولا تُغلب ، تدرك النصر ، وتحقق الغلب وقتما يشاء : ﴿ ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليماً حكيماً ﴾ ، فهى حكمته وهو علمه ، تُسير الأمور ، فقهما تريد (١) .

ونذوق مع ابن عباس رضى الله عنه طعماً آخر للسكينة ، وزيادة الإيمان ، ونتحول إلى أفق آخر يعم فى هذا الأفق فيربط الآية بالإسلام كله ، بعيداً عن السبب الذى تنزلت فيه الآيات ، ومن دون أن يخرج من هذا الأفق :

(أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، والطبرانى ، وابن مردويه ، والبيهقى فى الدلائل ،

(١) فى ظلال القرآن / ٦ / ٣٣١٨ .

عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله : ﴿ هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ﴾ قال : السكينة هى الرحمة فى قوله : ﴿ ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ﴾ قال :

إن الله بعث نبيه ﷺ بشهادة أن لا إله إلا الله ، فلما صدق بها المؤمنون زادهم الصلاة ، فلما صدقوا بها زادهم الزكاة ، فلما صدقوا بها زادهم الصيام ، فلما صدقوا به زادهم الحج ، فلما صدقوا به زادهم الجهاد ، ثم أكمل لهم دينهم فقال :

﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ ^(١) .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : فأوثق إيمان أهل السماء وأهل الأرض وأصدقه وأكمله شهادة أن لا إله إلا الله ^(٢) .

فقد ربط رضى الله عنه السكينة بتدرج الأحكام ، وتناسبها مع النفس البشرية ، ومواءمتها للفترة التى فطر الله الناس عليها ، وإن كانت تنطلق ابتداءً من شهادة أن لا إله إلا الله ، فهى أساس الإيمان ، وزيادة هذا الإيمان ، وزيادة هذا الصدق ، متناسقة مع كل عبادة جديدة .

فالإيمان يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية .

﴿ ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها ولا يكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً ﴾ .

(أخرج عبد الرزاق ، وابن أبى شيبة ، وعبد بن حميد ، والبخارى ، ومسلم ، والترمذى ، وابن جرير ، وابن مردويه ، وأبو نعيم فى المعرفة ، عن أنس رضى الله عنه قال :

أنزلت على النبى ﷺ : ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ مرجعه من الحديدية فقال : « لقد أنزلت على آية هى أحبُّ إلىَّ مما على الأرض » ، ثم قرأها عليهم فقالوا : هنيئاً مريئاً يا رسول الله ، قد بين الله لك ما ذا يفعل بك ، فماذا يفعل بنا ؟ فنزلت عليه : ﴿ ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار ﴾ حتى بلغ : ﴿ فوزاً عظيماً ﴾ ^(٣) .

(١) المائدة / ٣ . (٢) الدر المنثور / ٥١٤ / ٧ . (٣) سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى / ٩٧ / ٥ .

بلغ القلق عند عمر رضى الله عنه أن مضى بعيداً ، وتقدم أمام الناس . وقال :
(وخشيت أن ينزل في القرآن) ، وكانت أصعب الظروف عنده يوم أن ناداه رسول الله
ﷺ ، (فرجعت وأنا أظن أنه نزل في شيء) ، وقد راودت هذه الأفكار المسلمين
جميعاً ، حين تخرجوا في نفوسهم من الصلح ، وخالطهم الحزن والكآبة ، كما ورد في
النصوص الأخرى . وعندما تنزلت هذه الآيات الكريمة على قلب رسول الله ﷺ بتعزيز
موقفه ، ونصر نبيه فيما أبرم من صلح ، وتسميته بالفتح المبين وعده بالنصر العزيز والمغفرة
لذنبه .

أمام هذا كله ، وبعد تهنئة المسلمين لنبيهم عليه الصلاة والسلام على ما أعطاه ، بقى
الخوف والفرع يراودهم أن ينزل القرآن فيهم على الموقف النفسى الذى يحملونه ، وعلى
التلكؤ الذى بدر منهم بعد الأمر النبوى بالخلق والنحر ، فسارعوا للقول يبحثون عن
مصيرهم المخيف ، هل هم معاقبون أم قد نالهم العفو الربانى ، وبادروا بالسؤال : (هنيئاً
مريئاً يا رسول الله ، قد بين الله لك ماذا يفعل بك ، فماذا يفعل بنا ؟) .

إنه سؤال الفرع الخائف الوجل ، الذى ينتظر عقوبة عدلاً أو عفواً فضلاً :
(وماذا يفعل بنا ؟) .

وجاء الجواب الشافى لما فى الصدور :

﴿ ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها ويكفر
عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً ﴾ .

إنهم يعلمون ذنب التحرج النفسى من أمر الله ورسوله :

﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من
أمرهم ﴾ ^(١) .

﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم
حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ ^(٢) .

فجاء الشفاء الربانى : ﴿ يكفر عنهم سيئاتهم ﴾ ويسبقها : ﴿ وليدخل المؤمنون
والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها ﴾ .

(٢) النساء / ٦٥ .

(١) الأحزاب / ٣٦ .

ومن هنا جاءت السكينة ، بعد أن اطمأنوا على أنفسهم ، واطمأنوا على دعوتهم ، واطمأنوا على خطأ موقفهم - وقد غفر - وعظمة موقف نبيهم الذى هو الفتح المبين وقالوا :

وصدق الله ورسوله ، هو أعظم الفتح والله يا نبي الله ، ما فكرنا فيما فكرت فيه ، ولأنت أعلم بالله وبالأمر منا) .

ويشير ترجمان القرآن ابن عباس رضى الله عنهما ، الذى فقهه الله فى الدين وعلمه التأويل ، إلى معنى لطيف فى الآيات : أن هذا الفتح المبين جاء ليغفر الله تعالى لنبيه ، ولينصره ، وليهديه الصراط المستقيم . وجاء كذلك ليدخل المؤمنين ، والمؤمنات جنات :

(عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله : ﴿ ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار .. ﴾ إلى قوله : ﴿ .. ويكفر عنهم سيئاتهم .. ﴾ فأعلم الله سبحانه نبيه عليه السلام قوله : ﴿ ليدخل المؤمنين والمؤمنات ﴾ على اللام من قوله : ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك ... ﴾ بتأويل تكرير الكلام :
﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً . ليغفر لك الله ﴾ .

﴿ إنا فتحنا لك فتحاً ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار ﴾ ؛ ولذلك لم تدخل الواو التى تدخل فى الكلام للعطف فلم يقل ﴿ وليدخل المؤمنين ﴾ (١) .

ويمكن القول بعد هذا الافتتاح للسورة أن القرآن جاء ليعالج واقعاً نفسياً يعانونه ، وليجيب على تساؤلات عنيفة تمر فى صدورهم ، وما أن أتت هذه الإجابات ، حتى غدوا خلقاً آخر ، تنزلت عليهم السكينة ، لما فعل الله تعالى بنبيه ، بنصره ومغفرة ذنبه وهدايته الصراط المستقيم .

ولما فعل الله تعالى بهم من عدتهم وإدخالهم الجنات خالدين فيها ، وتكفير السيئات .
﴿ ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً . والله جنود السماوات والأرض وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾ .

(١) جامع البيان فى أحكام القرآن للإمام الطبرى م / ١١ / ج ٢٦ / ٤٦ .

أما أولئك الفريق الآخر فلهم شأن آخر ، ذلك الفريق هو المنافقون والمنافقات ، والأصل أنهم اليوم عاجزون حتى عن إبداء آرائهم ، بله أن يتخذوا موقفاً محدداً يواجه المؤمنين ، لكنهم الآن يلاحقون على ما تكن نفوسهم وما تخفى من خبث ، فتد أعلنت الآية انضمامهم النفسى الكامل لمعسكر المشركين ، ووحدة القاعدة التى ينطلقون منها :

﴿ الظانين بالله ظن السوء ... ﴾

وسيتأتى تفصيل هذا الموقف فيما بعد ، لكنه يذكر الآن بالحجم الذى يناسب الإعداد التربوى والنفسى المطلوب ، ومصيرهم واحد طالما كانت نفوسهم واحدة ، هذا المصير يمثل المخازى الأربع :

﴿ عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً ﴾ .

ويربط الإمام الطبرى رحمه الله هذه الآيات جميعاً فى خيط واحد ، يقول :

(يقول - تعالى ذكره - لنبيه محمد ﷺ : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ﴾) وليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار وليعذب المنافقين والمنافقات بفتح الله لك يا محمد ما فتح لك من نصرك على مشركى قريش فيكتبوا لذلك ، ويحزنوا ، ويخيب رجاؤهم الذى كانوا يرجون من رؤيتهم فى أهل الإيمان بك ، من الضعف والوهن ، والمتولى عنك فى عاجل الدنيا ، وصلى النار والخلود فيها فى آجل الآخرة .

﴿ والمشركون والمشركات ﴾ : يقول : وليعذب المشركين والمشركات الظانين بالله أنه لن ينصرك وأهل الإيمان بك على أعدائك ، ولن يظهر كلمته فيجعلها العليا على كلمة الكافرين به .

وذلك كان السوء فى ظنونهم التى ذكرها الله فى هذا الموضع (١) .

(وقيل : لما جرى صلح الحديبية . قال ابن أبى : أبطن محمد أنه إذا صالح أهل مكة أو فتحها لا يبقى له عدو ، فأين فارس والروم ؟ ! فبين الله عز وجل أن جنود السماوات والأرض أكثر من فارس والروم . وقيل : يدخل فيه جميع المخلوقات . وقال ابن عباس : ولله جنود السماوات : الملائكة . وجنود الأرض : المؤمنون . وأعاد ذكر جنود الله عز وجل ؛ لأن الذى سبق عقيب ذكر المشركين من قريش وهذا عقيب ذكر المنافقين وسائر

(١) جامع البيان فى تفسير القرآن للإمام الطبرى ٤٦/٢٦/١١ .

المشركين ، والمراد فى الموضوعين التخويف والتهديد ، فلو أراد إهلاك المنافقين والمشركين لم يعجزه ذلك . ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى (١) .

(وقد جمع النص بين المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات فى صفة ظن السوء بالله وعدم الثقة بنصرته للمؤمنين وفى أنهم جميعاً ﴿ عليهم دائرة السوء ﴾ ، فهم محصورون فيها ، وهى تدور عليهم وتقع بهم ، وفى غضب الله عليهم ولعنته لهم ، وفيما أعدّه لهم من سوء المصير . ذلك أن التفاق صفة مردولة لا تقل عن الشرك سوءاً ، بل إنها أخط ؛ ولأن أذى المنافقين والمنافقات للجماعة المسلمة لا يقل عن أذى المشركين والمشركات وإن اختلف هذا الأذى وذاك فى مصدره ونوعه .

وقد جعل الله صفة المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات هى ظن السوء بالله ، فالقلب المؤمن حسن الظن بربه ، يتوقع منه الخير دائماً ، يتوقع منه الخير فى السراء والضراء ، ويؤمن بأن الله يريد به الخير فى الحالين ، وسر ذلك أن قلبه موصول بالله ، وفيض الخير من الله لا ينقطع أبداً ، فمتى اتصل القلب به لمس هذه الحقيقة الأصلية ، وأحسها إحساس مباشرة وتدوق ، فأما المنافقون والمشركون فهم مقطوعو الصلة بالله ، ومن ثم لا يحسون تلك الحقيقة ، ولا يجدونها ، فيسوء ظنهم بالله وتعلق قلوبهم بظواهر الأمور ، ويننون عليها أحكامهم ويتوقعون الشر والسوء لأنفسهم وللمؤمنين ، كلما كانت ظواهر الأمور توحى بهذا ، على غير ثقة بقدر الله وقدرته ، وتديره الخفى اللطيف .

وقد جمع الله فى الآية أعداء الإسلام والمسلمين من شتى الأنواع ؛ وبين حالهم عنده وما أعدّه لهم فى النهاية ، ثم عقّب على هذا بما يفيد قدرته وحكمته :

﴿ ولله جنود السماوات والأرض وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾ (٢) .

﴿ إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ﴾ (٣) .

(١) جامع أحكام القرآن للإمام القرطبي ٢٦٦ / ١٦ / ٨ .

(٢) فى ظلال القرآن ٣٣٩ / ٦ .

(٣) الفتح ٨ / ١٠ .

(أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، عن قتادة رضى الله عنه : ﴿ إنا أرسلناك شاهداً .. ﴾ قال : شاهداً على أمة وشاهداً على الأنبياء أنهم قد بلغوا ، ﴿ ومبشراً ﴾ يبشر بالجنة من أطاع الله ، ﴿ ونذيراً ﴾ ينذر النار من عصاه ، ﴿ لتؤمنوا بالله ورسوله ﴾ قال : بوعده بالحساب وبالبعث بعد الموت ، ﴿ وتعزروه ﴾ قال : تنصروه ، ﴿ وتوقروه ﴾ قال : أمر بتسويده وتفخيمه وتشريفه وتعظيمه . قال وكان فى بعض القراءة « ويسبحوا الله بكرة وأصيلاً » (١) .

(وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم ، عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله : ﴿ وتعزروه ﴾ يعنى الإجلال ، ﴿ وتوقروه ﴾ يعنى التعظيم يعنى محمداً ﷺ) (٢) .

« (وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم ، وابن مردويه ، والضياء فى المختارة ، عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله : ﴿ وتعزروه ﴾ قال : تضربوا بين يديه بالسيف) (٣) .

(وقال ابن عباس وعكرمة : تقاتلون معه بالسيف . وقال بعض أهل اللغة : تطيعوه ﴿ وتوقروه ﴾ أى تسودوه ؛ قاله السدى . وقيل : تعظموه ، والتوقير : التعظيم والترزين أيضاً ، والهاء فيهما للنبي ﷺ ، وهنا وقف تام ، ثم تبتدىء ﴿ وتسبحوه ﴾ أى تسبحوا الله ، ﴿ بكرة وأصيلاً ﴾ أى عشياً . وقيل الضمائر كلها لله تعالى ، فعلى هذا يكون تأويل : ﴿ تعزروه وتوقروه ﴾ أى تثبتوا له صحة الربوبية وتنفوا عنه أن يكون له ولد أو شريك ، واختار هذا القول القشيري .

والأول قول الضحاك ، وعليه يكون بعض الكلام راجعاً إلى الله سبحانه وتعالى وهو : ﴿ وتسبحوه ﴾ من غير خلاف ، وبعضه راجعاً إلى رسوله ﷺ وهو : ﴿ وتعزروه وتوقروه ﴾ أى تدعوه بالرسالة والنبوة لا بالاسم والكنية . وفى ﴿ تسبحوه ﴾ وجهان : أحدهما : تسبيحه بالتنزيه له سبحانه من كل قبيح ، والثانى : هو فعل الصلاة التى فيها التسبيح ، ﴿ بكرة وأصيلاً ﴾ أى غدوة وعشياً ، وقد مضى القول فيه ، وقال الشاعر :

لعمري لأنت البيت أكرم أهله وأجلس فى أفيائه والأصائل (٤) .

وبين يدي رسول الله ﷺ أمة الذين عاشوا معه ، قد شهد الصادقين منهم وشهد

(١) الدر المنثور ٥١٦/٧ .

(٤) الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي ٢٦٦/١٦/٨ .

المنافقين ، والذين جاؤوا من بعدهم يشهد لكل من صدق بدينه فيشفع له الشفاعة التي تحوطه من النار ، وقد رأينا صورة من البشارة الندية في الآيات السابقة :

﴿ هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليمًا حكيمًا ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها يكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً ﴾ .
ورأينا صورة من النذارة الرهيبة الماحقة :

﴿ ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزاً حكيمًا ﴾ .

ومن الخطاب لرسوله ليصل إلى الخطاب للمؤمنين فيذكرهم بمسئوليتهم بعد أن أدى مسئوليته ويحملهم رسالتهم بعد أن أدى رسالته :

﴿ لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً ﴾ .

فلإيمان مقتضياته بنصر رسوله وتصديقه وتعظيمه وتفخيمه ، وهو نصر لله تعالى . وهذا النصر مرتبط دائماً بالعبودية الخالصة والطاعة التامة لله بالتسبيح فى الغداة والعشى .

ونقف عند التوقير وهو التعظيم والتفخيم والتسويد ، ونشهد من خلال صلح الحديبية جزءاً حياً من هذه الصورة التى تمثل بها المؤمنون ، بحيث يلتحم التعزير والتوقير ، أى يختلط الفداء والتضحية والقتال بين يديه بالسيف مع التعظيم والتفخيم الذى لم تشهد أمم الأرض مثيلاً له .

ولما اطمأن رسول الله ﷺ بالحديبية ، جاءه بديل بن ورقاء - وأسلم بعد ذلك - فى رجال من خزاعة منهم عمرو بن سالم وخراش بن أمية وخارجة بن كرز ويزيد بن أمية ، وكانوا عيبة ^(١) نصح لرسول الله ﷺ بتهامة ، منهم المسلم ومنهم الموادع ، لا يخفون عنه بتهامة شيئاً ، فلما قدموا على رسول الله ﷺ سلموا ، فقال بديل بن ورقاء :

جئناك من عند قومك ، كعب بن لؤى وعامر بن لؤى ، قد استنفرنا لك الأحابيش ^(٢)

(١) عيبة الرجل : خاصته وأصحاب سره . (٢) الأحابيش : الأعراب حول مكة من غير قريش .

ومن أطاعهم قد نزلوا أعداداً^(١) مياه الحديدية ، معهم العوذ المطافيل^(٢) . والنساء والصبيان ، يقسمون بالله لا يخلون بينك وبين البيت حتى تبید حضراءهم^(٣) .

فقال رسول الله ﷺ :

« إنا لم نأت لقتال أحد ، إنما جئنا لنطوف بهذا البيت ، فمن صدنا عنه قاتلناه . إن قریشاً قد أضرت بهم الحرب ونهكتهم^(٤) . فإن شاءوا ماددتهم^(٥) مدة يأمنون فيها ، ويخلون فيما بيننا وبين الناس - من كفار العرب وغيرهم) ، والناس أكثر منهم - فإن أصابوني فذلك الذى أرادوا وإن ظهر أمرى على الناس كانوا بين أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس أو يقاتلوا وقد جموا^(٦) ، وإن هم أبوا فوالله لأجهدن على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتي^(٧) ، ولينفذن الله تعالى أمره » .

فوعى بديل مقالة رسول الله وقال : سأبلغهم ما نقول ، وعاد وركبه إلى قریش . فقال ناس منهم : هذا بديل وأصحابه ، وإنما يريدون أن يستخبروكم فلا تسألوهم عن حرف واحد ، فلما رأى بديل أنهم لا يستخبرونه قال : إنا جئنا من عند محمد ، أتجبن أن نخبركم عنه ؟ فقال عكرمة بن أبى جهل والحكم بن العاص - وأسلما بعد ذلك - : ما لنا حاجة بأن نخبرونا عنه ، ولكن أخبروه عنا أنه لا يدخلها علينا عامه هذا أبداً حتى لا يبقى منا رجل .

فأشار عليهم عروة بن مسعود الثقفى - وأسلم بعد ذلك - بأن يسمعوا كلام بديل ، فإن أعجبهم قبلوه ، وإلا تركوه ، فقال صفوان بن أمية والحارث بن هشام - وأسلما بعد ذلك - : أخبرونا بالذى رأيتم وسمعتم . فقال بديل لهم : إنكم تعجلون على محمد ﷺ . إنه لم يأت لقتال ، وإنما جاء معتمراً ، وأخبرهم بمقالة النبى عليه الصلاة والسلام ، فقال عروة :

يامعشر قریش ، أنتهموننى ؟ قالوا : لا قال : ألتسم بالوالد : قالوا : بلى [قال : ألتسم بالولد] ؟ قالوا : بلى [وكان عروة لسبعة بنت عبد شمس القرشية . قال :

(١) أعداد : جمع عدد وهو الماء الذى لا انقطاع له ويطلق على الكثرة من الشيء .

(٢) العوذ المطافيل : الأمهات اللاتى معهن أولادهن .

(٣) تبید حضراءهم : نقضى عليهم عن آخرهم .

(٤) نهكتهم : أضعفت قواهم . (٥) ماددتهم : جعلت بينى وبينهم مدة فترك الحرب بينى وبينهم .

(٦) جموا : قووا واستراحوا . (٧) السالفة : صفحة العنق . وكى بانفرادها عن الموت .

ألستم تعلمون أنى استنفرت أهل عكاظ لنصركم فلما تبلحوا^(١) على ، نفرت إليكم بنفسى وولدى ومن أطاعنى ؟ قالوا : قد فعلت ما أنت عندنا بمتهم . قال :

إنى لكم ناصح وعليكم شفيق ، لا أدخر عنكم نصحاً ، فإن بديلاً قد جاءكم خطة رشيد لا يردّها أحد أبداً إلا أحد شرّ منها ، فاقبلوها منه ، وابعثونى حتى آتيكم بمصدقها من عنده وأكون لكم عيناً آتيكم بخبره .

فبعثته قريش إلى رسول الله ﷺ فقال :

يا محمد ، تركتُ كعب بن لؤى وعامر بن لؤى على أعداد مياه الحديبية ، معهم العوذ المطافيل ، قد استنفروا لك الأحابيش ومن أطاعهم ، قد لبسوا جلود النمر ، وهم يقسمون بالله لا يخلّون بينك وبين البيت حتى تجتاحهم ، وإنما أنت ومن قاتلهم بين أحد أمرين : أن تجتاح قومك ، ولم يُسمع برجل اجتاح قومه وأهله قبلك . أو بين أن يخذلك من ترى معك ، وإنى والله لا أرى معك وجوهاً ، ولكنى لا أرى معك إلا أوباشاً - وفى رواية : فإنى لأرى أشواباً^(٢) - من الناس لا أعرف وجوههم ولا أنسابهم ، وخليقاً أن يفروا ويدعوك - وفى رواية : وكأنى بهم وقد لقيت قريشاً أسلموك فتؤخذ أسيراً - فأى شئ أشد عليك من هذا ؟ .

فغضب أبو بكر - وكان قاعداً خلف رسول الله ﷺ - فقال : أمصص بظُر اللات^(٣) ، أنحن نخذه أو نفر عنه ؟ ! فقال عروة : من ذا ؟ قالوا : أبا بكر . فقال عروة : أما والله لو لا يد لك عندى لم أجزك بها لأجيبنك - وكان عروة قد استعان فى حمل دية فأعانه الرجل بالفريضتين^(٤) والثلاث ، وأعانه أبو بكر بعشر فرائض ، فكانت هذه يد أبى بكر عند عروة - .

وظفّق عروة كلما كلم رسول الله ﷺ مس لحية رسول الله . والمغيرة بن شعبة قائم على رأس رسول الله ﷺ بالسيف على وجهه المغفر - لما قدم عروة لبسها - فطفّق

(١) أى لم يستجيبوا لى .

(٢) الأوثاب : الأخلط من أنواع شتى ، والأوباش : الأخلط من السفلة ، فالأوباش أخص من الأوثاب .

(٣) أمصص بظُر اللات : البظر قطعة تبقى بعد الحتان فى فرج المرأة ، واللات : اسم أحد الأصنام التى كانت قريش وثّيق يعبدونها ، وكانت عادة العرب الشتم بذلك لكن بلفظ الأمر ، فأراد أبو بكر المبالغة فى سب عروة بإقامة من بعد مقام أمه ، وحمله على ذلك ما أغضبه من نسبة المسلمين إلى الفرار .

(٤) الفريضة : الحقة من الإبل .

المغيرة كلما أهوى عروة بيده ليمس لحية رسول الله ﷺ يقرع يده بنعل السيف ويقول :
اكفف يديك عن مس لحية رسول الله ﷺ قبل أن لا تصل إليك ، فإنه لا ينبغي لمشرك أن
يمسه ، فلما أكثر عليه غضب عروة وقال :

ويحك !! ما أفظك وأغلظك ! وقال : ليت شعري من هذا الذى أذانى من بين
أصحابك ؟ والله لا أحسب فيكم ألام منه ولا أأثر منزلة . فتبسم رسول الله ﷺ وقال :
« هذا ابن أخيك المغيرة بن شعبة » .

فقال عروة : وأنت بذلك يا غدر ، لقد أورثتنا العداوة من ثقيف إلى آخر الدهر ..

وجعل عروة يرمق أصحاب النبي ﷺ بعينه ، فوالله ما يتنخم رسول الله ﷺ نخامة
إلا وقعت فى كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده ، وإذا أمرهم بأمر ابتدروا أمره ،
وإن توضع كادوا يقتتلون على وضوئه ، ولا يسقط شئ من شعره إلا أخذوه ، وإذا تكلم
خفضوا أصواتهم عنده ، وما يحدون النظر إليه تعظيماً له .

فلما فرغ عروة من كلام رسول الله ﷺ ، وردَّ عليه رسول الله ﷺ مثل ما قال لبديل
ابن ورقاء ، وكما عرض عليهم من المدة . فأتى عروة قريشاً فقال :

يا قوم ، إني وفدت على الملوك كسرى وقيصر والنجاشي ، وإني والله ما رأيت ملكاً
قط أطول فيما بين ظهرائيه من محمد فى أصحابه ، والله إن رأيت ملكاً قط يعظمه
أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً ، وليس بملك ، والله ما تنخم نخامة إلا وقعت
فى كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده ، وإذا أمرهم بأمر ابتدروا أمره ، وإذا توضع
كادوا يقتتلون على وضوئه أيهم يظفر منه بشئ ، ولا يسقط شئ من شعره إلا أخذوه ،
وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده ، وما يحدون النظر إليه تعظيماً له ، ولا يتكلم رجل
منهم حتى يستأذن ، فإن هو أذن له تكلم . وإن لم يأذن له سكت ، وقد عرض عليكم
خطة رشد فاقبلوها .

قد حرزت القوم ، واعلموا أنكم إن أردتم السيف بذلوه لكم ، وقد رأيت قوماً لا
يبالون ما يصنع بهم إذا منعتهم صاحبهم ، والله لقد رأيت معه نساء - وفى مغازى الواقدي :
نسيات - ما كنَّ ليسلمنه أبداً على حال ، فروا رأيكم ، فأتوه يا قوم ، واقبلوا ما عرض
عليكم ، فإننى لكم ناصح مع أنى أخاف أن لا تنصروا على رجل جاء زائراً لهذا البيت
معظماً له ، معه الهدى ينحره وينصرف .

فقال قريش : لا تتكلم بهذا يا أبا يعفور لو غيرك تكلم بهذا ؟ ولكن نرده عامنا هذا ، ويرجع إلى قابل ، فقال : ما أراكم تصيبكم قارعة (إلا ستصيبكم ..) فانصرف هو ومن تبعه إلى الطائف .

فقام الحليس بن علقمة الكناني وكان من رعوس الأحابيش - لا أعلم له إسلاماً - فقال : دعوني آتية . فقالوا الله فلما أشرف على رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ : « هذا فلان من قوم يعظمون البدن - وفي لفظ : الهدى - ويتألهون ، فابعثوها له » فبعثت له ، فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادى عليها فلاتدها ، قد أكلت أوبارها من طول الحيس ، تُرجع الحنين ، واستقبله الناس يلبون قد أقاموا نصف شهر ، وقد نفلوا وشقيوا صاح وقال :

ما ينبغى لهؤلاء أن يصدوا عن البيت ، أبى الله أن تحج لحم وجزام وكنانة وحمير ، ويمنع ابن عبد المطلب ما ينبغى لهؤلاء أن يصدوا عن البيت ، هلكت قريش ورب الكعبة ، إن القوم إنما أتوا عماراً ، فقال رسول الله ﷺ : « أجل يا أبا بنى كنانة » .

وذكر ابن إسحاق ، ومحمد بن عمر ، وابن سعد : أنه لم يصل إلى رسول الله ﷺ لما رأى ذلك ؛ إعظماً لما رأى ، فيحتمل أن رسول الله ﷺ خاطبه من بعد فرجع إلى قريش . فقال : إني رأيت ما لا يحل منعه ، رأيت الهدى فى قلاتده قد أكل أوباره معكوفاً عن محله ، والرجال قد نفلوا وقملوا أن يطوفوا بهذا البيت ، والله ما على هذا حالفناكم ولا عاقدناكم ، على أن تصدوا عن هذا البيت من جاء معظماً له لحرمة مؤدياً لحقه ، وساق الهدى معكوفاً أن يبلغ محله ، والذي نفسى بيده لتخلن بينه وبين ما جاء له ، أو لأنفرن بالأحابيش نفرة رجل واحد فقالوا : كف عنا يا حليس حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به - وفى لفظ : اجلس إنما أنت أعرايى لا علم لك ، كل ما رأيت من محمد مكيدة .

فقام مكرز بن حفص فقال : دعوني آتية . فلما طلع رآه رسول الله ﷺ قال : « هذا رجل غادر » ، وفى لفظ : « فاجر » فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ أخبرهم بما رد عليه رسول الله ﷺ .

٩ - الملاحظ أن بديل بن ورقاء حليف غير معلن لرسول الله ﷺ ، وقد جاء ليضعه فى الصورة التى يعيشها أهل مكة ، والغليان الشعورى الذى يعانونه ، والفكرة الرئيسية

(١) الأحابيش : الأعراب من القبائل المحيطة بمكة .

التي طرحها هي إصرار أهل مكة جميعاً على منع الرسول ﷺ من دخول مكة ، وقد كلفه الرسول ﷺ بصورة غير رسمية بإبلاغ رسالته لأهل مكة ، وأهم مافي الرسالة طرح فكرة الصلح عليهم لمدة معينة . وهذا الكلام قد فوجيء به المسلمون ، ويعنى نوعاً من التبطله لفتح مكة ، حيث يدور في خلداهم الآن أنهم سيدخلون مكة ويطوفون ، ويعرفون ، ونصر الله تعالى قادم لبيه .

والملاحظ كذلك أن النبي عليه الصلاة والسلام ، قد توقف عن استشارة المسلمين منذ تلكأت الناقة عن متابعة مسيرتها إلى مكة ، وقال المسلمون : خلأت الناقة . فقال عليه الصلاة والسلام :

« ما خلأت ^(١) القصواء وما ذلك لنا بعادة ، ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة » ثم قال :

« والذي نفس محمد بيده لا يسألوني اليوم خطة فيها تعظيم حرمان الله تعالى إلا أعطيتهم إياها » ، ثم زجرها فقامت ، فولى راجعاً عوده على بدئه . ^(٢)
وكان قد استشارهم ابتداءً قبل برك الناقة . فقال :

(« أما بعد : يامعشر المسلمين ، أشيروا على : أترون أن نميل إلى ذراري هؤلاء الذين أعانواهم فنصيبهم ، فإن قعدوا قعدوا موتورين محروبين ^(٣) ، وإن يأتونا تكن عنقاً قطعها الله ، أم ترون أن نؤم البيت ، فمن صدنا عنه قاتلناه ؟ » . فقال أبو بكر رضى الله عنه : الله ورسوله أعلم . يارسول الله ، إنما جئنا معتمرين ولم نجىء لقتال أحد ، ونرى أن نمضى لوجهنا ، فمن صدنا عن البيت قاتلناه .

ووافقه على ذلك أسيد بن الحضير) . ^(٤)

فالرأى لدى قيادة المهاجرين والأنصار هو مواجهة من يصداهم عن بيت الله ، بينما الرأى الجديد الذى يطرحة عليه الصلاة والسلام بعد برك الناقة هو استعداد للمفاوضات وإيقاف الحرب مع قريش ، وهو رأى جديد التزم به المسلمون دون استشارة .

٢ - كان عروة بن مسعود سيد ثقيف عريقاً فى الزعامة ، فهو أحد الرجلين اللذين أنزل الله تعالى فيهما :

(١) خلأت : بركت ، والخلأ من الإبل منزلة الحران من الدواب . (٢) سبل الهدى والرشاد ٥ / ٦٦ .

(٣) محروبين : مسلوبين مهزومين . (٤) المصدر السابق ٥ / ٦٢ .

﴿وقالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم﴾^(١) .

وقد أكرمهم الله تعالى فيما بعد بالإسلام والشهادة ، وقد بذل مافى وسعه لنصرة قريش ، استجابة لرحمهم فيهم ، إذ إن أمه من قريش ، وقد استعمل كل دهائه وذكائه فى المهمة التى مضى بها إلى محمد حيث حدد هدفه بنقاط أربع :

أ - صرف رسول الله ﷺ عن مكة بأى ثمن كان .

ب - التوهمين للصف الإسلامى بذكر قوة قريش وإجماعها على حرب الرسول ﷺ .

ج - الحرب النفسية لأعصاب المسلمين بأنهم تجمع غير مهياً للقتال ، وسينفض مع أول مواجهة ، فهم أخلاط من الناس والعرب لا تجمعهم عصبية واحدة .

د - وإن كان لا تخفى عليه حقيقة المسلمين وقوتهم فمن جهة أخرى راح يحذر بشدة من فتح مكة عنوة .

فسيكون الأمر سبة على محمد بين العرب ، أن جمع أوشاب الناس ليغزو بهم بلده وأهله .

فكيف استطاع الوعي الإسلامى فى الصف المسلم أن يفوت أهداف عروة ؟ بل استطاع أن يحطم نفسه ، ويحول الجو بمكة لصالح المسلمين .

٣ - نجد الإجابة على هذا السؤال ابتداء بحرب نفسية على المستوى نفسه الذى مضى به عروة ، فحين راح يهون من شأن المسلمين وتخاذلهم عن رسول الله ﷺ ، أبدى المسلمون من ضروب القوة ماجعله ينهار أمامها . فهذا أبو بكر رضى الله عنه الحلیم الكريم يسمعه ذلك الكلام المهين :

(امصص بظر اللات ، أنحن ننكشف عنه ؟) .

ولم يسمع بهذا العنف فى حياته قط . ولكن الذى لجمه عن الرد هو فضل أبو بكر عليه .

وكان الموقف الثانى أشد عليه وأعنف ، حين كان يقرع المغيرة بقائم السيف على يده قائلاً له :

(١) الزخرف / ٣١ .

(ارفع يدك عن حية رسول الله ﷺ قبل أن لا تترد إليك) .

وكان الذى يهدده ابن أخيه المغيرة بن شعبة .

لقد علم أنه فى خطر على حياته ، إن فكر بالمساس بشخص رسول الله ﷺ مادياً أو معنوياً ، وأن المسلمين ليسوا مسلميه بحال .

٤ - غير أن عروة لم يكن مجرد رسول قادم ، إنه داهية ثقيف ، وثقيف قوم مناكير ، وكأنهم دهاة العرب . فقد كان يرمى الجو كله وهو يتحدث ، ويراقب كل أفراد الصف الإسلامى . فرأى من مظاهر التعظيم والتفخيم لرسول الله ﷺ ما لم تره عين ولم تسمعه أذن ، وهو نزيل الملوك . وضيع الحاكمين ، ولاشك أن رسول الله ﷺ قد أدرك مرماه ، وقيادات المسلمين قد أدركت ذلك ، فأبدوا من ضروب الحب ، والوفاء والتعظيم لقائدهم ما لا مثيل له فى الوجود .

لا يرتفع صوت فى مجلسه ، ولا يرتفع بصر نحوه هيبة له ، يتقاتلون على وضوئه ونخامته وشعره أيهم يفوز بها ، وأمثال هؤلاء يستحيل عليهم أن يبقى أحد منهم حياً وأن يمس قائدهم بشوكة تؤذيه ، لقد كان يجول ببصره فى المعسكر فيرى الموقف كله على حقيقته ، وأنه يروم الثريا فى تخاذلهم عنه .

٥ - وحيث كان موقف عمير بن وهب يوم بدر يقول للمشركين :

(والله لقد رأيت البلايا تحمل المنايا ، نواضح يثرب تحمل الموت الناقع ، ألا ترونهم خرساً لا يتكلمون كأنهم الحصا تحت الجحف ، يتلمظون تلمظ الأفاعى ، والله ما أرى أن يقتل أحد منهم إلا قتل منا أعدادهم ، فما خيرة العيش بعدهم ، فروا رأيكم) .

ويأتى تحذير عروة على المستوى نفسه :

(يا قوم إنى وفدت إلى الملوك ، كسرى وقيصر والنجاشى ، وإنى والله ما رأيت ملكاً قط أطوع فيما بين ظهرائيه من محمد فى أصحابه ، والله إن رأيت ملكاً يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً وليس بملك ، والله ما تنخم نخامة إلا وقعت فى يد أحدهم فذلك بها وجهه وجلده ، وإذا أمرهم بأمر ابتدروا أمره ، وإذا توضع كادوا يقتتلون على وضوئه أيهم يظفر منه بشيء ، ولا يسقط شيء من شعره إلا أخذوه ، وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده ، وما يحدون النظر إليه تعظيماً له . ولا يتكلم رجل منهم حتى يستأذن ، فإن هو أذن له تكلم ، وإن لم يأذن له سكت) .

هذا فى تعظيمه وحبه وتوقيره ، أما فى الدفاع والزود عنه :

(قد حذرت القوم ، واعلموا أنكم إن أردتم السيف بذلوه لكم ، وقد رأيت قوماً لا يبالون ما يصنع بهم إذا منعتهم صاحبهم ، والله لقد رأيت معه نسيات ما كن ليسلمنه بحال ففروا رأيكم) .

واستطاع عروة بن مسعود أن يغير موقف مكة كله ؛ أن يهيئهم للمراوضة والصلح ، وهو أكبر نجاح حققته الدبلوماسية الإسلامية فى ذلك الوقت ، والذى سماه القرآن الكريم « الفتح المبين » .

وقد كان انسحابه من مكة إلى الطائف دافعاً أكبر للمضى فى هذا الطريق .

٦ - إن سبب انسحاب عروة بن مسعود هو إصرار قريش على منع رسول الله ﷺ من دخوله مكة ، وقد كان هذا الموقف الإيجابى حاثاً لقيادات مكة أن يسارعوا فى بعث وفد المفاوضات .

لقد سبق وفد المفاوضات ذهاب رجلين إلى رسول الله ﷺ قبله ، أما الأول : فالخليس ابن علقمة سيد الأحابيش ، وأما الثانى : فمكرز بن حفص . وذهب الخليس كان تطوعاً شخصياً أكثر منه تكليفاً رسمياً ، وعرف عليه الصلاة والسلام شخصية الخليس ، وأدرك أغواره فقال للمسلمين :

« هذا فلان من قوم يعظمون البدن ويتألهون فابعثوها له » .

وكانت مهمة الصف الإسلامى الملتزم الآن تختلف عن مهمته بين يدى عروة بن مسعود . مهمته الآن أن يوجه الهدى فى وجه الخليس ، وتحقق العملية بنجاح باهر . دفع الخليس إلى العودة قبل لقاء النبى ﷺ ، أو لقيه وناداه عن بعد ، ومضى الخليس وهو فى قمة حماسه واندفاعه للسماح للنبى ﷺ أن يعتمر .

لقد وصف الرواة تنفيذ الأمر النبوى فقالوا :

(فبعثت له ، فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادى عليها قلائدها ، قد أكلت أوبارها من طول الحبس ترجع الحنين ، واستقبله الناس يلبون ، قد أقاموا نصف شهر وقد تفلوا وشعثوا .

أما موقفه أمام هذه الظاهرة العبادية فكان .

(سبحان الله ، ما ينبغي لهؤلاء أن يُصدوا عن البيت ، أبى الله أن تحج لحم وجذام وكندة وحمير ، ويمنع ابن عبد المطلب ، ما ينبغي لهؤلاء أن يُصدوا عن البيت ، هلك قريش ورب الكعبة ، إن القوم إنما أتوا أعماراً) .

ففى الوقت الذى حرص الصف الإسلامى بتوجيه قائده أن يبدى القوة والسيف والالتزام والتفانى فى الحب أمام عروة ، فحبط مخططاته ، وغازى نفسياً ويهزم قبل أن يحقق شيئاً من حربه النفسية للمسلمين بكل مأوتى من ذكاء ودهاء - فى الوقت نفسه أخفى المسلمون قوتهم وسيوفهم ، وأبرزوا تبذلهم وشعثهم ، وبعثوا الهدى فى وجه الحليس ، فمضى صارخاً فى أهل مكة يطالب بدخول المسلمين مكة ، وكما ذكر ابن إسحاق فى السيرة : (فقال لهم ذلك . فقالوا له : اجلس ، إنما أنت أعرابى لا علم لك) .

قال ابن إسحاق : (فحدثنى عبد الله بن أبى بكر : أن الحليس غضب عند ذلك وقال : يامعشر قريش ، والله ما على هذا حالناكم ، ولا على هذا عاقدناكم ، أيصد عن بيت الله من جاء معظماً له ! والذى نفس الحليس بيده لتخلن بين محمد وبين ما جاء له ، أو لأنفرن بالأحابيش نفرة رجل واحد . فقالوا له :

مه ، كف عنا يا حليس حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به) (١) .

وبذلك تأكد موضوع المفاوضة والمفاوضة أكثر ، وأن استعمال القوة فى منع محمد ﷺ من دخول مكة . قد يفتت الصف الداخلى فيها ، ويمزق حلف الأحابيش مع قريش ، وينضمون إلى محمد عليه الصلاة والسلام .

أما الرجل الذى بعثه قريش ممثلاً رسمياً لها ليدرس الموقف ، فهو مكرز بن حفص ، وقد وصفه عليه الصلاة والسلام بأنه رجل غادر ، وعندما رجع بالنتيجة نفسها التى رجع بها عروة والحليس استقر أمر قريش نهائياً على المفاوضة .

وكيف تفاعل الصف المسلم مع توجيه النبى ﷺ عن مكرز أنه رجل غادر ؟ .

تفاعل هذا الصف المتحجم العجيب بأعلى حدود اليقظة ، وبالتعبير العسكرى المعاصر : بالاستنفار وهو أعلى حدود الاستنفار .

فماذا فعل مكرز وقريش ؟ .

(١) السيرة النبوية لابن هشام / ٢م / ٣١٢ .

لقد جاء مركز رسولاً ابتداءً ، ودرس وضع الصف المسلم ، وتعرّف على مواقع وأشخاصه ، وكُلّف بمهمة عسكرية جديدة من قريش ، هي غزو المسلمين في خمسين من رجالات مكة . .

(وكان رسول الله ﷺ يأمر أصحابه بالحراسة بالليل ، فكان ثلاثة يتناوبون الحراسة : أوس بن خولى ، وعباد بن بشر ، ومحمد بن مسلمة رضى الله عنهم ، وكان محمد ابن مسلمة على حرس رسول الله ﷺ ليلة من الليالي وعثمان بن عفان بمكة ، وقد كانت قريش بعثت ليلاً خمسين رجلاً عليهم مركز بن حفص ، وأمرهم أن يطوفوا بالنبي ﷺ رجاء أن يصيبوا منهم أحداً أو يصيبوا منهم غرة) (١) .

إن المهمة هي أسر أو قتل بعض القيادات الإسلامية ، ومركز على رأس هذه المجموعة الفدائية .

وبعد أن تعرّف على مواقع المسلمين فماذا كانت النتيجة ؟

(فأخذهم محمد بن مسلمة فجاء بهم رسول الله ﷺ ، وأفلت مركز بن حفص . فخبير أصحابه وظهر قول النبي ﷺ كما تقدم أنه رجل غادر) (٢) .

ولا نزال بين يدي قول الله عز وجل :

﴿ إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً ﴾ .

٧ - وها نحن نجد التوقير والتعظيم والنصرة من وجه آخر ، من قبل موندى الرسول ﷺ إلى مكة ، خراش بن أمية الخزاعي ، وعثمان بن عفان الأموي ، وهي مهمة خطيرة ، تصدى لها هذان الماجدان .

أما خراش فقد تعرّض للقتل ، والذي حال بينه وبين القتل الأحابيش في مكة ، الذي مضى سيدهم إلى الحديبية ورأى تعظيم المسلمين للبيت .

قال محمد بن إسحاق ومحمد بن عمر وغيرهما : (بعث رسول الله ﷺ إلى خراش بن أمية على جمل لرسول الله ﷺ يقال له الثعلب ، ليبلغ عنه أشرافهم بما جاء له ، فعقر عكرمة بن أبي جهل الجمل ، وأرادوا قتله فمنعه الأحابيش ، فخلوا سبيله حتى أتى

رسول الله ﷺ - ولم يكذب - فأخبر رسول الله بما لقي (١) .

وأمام هذه المهمة ، وأمام هذا الخطر ، شعر عليه الصلاة والسلام أن الرسالة التي يريد إبلاغها قريش لم تتم بعد ، وكان التزام خراش وجنديته في المستوى الأعلى ، لكن عدم وجود حماية له داخل مكة ، حالت دون ذلك ، وأقصى ما يمكن بالنسبة له هو الحيلولة دون قتله .

٨ - فكانت الدبلوماسية الجديدة لعثمان بن عفان رضى الله عنه .

(روى البيهقي عن عروة قال : لما نزل رسول الله ﷺ الحديبية فرعت قريش لنزوله إليهم ، فأحب أن يبعث إليهم رجلاً من أصحابه ، فدعا عمر بن الخطاب ليعثه إلى قريش ، فقال : يا رسول الله ، إني أخاف قريشاً على نفسي ، وقد عرفت قريش عداوتى لها ، وليس بها من بنى عدى من يمنعى ، وإن أحببت يا رسول الله دخلت عليهم ، فلم يقل له رسول الله ﷺ شيئاً (٢) .

وما مثل عمر بن الخطاب رضى الله عنه أسد قريش يشك في رجولته أو شجاعته ، لكن الهدف الآن هو هدف سياسى وليس هدفاً عسكرياً ، وليس لعمر عشيرة تمنعه ، وبالتالي لن يتمكن من تحقيق الهدف ، وهو تبليغ الرسالة . وحقق قريش عليه قد تدفعه إلى القتل ، فيمضى دمه رخيصاً دون ثمن . وبعد أن أوضح رأيه عاد فوضع نفسه بين يدي قائده : (وإن أحببت يا رسول الله دخلت إليهم) .

ولما لم يعد الكرة عليه الصلاة والسلام على عمر بالمضى - فلم يقل له رسول الله ﷺ شيئاً - كانت الفرصة مواتية لإيضاح رأيه ، فقال عمر :

(يا رسول الله ، ولكنى أدلك على رجل أعز بمكة منى ، وأكثر عشيرة وأمنع ، وأنه يبلغ لك ما أردت ، عثمان بن عفان . فدعا رسول الله ﷺ عثمان فقال :

« اذهب إلى قريش وأخبرهم أنا لم تأت لقتال أحد ، وإنما جئنا عُمَراً ، وادعهم إلى الإسلام » ، وأمره أن يأتي رجالاً بمكة مؤمنين ونساءً مؤمنات فيدخل عليهم ، ويشهرهم بالفتح ، ويخبرهم أن الله تعالى وشيكاً أن يظهر دينه بمكة حتى لا يستخفى فيها بالإيمان (٣) .

(١) ابن هشام / ٢م / ٣١٤ . وابن عمر الواقدي / ٢ / ٦٠٠ .

(٢) سبل الهدى والرشاد / ٥م / ٧٧ .

(٣) سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى / ٥ / ٧٨ . وهى عند البيهقي فى الدلائل .

لقد كانت الرسالة مزدوجة وشاقة وخطيرة ، فعليه أن يأتي أشراف قريش جميعاً ، ويخبرهم برسالة النبي عليه الصلاة والسلام ، وكان عليه أن يتصل بالمستضعفين المؤمنين في مكة يشيرونهم بالفتح ويدعوهم إلى الصبر والثبات على دينهم . إنه اتصال مباشر بحزب محمد في مكة ، ولاندرى إن كانت هذه المهمة سرية أو علنية ، وعلى الأرجح أنها علنية .

فماذا فعل عثمان بها رضى الله عنه بهاتين الرسالتين ؟

(فانطلق عثمان إلى قريش فمر عليهم ببلدح فقالوا : أين تريد ؟ . فقال : بعثني رسول الله ﷺ إليكم لأدعوكم إلى الإسلام وإلى الله جل ثناؤه ، وتدخلون في الدين كافة ، فإن الله تعالى مظهر دينه ، ومُعزُّ نبيه ، وأخرى تكفون ويكون الذى يلى هذا الأمر منه غيركم ، فإن ظُفر برسول الله ﷺ فذلك ما أردتم ، وإن ظُفر كنتم بالخيار بين أن تدخلوا فيما دخل فيه الناس أو تقاتلوا وأنتم وافرون جامون . إن الحرب قد نهكتكم وأذهبت الأمثال منكم . وأخرى إن رسول الله ﷺ يخبركم أنه لم يأت لقتال أحد ، إنما جاء معتمراً ، معه الهدى ، عليه القلائد ينحره وينصرف) (١) .

لقد كانت بلدح هى مكان تجمع قريش ، كما ذكر عروة وبديل أنهم خرجوا معهم العوذ المطافيل يعاهدون الله لاتدخلوها عليهم أبداً . وبلغ الرسالة تبليغاً عاماً بأفصح بيان وأنصع خطاب ، ووضع قريش بين الخيارات الثلاثة المعروضة :

١ - الدخول في الإسلام كافة ، فالله تعالى مظهر نبيه ومُعز دينه .

والمسلم داعية إلى الله عز وجل قبل كل شيء .

٢ - الوقوف على الحياد في الحرب بين رسول الله ﷺ والعرب ، فإن كفته العرب فهو ماتريد قريش ، وإلا فيأمكنها حربه بعد أن تستجمع قوتها وتستكمل تعبته .

وكان عرض عثمان رضى الله عنه مغرياً في هذه الفقرة ، فلم يفته أن يشير إلى مقتل القيادات الضخمة في مكة ، كما لم يفته أن يدعو إلى الإسلام من جديد ، لو تم نصره وتمكينه ويسير أغوار قريش في حرصها على الثأر لدينها فتقاتل جامعة وافرة .

٣ - السماح لمحمد وصحبه بالاعتماد ونحر الهدى والعودة إلى المدينة ، فالقوم جاءوا عماراً ولم يجيئوا مقاتلين .

(١) سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى / ٥ / ٧٨ . وهى عند البهقى فى الدلائل .

إنه مهما بُلغ الرسالة النبوية أى مشرك ، فلن تصل بهذه النصاعة وهذا الوضوح ، وهذه البلاغة والدقة فى العرض ما بلغت عند عثمان رضى الله عنه .

غير أن الحمية الجاهلية قد زكمت أنوفهم .

(فقالوا : قد سمعنا ماتقول ، ولا كان هذا أبداً ، ولادخلها علينا عنوة ، فارجع إلى صاحبك فأخبره أنه لا يصل إلينا) .

وهنا تتحقق فراسة الفاروق رضى الله عنه ، فالذى يقتسم النفوذ فى مكة فرعان : ؟

فرع بنى عبد مناف ، بنو أمية ، وبنو مخزوم ، وإليهم انتهت مقاليد القيادة فى مكة ، فالقائد العام فيها هو أبو سفيان بن حرب بن أمية .

والمعروف أن أبا سفيان لم يكن آنذاك فى مكة ، فتنوعت القيادات والأسماء ، وبرز الرجل الثانى فى بنى أمية أبان بن سعيد بن العاص بن أمية ، وعثمان هو ابن عفان بن العاص بن أمية ، فالقبيلة واحدة وهو أقرب أقربائه . برز أبان وتصدى لإتمام مهمة عثمان - عصبية قبلية - :

(ولقيه أبان بن سعيد ، فرحّب به أبان وأجاره ، وقال : لانقصر عن حاجتك ، ثم نزل عن فرس : كان عليه فحمل عثمان على السرج ، وردف وراءه وقال :

أقبل وأدبر لا تخف أحداً بنو سعيد أعزت الحرم

فدخل به مكة ، فأثنى عثمان أشراف قريش رجلاً رجلاً ، فجعلوا يردون عليه : إن محمداً لا يدخلها علينا أبداً (١) .

وبهذا تم تبليغ الرسالة كاملة إلى قريش ، ثم مضى عثمان رضى الله عنه إلى المهمة الثانية :

(ودخل على قوم مؤمنين من رجال ونساء مستضعفين بمكة فقال : إن رسول الله ﷺ يقول : « قد أظلمكم حتى لا يُستخفى بمكة اليوم بالإيمان » ، ففرحوا بذلك وقالوا : اقرأ على رسول الله ﷺ السلام) (٢) .

وما أعظمها من ظاهرة ، أن يدخل عثمان متحدياً بيوت المؤمنين فى مكة ، وهو فى جوار قائد من قادة الشرك أبان بن سعيد ، وتعجز مكة أن تفعل شيئاً أمام ذلك . إن الوجود

(٢) سبل الهدى والرشاد / ٥ / ٧٨ ، ٧٩ .

(١) سبل الهدى والرشاد للصالحى / ٥ / ٧٨ .

الإسلامى فى مكة . والانصال به وتثبيتته من محمد ﷺ هو أكبر تحدٍ سافر تواجهه مكة ، وعضت أناملها من الغيظ ، ولعلها تنتظر ساعة انتقام ، لكنها عاجزة الآن عن أن تفعل شيئاً أمام الرسالة النبوية .

وأديت الرسالة الثانية على أفضل وأكفاً ما يكون الأداء ، ثم كان بعدها الامتحان العسير لالتزام عثمان رضى الله عنه فى قضية الطواف فى البيت ، وكان على مستوى هذا الامتحان :

(ولما فرغ عثمان من رسالة رسول الله ﷺ إلى قريش : قالوا له : إن شئت أن تطوف بالبيت فطف) (١) .

إنه إذن شخصى خاص لعثمان وبإجارة ابن عمه أبان ، وليس إذناً عاماً لقائده عليه الصلاة والسلام وإخوانه معه :

(فقال : ما كنت لأطوف حتى يطوف رسول الله ﷺ) (٢) .

هذا البيت الذى كان الطواف به أمانىً وأحلاماً ترفرف ، وعلى ضوء هذا الحلم تحرك الركب من المدينة ، وها قد تحول الحلم إلى حقيقة ، والإذن قائم . والمشاعر فى أعلى توهجها أن يمس هذا البيت ويستلم الركن ، ويلتزم الباب ، ولكن هذه العواطف كلها يضعها عثمان رضى الله عنه خلف ظهره ، ويبقى التزامه بدينه وتعظيمه وتوقيره لنبيه هو الذى يحكمه ، فيرفض الطواف فى الوقت الذى ليس بين يديه نهى عن ذلك . توقع المسلمون أن يكون قد ارتوى من الطواف فيه ، والطواف عبادة وقربى من الله تعالى ، ولكن الحس الإسلامى الصادق الذى تربى عليه عثمان رضى الله عنه رفض مناقشة الأمر ابتداءً :

(وقال المسلمون وهم بالحديبية قبل أن يرجع عثمان : خلص عثمان من بيننا إلى البيت فطاف به ، فقال رسول الله ﷺ : « ما أظنه طاف بالبيت ونحن محصورون » وقالوا : وما يمنعه يارسول الله وقد خلص إليه ؟ . قال : « ذلك ظنى به أن لا يطوف بالكعبة حتى نطوف » . وعند ابن جرير ، وابن أبى حاتم ، عن سلمة بن الأكوع مرفوعاً : « لو مكث كذا وكذا سنة ما طاف حتى أطوف » (٣) .

(فلما رجع عثمان إلى رسول الله ﷺ قال المسلمون له : اشتفت من البيت يا أبا

عبد الله !! . فقال عثمان : بش ماظننتم بي ! فوالذى نفسى بيده لو مكثت مقيماً بها سنة .
ورسول الله ﷺ مقيم بالحديبية ماظفت حتى يطوف رسول الله ﷺ ، ولقد دعتنى قريش
إلى أن أطوف بالبيت فأبيت ؟ فقالوا : كان رسول الله ﷺ أعلمنا وأحسننا ظناً .

وعاد عثمان رضى الله عنه ، يمثل الذروة من الدبلوماسية الرفيعة مع العدو ، ضمن
إطار الالتزام الإسلامى الخالص ، وقد بعث القوة والحوية فى نفوس المؤمنين بمكة ، وفوت
فرصة مكة فى أن يغروه بالطواف فيوقعوا بينه وبين قائده عليه الصلاة والسلام ، وهو
الممثل الشخصى والرسمى له .

﴿ إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث
على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ﴾ (١) .

وسبقى مع عثمان رضى الله عنه ؛ لأن إشاعة حبسه هى التى فجرت الجو ، ودعت
إلى البيعة .

قال محمد بن عمر : (وكان رجال من المسلمين قد دخلوا مكة بإذن رسول الله
ﷺ على أهلهم فبلغ رسول الله ﷺ أن عثمان وأصحابه قد قتلوا ، فذلك حين دعا إلى
البيعة ، وبلغ قريشاً حبس أصحابهم (٢) . فجاء جمع من قريش إلى النبى ﷺ وأصحابه
حتى تراموا بالنبل والحجارة ، وأسروا أيضاً من المشركين حينئذ أسرى .

ثم إن قريشاً بعثوا سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص ، فأقبل
رسول الله ﷺ يومئذ منازل بنى مازن بن النجار ، وقد نزلت فى ناحية من الحديبية جميعاً .
قالت أم عمار : والرسول تختلف بين رسول الله ﷺ وبين قريش ، فمر بنا رسول الله ﷺ
يوماً فى منزلنا . قالت : فظننت أنه يريد حاجة ، فإذا هو قد بلغه أن عثمان بن عفان قد
قُتل ، فجلس فى رحالنا ثم قال : « إن الله أمرنى بالبيعة » .

قالت : فأقبل الناس يبايعونه فى رحالنا حتى تدارك الناس ، فما بقى لنا متاع إلا
وطىء ! وزوجها غزية بن عمرو . قالت فبايع رسول الله ﷺ الناس يومئذ ، فكأنى أنظر
إلى المسلمين قد تلبسوا السلاح ، وهو معنا قليل ، إنما خرجنا عماراً ، فأنا أنظر إلى غزية
ابن عمرو وقد توشح السيف ، فقممت إلى عمود كنا نستظل به ، فأخذته فى يدى ،
ومعى سكين قد شددته فى وسطى ، فقلت : إن دنا منى أحد رجوت أن أقتله ، فكان

(١) الفتح / ١٠ . (٢) هم الخمسون الذين أسروا من المسلمين عندما حاولوا عرة مهم .

رسول الله ﷺ يومئذ يبايع الناس ، وعمر بن الخطاب رضى الله عنه آخذ بيده ، فبايعهم على أن لا يفروا . وقال قائل : بايعهم على الموت . ويقال : أول الناس بايع سنان بن أبي سنان بن محصن فقال : يا رسول الله ، أباعك على ما فى نفسك ، فكان رسول الله ﷺ يبايع الناس على بيعة سنان بن أبي سنان ، وكان المسلمون الذين دخلوا على أهلهم عشرة من المهاجرين ، كُرز بن جابر الفهري ، وعبد الله بن سهيل بن عمرو ، وعُباس بن أبي ربيعة وهشام بن العاص بن وائل ، وحاطب بن أبي بلتعة ، وأبو حاطب بن عمرو بن عبد شمس ، وعبد الله بن حذافة ، وأبو الروم بن عمير ، وعمير بن وهب الجمحي ، وعبد الله بن أبي أمية بن وهب حليف سهيل فى بنى أسد بن عبد العزى (١) .

وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن سلمة بن الأكوع ، والبيهقى عن عروة ، وابن إسحاق عن الزهرى ، ومحمد بن عمر عن شيوخه ، قال سلمة : (بينما نحن قائلون إذ نادى منادى رسول الله ﷺ :

« أيها الناس ، البيعة البيعة ، نزل روح القدس فاخرجوا على اسم الله » .

فسرنا إلى رسول الله ﷺ وهو تحت شجرة سَمرة فبايعناه .

وفى صحيح مسلم عنه قال : فبايعته أول الناس ، ثم بايع وبايع حتى إذا كان فى وسط من الناس قال : « بايع يا سلمة » . قلت : قد بايعتك يا رسول الله فى أول الناس . قال : « وأيضاً » قال : ورأى رسول الله ﷺ عزلاً فأعطانى حجة - أو درقة - ثم بايع حتى إذا كان فى آخر الناس قال : « ألا تبايعنى يا سلمة ؟ » قال : « قلت : يا رسول الله ، قد بايعتك فى أول الناس وفى وسط الناس . قال : « وأيضاً » فبايعته الثالثة . ثم قال لى : « يا سلمة ، أين حَجَفْتُكَ - أو درقتك - التى أعطيتك ؟ » . قال : قلت : يا رسول الله ، لقينى عمى عامر عزلاً فأعطيته إياها . قال : فضحك رسول الله ﷺ وقال : « إنك كالذى قال الأول : اللهم ابغنى حبيباً هو أحب إلى من نفسى » .

وفى صحيح البخارى عنه قال : بايعت رسول الله ﷺ تحت الشجرة . قيل : على أى شىء كنتم تبايعون ؟ قال : على الموت . وفى صحيح البخارى عن نافع قال : إن ابن عمر أسلم قبل أبيه وليس كذلك ، ولكن عمر يوم الحديبية أرسل عبد الله إلى فرس له عند

(١) المغازى للواقدي / ٢ / ٦٠٢ ، ٦٠٣ .

رجل من الأنصار يأتي به ليقاتل عليه ، ورسول الله ﷺ يبايع عند الشجرة وعمر لا يدري بذلك ، فبايعه عبد الله ثم ذهب إلى الفرس فجاء به إلى عمر ، وعمر يستلثم للقتال ، فأخبره أن رسول الله ﷺ يبايع تحت الشجرة . قال : فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله ﷺ ، فهي التي يتحدث الناس أن ابن عمر أسلم قبل عمر (١) .

وفيه أيضاً عن نافع عن ابن عمر ، أن الناس كانوا مع النبي ﷺ يوم الحديبية تفرقوا في ظلال الشجر ، فإذا الناس محدقون بالنبي ﷺ . فقال عمر : يا عبد الله ، انظر ما شأن الناس أحدقوا برسول الله ﷺ ؟ . فذهب فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع إلى عمر فخرج فبايع .

وروى الطبراني عن عطاء بن أبي رباح قال : قلت لابن عمر : أشهدت بيعة الرضوان مع رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم . قلت : فما كان عليه ؟ قال : قميص من قطن ، وجبة محشوة ، ورداء وسيف ، ورأيت النعمان بن مقرن المازني قائم على رأسه ، قد رفع أغصان الشجرة عن رأسه يبايعونه .

وفى صحيح مسلم عن جابر قال : بايعنا رسول الله ﷺ ، وعمر أخذ بيده تحت شجرة وهي سُمرة ، فبايعناه غير الجد بن قيس الأنصاري اختفى تحت بطن بعيره . وعند ابن إسحاق عن جابر بن عبد الله : فكأنني أنظر إليه لاصقاً بإبط ناقتة ، قد خبا إليها يستتر بها من الناس . بايعناه على أن لا نفر ، ولم نبايعه على الموت .

وروى الطبراني عن ابن عمر ، والبيهقي عن الشعبي ، وابن منده عن زر بن حبيش ، قالوا : لما دعا رسول الله ﷺ الناس إلى البيعة كان أول من انتهى إليه أبو سنان الأسدي ، فقال : ابسط يدك أبايعك . فقال رسول الله ﷺ : « علام تبايعني ؟ » . قال : على ما في نفسك . زاد ابن عمر : فقال النبي ﷺ « وما في نفسي ؟ » . قال : أضرب بسيفي بين يديك حتى يظهر لك الله أو أقتل ، فبايعه ، وبايعه الناس على بيعة أبي سنان .

وروى البيهقي عن أنس ، وابن إسحاق عن ابن عمر رضي الله عنهما قال :

لما أمر رسول الله ﷺ ببيعة الرضوان ، كان بعث عثمان رسول الله ﷺ إلى أهل مكة فبايع الناس ، فقال رسول الله ﷺ :

« اللهم إن عثمان في حاجتك وحاجة رسولك » .

(١) سبل الهدى والرشاد للصالحى / ٥ / ٨١ .

فضرب بإحدى يديه على الأخرى ، فكانت يد رسول الله ﷺ لعثمان خير لهم من أيديهم لأنفسهم . . فلما نظر سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص ومن كان معهم من عيون قريش من سرعة الناس إلى البيعة وتشميرهم إلى الحرب ، اشتد رعبهم وخوفهم ، وأسرعوا إلى القضية ، ثم أتى رسول الله ﷺ أن الذى ذكر من أمر عثمان باطل (١) .

١ - لقد كانت البيعة بتوجيه ربانى ، وإن كان سببها كما يبدو من تتابع الأحداث إشاعة مقتل عثمان رضى الله عنه وأصحابه . وكما مر معنا فى بعض الروايات عن سلمة رضى الله عنه أن منادى رسول الله ﷺ نادى :

« أيها الناس ، البيعة البيعة ، نزل روح القدس فاخرجوا على اسم الله » .

ومعنى هذا بصريح العبارة أن البيعة كانت بوحي من الله تعالى ، نزل بها روح القدس جبريل عليه الصلاة والسلام ، والله جل جلاله يعلم أن أمر عثمان وإشاعة مقتله باطلة ، ويعلم جل جلاله - وهو علام الغيوب - أن الحرب لن تقع بين المسلمين والمشركين : ﴿ وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ﴾ (٢) .

ويتساءل المسلم أمام هذه الظاهرة : لم كانت البيعة إذن ؟ ولم نزل بها الوحي ؟ والله يعلم أن لالحرب مع قريش ، والله تعالى يعلم أن إشاعة مقتل عثمان باطلة ؟ ! لا شك أن الإدراك البشرى أعجز عن أن يحيط بشيء من علم الله إلا ما أعلمنا الله تعالى به .

وروح الآيات تؤكد أن القضية كلها امتحان ربانى لهذا الصف المؤمن ، وتربية له فى قلب المعركة . امتحان لهذا الصف المؤمن ، ومدى استعدادده للتضحية فى سبيل الله إن جد الجدد ، ودعا داعى الجهاد ، والصف لم يخرج ابتداء لمعركة . إنما خرج معتمراً . وامتحان أعسر لهذا الصف فى التزامه بكف اليد عن السلاح ، بعد أن أصبح موجهاً للقتال فى أعلى حدود الجاهزية . إنها معركة نفوس ، وتربية قلوب ، وتمحيص المؤمنين من المنافقين .

إن هذا الصف لو تخلف عن الجهاد ساعة طلب البيعة ، وتعلل بأنه خرج معتمراً .

(٢) الفتح / ٢٤ .

(١) المصدر السابق / ٥ / ٨٥ .

لسقط الصف في الامتحان ، وقد يفوته النصر أربعين عاماً أخرى ، كما فات بني إسرائيل حين تعللوا بأن في الأرض المقدسة قوماً جبارين ، وقالوا لموسى عليه الصلاة والسلام .
﴿ اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ﴾ .

ولو أن هذا الصف قاتل ساعة طلب منه أن يكف عن القتال لهلك الصف كله ، ورأينا مقالة رسول الله ﷺ في أدنى من ذلك حين تلكؤوا في النحر والحلق . ولم يضربوا بسيف ، ولم يسجل تاريخهم كله ، ولا رمية سهم بعد الصلح وأثناءه ، ومع ذلك قال عليه الصلاة والسلام لأم سلمة رضى الله عنها « هلك المسلمون ، أمرتهم أن ينحروا ويحلّقوا فلم يفعلوا » .

وقد أثنى الله تعالى على المؤمنين يوم بايعوا ، وسجّل واقع هذا الصف مخالفة واحدة للجد بن قيس الذي اختفى هارباً من البيعة ، ومختبئاً في ظل بطن ناقته .

٢ - لقد كانت المسيرة كلها تدريباً تربوياً عنيفاً شاقاً . . وكان عليه الصلاة والسلام يحدثهم أحياناً مباشرة عن آثار ونتائج هذه التربية ، وأحياناً يؤخرها إلى الوقت المناسب ، وهذه صورة من صور التربية :

روى الواقدي عن شيوخه قال :

(صلى رسول الله ﷺ أول صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع ، ثم صلاها بعد بعسفان ، بينهما أربع سنين ؛ وهذا أثبت عندنا .

قالوا : فلما أمسى قال رسول الله ﷺ : « تيامنوا في هذا العَصَل ^(١) ، فإن عيون قریش بمر الظهران أو بضعجان ، فأیکم يعرف ثنية ذات الخنظل ؟ » فقال بريدة بن الحصيب الأسلمي : أنا يا رسول الله عالم بها . قال رسول الله ﷺ : « اسلك أمامنا » . فأخذ به بريدة في العصل قبل جبال سراوع قبل المغرب . فسار قليلاً تنكبُ الحجارة ، وتعلّق الشجر ، وحار حتى كأنه لم يعرفها قط . قال : فوالله إن كنت لأسلکها في الجمعة مراراً . فلما رآه رسول الله ﷺ لا يتوجه قال : اركب ! فركبت فقال ﷺ : « من رجل يدلنا على طريق ذات الخنظل ^(٢) ؟ » فنزل حمزة بن عمرو الأسلمي ، فقال : أنا يا رسول الله أدلك . فسار قليلاً ثم سقط في خَمَر ^(٣) الشجر . فلا يدرى أين يتوجه . فقال رسول

(١) العصل : الأعوجاج ومعاها هنا الرمل المنوع الملتوى . (٢) ذات الخنظل : طريق بين حبلين .

(٣) خَمَر الشجر : كل ما مشترك من شجر أو بناء أو غيره .

اللَّهُ ﷻ : اركب ، ثم قال : من يدلنا على طريق ذات الحنظل ؟ فنزل عمرو بن عبد نهم الأسلمي فقال : يا رسول الله أنا أدلك . فقال : انطلق أمامنا فانطلق عمرو أمامهم حتى نظر رسول الله ﷻ إلى الثنية . فقال : « هذه ثنية ذات الحنظل ؟ » فقال عمرو : نعم يا رسول الله فلما وقف على رأسها تحدر به . قال عمرو : والله إن كان ليهمنى نفسى وجدى ، إنما كانت مثل الشراك ^(١) ، فاتسعت لى حتى برزت فكانت محجة لا حبة ^(٢) .

ولقد كان النفر يسيرون تلك الليلة جميعاً معطفين من سعتها يتحدثون ، وأضاءت تلك الليلة حتى كأننا فى قمر ، فقال رسول الله ﷻ :

« والذى نفسى بيده ، ما مثل هذه الثنية الليلة إلا مثل الباب الذى قال الله لبنى إسرائيل : ﴿ وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة ﴾ .

وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷻ « الكلمة التى عرضت على بنى إسرائيل : (لا إله إلا الله ، وادخلوا الباب سجداً) - قال : باب بيت المقدس - فدخلوا من قبل استاههم وقالوا : حبة فى شعيرة » . وعن عبد الله بن أبى بكر بن حزم قال : قال رسول الله ﷻ :

« الكلمة التى عرضت على بنى إسرائيل أن يقولوا : نستغفر الله ونتوب إليه » .

فكلا هذين الحديثين قد روى .

قالوا : ثم قال رسول الله ﷻ : « لا يجوز هذه الثنية أحد إلا غفر الله له » . قال أبو سعيد الخدرى : وكان أخى لأمى قتادة بن النعمان فى آخر الناس . قال : فوقفت على الثنية فجعلت أقول للناس : إن رسول الله ﷻ قال : « لا يجوز هذه الثنية أحد إلا غفر له » ، فجعل الناس يسرعون حتى جاز أخى فى آخر الناس » ^(٣) .

إنها دورة تربوية لهذه الأمة نجحت فيها من حيث سقط بنو إسرائيل :

﴿ وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين . فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذى قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون ﴾ ^(٤) .

(٢) لآحية : الطريق الواسع .

(١) الشراك : سير العجل .

(٣) المعازى للواقدي / ٢ / ٥٨٣ وما بعدها . (٤) البقرة / ٥٨ ، ٥٩ .

أما المؤمنون ، فكما روى ابن إسحاق :

(إن المسلمين لما أن خرجوا من الأرض الصعبة وأفضوا إلى أرض سهلة قال رسول الله ﷺ قولوا : « نستغفر الله ونتوب إليه » ، فقالوا ذلك ، فقال :

« والله إنها للحظوة التي عرضت على بنى إسرائيل فلم يقولوها » (١) .

وجازوا الثنية ، وتحقق موعود الله لهم ، وغفر لهم .

فقد روى مسلم عن جابر مختصراً ، وأبو نعيم عن أبي سعيد وابن إسحاق عن الزهري ، ومحمد بن عمر عن شيوخه : (.. وقال جابر : قال رسول الله ﷺ : « كلكم مغفور له إلا صاحب الجمل الأحمر » .

قال أبو سعيد : فطلب في العسكر فإذا هو عند سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، والرجل من بنى ضمرة من أهل سيف البحر ، يظن أنه من أصحاب رسول الله ﷺ . فقبل لسعيد : إن رسول الله ﷺ قال كذا وكذا . فقال له سعيد : ويحك ، اذهب إلى رسول الله ﷺ يستغفر لك . وقال جابر : فقلنا له : تعال يستغفر لك رسول الله ﷺ فقال : والله لئن أجد ضالتي أحب إلي من أن يستغفر لي صاحبكم .

فانطلق يطلب بعيره بعد أن استبرأ العسكر وطلبه فيهم ، فبينما هو في جبال سراوع إذ زلفت به نعله فمات . فما علم به حتى أكلته السباع) .

٣ - والموقع الذي اختاره الرسول ﷺ ليأخذ به البيعة هو في ديار بنى النجار . وبنو النجار أحوال رسول الله ﷺ من الأنصار ، وهم الفدائيون العظام في الجيش الإسلامي ، فقد جعلهم عليه الصلاة والسلام خير الأنصار بلا منازع .

(« خير دور الأنصار بنو النجار ، ثم بنو عبد الأشهل ، ثم بنو الحارث بن الخزرج ، ثم بنو ساعدة ، وفي كل دور الأنصار خير » . فقال سعد : ما أرى رسول الله ﷺ إلا قد فضل علينا ، فقبل : قد فضلكم على كثير) . (٢)

لقد كان بنو النجار في الأنصار بمثابة قریش في المهاجرين ، فهم الرهط الخاص للنبي ﷺ . وهو نقيبهم .

(١) السيرة النبوية لابن هشام / ٢٠٩ / ٣٠٩ .

(٢) مسلم / كتاب فضائل الصحابة / ٤٤ / باب خير دور الأنصار / ٤٤ / حديث ٢٥١١ ح / ٤٤ / ص ١٩٤٩ .

فمن أنس رضى الله عنه قال :

(قدم النبي ﷺ المدينة ، فنزل أعلى المدينة فى حى يقال لهم : بنو عمرو بن عوف ، فأقام النبي ﷺ فيهم أربع عشرة ليلة ، ثم أرسل إلى بنى النجار ، فجاءوا متقلدى السيوف ، كأنى أنظر إلى النبي ﷺ على راحلته وأبو بكر ردفه ، وملأ النجار حوله)^(١) .

وتصف لنا أم عمارة رضى الله عنها البيعة فى رحالها ورحال قبيلتها فتقول : (فمر بنا رسول الله ﷺ يوماً فى منزلنا ، فظننت أنه يريد حاجة ، فإذا هو قد بلغه أن عثمان بن عفان قد قتل ، فجلس فى رحالنا ثم قال : « إن الله أمرنى بالبيعة » ، فأقبل الناس يبايعونه فى رحالنا حتى تدارك الناس ، فما بقى لنا متاع إلا وطىء ..) .

وحين يتقدم ركب البيعة فرسان بنى النجار ، ويسارعون فيها ، يسارع الناس بعدهم إليها ، منهم الذين كانت فتاتهم أم عمارة تفدى رسول الله ﷺ بروحها وزوجها وابنها وتذود عنه بالسيف ، وتسقط جريحة وبها اثنا عشر جرحاً ، فداء لحبيبها عليه الصلاة والسلام ، وهامى اليوم تختصر بخنجرها ، وتأخذ عمود الحجر عوضاً عن السيف تستعد به للمواجهة ، ومنظرها مع صويحباتها هو الذى أذهل عروة بن مسعود حتى ليرى أن النسوة وحدهن لن يسلمنه بحال قبل أن يسقطن حوله صريعات .

(والله لقد رأيت نسيات معه - تصغير نسوة - إن كن ليسلمنه أبداً على حال) .

٤ - - وحين نذكر أن سبب البيعة هو إشاعة مقتل عثمان رضى الله عنه وحبس الذين مضوا يزررون أهلهم ، نعلم مدى قيمة الجندي المسلم عند قيادته ، فرسول الله ﷺ يشعل حرباً لمقتل جندي واحد ويتأهب الجيش كله للموت ثأراً لهذا الجندي ، وحين يرى الجندي هذا الاهتمام من قيادته سوف يقدم على الموت والفداء ولا يتلكأ لحظة واحدة .

ولم ينس رسول الله ﷺ عثمان حتى عند البيعة ، فقال :

« إن عثمان ذهب فى حاجة الله وحاجة رسوله ، فأنا أبايع له » فضرب يمينه على شماله .

٥ - - وتضافرت الروايات على نوع البيعة ، على أن لا يفر المسلمون ، أو على الموت ، أو على مافى نفس رسول الله ﷺ ، أو على بيعة سنان بن أبى سنان ، وهذا

(١) متفق عليه ، البخارى / ٤٣٨/١ ، ٤٣٩ المساحد . ومسله (٥٢٤) فى المساحد .

التعدد فى الروايات يعنى أن المسلمين استجابوا للبيعة دون تلثم أو تردد ، وكانوا جميعا طوع أمر رسول الله ﷺ حتى دون أن يعرفوا بالضبط البيعة على أى شئ ، إلا أنها بالتأكيد فى ذهن كل واحد منهم هو مواجهة العدو وحربه ، خاصة أن القوم قادمون للعمرة . فلم يكن الأمر موضع جدل أو تفكير أو حوار ، بل كان التنفيذ للتو ، ولم يشذ عنه إلا منافق واحد هو الجذ بن قيس .

٦ - ومن النماذج الفردية التى برزت فى البيعة أبو سنان الأسدى رضى الله عنه الذى كان أول من بايع رسول الله ﷺ .

(قال : أبسط يدك أبايك . قال : « علام تباعنى ؟ » . قال : على ما فى نفسك - وزاد ابن عمر - قال : « وما فى نفسى ؟ » قال : أضرب بسيفى بين يدك حتى يظهر لك الله أو أقتل .

وباع الناس على بيعة أبى سنان .

إن هذا الإحساس هو الإحساس الطبيعى للجنذى المسلم ، فلا داعى للحوار وفلسفة الأمور ، وتشقيق الكلام . لقد كانت البيعة ابتداء مع الله ورسوله ، وليس طرحها الآن إلا تجديدا لها ، وما فى نفس رسول الله ﷺ قد قاله فى الحديبية نفسها :

« فما تظن قريش ؟ فوالله لا أزال أجاهدهم على الذى بعثنى الله تعالى به ، حتى يظهره الله تعالى أو تنفرد هذه الساقفة » (١) .

وعظمة القائد أن يتحدث عن منهجه واستعداده للجهاد ، حتى يلقي الله تعالى أو يظهر الله أمره والجنذى حين يسمع قائده يقول هذا الكلام يعلم أنه هو الهدف المقصود بالتضحية مع قائده فلن يترك قائده وحده فى الساحة يمضى شهيداً وهو ينظر إليه ، إنما هو وكل إخوانه يسقطون شهداء ، قبل أن يمس قائدهم بشوكة تؤذيه .

وهو المعنى نفسه الذى أكدته المقداد بن الأسود فى الحديبية كما أبرزه فى بدر .

(فقد روى ابن أبى شيبة عن هشام بن عروة عن أبيه ، ومحمد بن عمر عن شيوخه ، أن المقداد بن الأسود رضى الله عنه قال بعد كلام أبى بكر : (إنا والله يا رسول الله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لنبيها : ﴿ اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون ﴾ ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون) (٢) .

ونشهد من النماذج الفردية كذلك سلمة بن الأكوع رضى الله عنه الذى بايع ثلاث مرات بأمر رسول الله ﷺ ، كما فى صحيح مسلم :

(.. قال : فبايعته أول الناس ، ثم بايع وبايع حتى إذا كان فى وسط الناس قال : « بايع يا سلمة » . قال : قلت : قد بايعتك يا رسول الله فى أول الناس . قال : « وأيضاً » . قال : ورأى رسول الله ﷺ عزلاً فأعطاني حجة أو درقة - ثم بايع حتى إذا كان فى آخر الناس قال : « ألا تبايعنى يا سلمة ؟ » . قال قلت : يا رسول الله قد بايعتك فى أول الناس ووسط الناس . قال : « وأيضاً » فبايعته الثالثة ، ثم قال لى : « يا سلمة ، أين حجفتك - أو درقتك - التى أعطيتك ؟ » . قلت : يا رسول الله ، لقينى عمى عامر عزلاً فأعطيتہ إياها . قال : فضحك رسول الله ﷺ وقال : « إنك كالذى قال : الأول : اللهم ابغنى حبيباً هو أحب إلى من نفسى » . وفى صحيح البخارى عنه قال : بايعت رسول الله ﷺ تحت الشجرة ، قيل : على أى شىء كنتم تبايعون قال : على الموت) .

لقد كان سلمة بن الأكوع رضى الله عنه الذى بايع على الموت ثلاث مرات وهو لا يملك شيئاً يقاتل به ، حتى ليعطيه رسول الله ﷺ درقة ، فيؤثر بها عمه الأعزل .
لقد كان لبيعته معنى عميقاً فى نفوس المسلمين ، فهو بطل غزوة الغابة التى سبقت غزوة الحديبية .

ولا بد أن نشهده هناك لنعرف البطولة الفذة التى أبرزها ، فنفقه هنا سبب بيعته ثلاث مرات فى أول الناس ووسطهم وآخرهم .

فغزوة الغابة - أو ذى قرد - كانت محاولة مضحكة لإعادة اعتبار غطفان بعد عودتها مدحورة مع قريش بعد الخندق ، وذلك بعد بضعة أشهر منها ، وكان على رأس هذه المحاولة عيينة بن حصن ، وهى أشبه ما تكون بغزو أبى سفيان لأطراف المدينة بعد بدر .

روى الشيخان ، والبيهقى ، ومسلم وابن سعد ، والبيهقى ، عن إياس بن سلمة بن الأكوع ، كلاهما عن سلمة رضى الله عنه ، وابن إسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة ، ومحمد بن عمرو عن شيوخه ، وابن سعد عن رجاله ، أن لقاح رسول الله ﷺ كانت عشرين لقة (١) . وكانت ترعى البيضاء (٢) ودون البيضاء إلى الجبل وهو طريق خير ،

(١) اللقحة . كسر اللام واجمع فاح . وهى دهاب للقرية العهد بالولادة شهر واثنين وثلاثة .

(٢) البيضاء : اسم موضع عند الجبل .

فأجذب ما هنالك ، فقربوها إلى الغابة ^(١) تصيب من أثْلِها ^(٢) وطرثائها ^(٣) وتغدو في الشجر ، وكان الراعى يؤوب بلبنها كل يوم عند المغرب .

قال محمد بن عمر عن شيوخه : وقال سلمة بن الأكوع : خرجت قبل أن يؤذن بالأولى ، وكانت لقاح رسول الله ﷺ بذى قرد ، فبعث رسول الله ﷺ بظهره ^(٤) مع رباح - غلام رسول الله - وأنا معه ، وخرجت بفرس طلحة أُنْدَيْه ^(٥) مع الظهر ، فلقيت غلاماً لعبد الرحمن بن عوف كان في إبل لعبد الرحمن بن عوف فأخطؤوا مكانها ، واهتدوا للقاح رسول الله ﷺ ، فأخبرني أن لقاح رسول الله ﷺ قد أغار عليها عيينة ابن حصن في أربعين فارساً غطفان . قال محمد بن عمرو بن سعد : ليلة الأربعاء .

قال سلمة : فقلت : يارباح ، اقعد على هذا الفرس فألحق بطلحة ، وأخير رسول الله أن قد أغير على سرحه . وقمت على تل بناحية سلع ، فجعلت وجهي من قبل المدينة ، ثم ناديت ثلاث مرات : يا صباحاه ، أسمع ما بين لابتيتها ^(٦) . ثم انبعث القوم ومعى سيفي ونبلي ، فجعلت أرديهم ^(٧) ، وفي لفظ أرميهم وأعقر بهم ^(٨) ، وذلك حين يكثر الشجر . فإذا رجع إلى فارس جلست له في أصل شجرة ، ثم رميت ، فلا يقبل على فارس إلا عقرت به . فجعلت أرميهم وأنا أقول :

أنا ابن الأكوع واليوم يوم الرُضْع ^(٩) .

فألحق رجلاً فأرميه وهو على رحله ، فيقع سهمي في الرجل حتى انتظمت كنفه . فقلت : خذها وأنا ابن الأكوع واليوم يوم الرُضْع . فإذا كنت بالشجر أحرقتهم بالنبل وإذا تضايقت الشيا علوت الجبل فرميتهم بالحجارة ، فمازال ذلك شأنى وشأنهم أتبعهم وارتجز حتى ما خلق الله تعالى شيئاً من ظهر رسول الله ﷺ إلا خلفته من وراء ظهرى واستنفذته من أيديهم . قال : ثم لم أزل أرميهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين رمحاً وأكثر من ثلاثين بردة يستخفون منها ولا يلقون من ذلك شيئاً إلا جعلت عليه الحجارة وجمعت على طريق رسول الله ﷺ ، حتى إذا اشتد الضحى أتاهم عيينة بن بدر الفزارى ممدداً لهم في وهم ثنية ضيقة ، ثم علوت الجبل فأنا فوقهم . فقال عيينة : ما هذا الذى أرى ؟

(١) الغابة : مال من أموال عوالي المدينة . (٢) الأثل : شجر عظيم لا ثمر له .

(٣) الطهر : شجر من شجر البادية . (٤) الظهر : الركاب التى تحمل الأثقال فى السفر .

(٥) أُنْدَيْه : أن يورده أثناء ساعة . (٦) لابتيتها : ثنية لابة ، وهى الحرة ، وهى الأرض ذات الحجارة السود .

(٧) أرديهم . أرميهم . (٨) أعقر بهم : أقتل دوابهم .

(٩) اليوم يوم الرُضْع . اليوم يوم قتل النعام . قال السهيلي : يقال فى اللؤم رضع بالفتح وبالكسر رضع الثدى .

قالوا : لقينا من هذا البرح ، ما فارقنا بسحر حتى الآن ، وأخذ كل شيء بأيدينا ، وجعله وراء ظهره . فقال عيينة : لولا أن يرى هذا وراءه طلباً لقد ترككم ، وقال :
ليقم إليه نفر منكم .

فقام إلى أربعة منهم فصعدوا في الجبل ، فلما أسمعتهم الصوت قلت لهم :
أتعرفوننى ؟ . فقالوا : ومن أنت ؟ . قلت أنا ابن الأكوع ، والذي أكرم وجهه محمد
ﷺ ، لا يطلبنى رجل منكم فيدركنى ولا أطلبه فيفوتنى ، فقال رجل منهم إنى أظن
فارجعوا .

وبلغ رسول الله ﷺ صباح ابن الأكوع بصرخ بالمدينة : الفرع الفرع ، فترامت
الخيل إلى رسول الله ﷺ ، فكان أول من انتهى إليه المقداد بن الأسود ، فنودى : يا خيل
الله اركبى ، وكان أول مانودى بها .. (١) .

وروى ابن إسحاق ، ومحمد بن عمر وابن سعد ، عن سلمة قال :

(.. فلما أصبحنا قال رسول الله ﷺ : « خير فرساننا اليوم أبو قتادة ، وخير رجالتنا
سلمة » . ثم أعطانى رسول الله ﷺ سهم الفارس والراجل فجمعهما لى جميعاً ، ثم
أردفنى وراءه على العضباء راجعين إلى المدينة) .

هذا هو ابن الأكوع الذى استنقذ وحده لقاح رسول الله ﷺ كلها من العدو الذى
كان أربعين فارساً وغنم ثلاثين رمحاً وثلاثين بردة ، ورد الفرسان الأربعة ، ولما يأت المدد
بعد من المدينة ، ولما تبدأ المعركة . وذلك فى مبادرة فردية ، اكتفى بإعلان النفير فى المدينة
بعد أن صرخ من جبل سلع ومضى لمهمته العظيمة ، وأكرمه عليه الصلاة والسلام فأثنى
عليه فى نهاية المعركة أنه خير الرجال ، وأردفه خلفه ، وأعطاه سهم الراجل والفارس ،
والمسلمون جميعاً يرون بطولة ابن الأكوع ، فلا غرو أن يطلب منه رسول الله ﷺ البيعة
ثلاثاً فى الحديبية .

٧ - ونقف أخيراً مع الآية نفسها بعد أن شهدنا البيعة :

﴿ إِنْ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَبِمَا نَكَثَ

(١) سبل الهدى والرشاد للصالحى ١٤٩/٥ وما بعدها . هذا وقد أورد الصالحى الغزوة بعد الحديبية . وذهب الذهبي
وابن إسحاق إلى أنها قبل الحديبية بأشهر ، إذ هى فى ربيع الآخر سنة ست والحديبية فى أواخر شوال وأوائل ذى
القعدة من السنة نفسها .

على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ﴿١﴾ .

فنفقه بعداً أعمق منها بعد هذا العرض .

لقد نزلت الآية الكريمة بعد صلح الحديبية ، وبعد منصرف الناس منها ، فما الضرورة إلى الحديث فيها عن الوفاء والنكث وقد انتهت بيعة الحديبية دون قتال ؟ وهل بقي في عنق المؤمنين بيعة وقد عادوا إلى مكة وصالح رسول الله ﷺ بالمؤمنين ؟ ؟

لقد امتدت البيعة آماداً أبعد وآفاقاً أعظم ، فالبيعة ليست للحظة ولا لساعة ولا لمعركة إن البيعة خط صاعد ، ومنهج قائم ، كما قال أبو سنان :

(أبايعك على مافى نفسك ، أضرب بسيفي بين يديك حتى يظهر لك الله أو أقتل) .

وبايع الناس على بيعة أبي سنان .

وفقه أبطال الحديبية جميعاً ، أن هذه البيعة ليست خاصة بزمن ، أو مرتبطة بمعركة آتية في الحديبية أجلت المعركة فألغيت البيعة ، إنها منهج حياة وتحديد مصير ، إلى أن يلقوا ربهم يوم القيامة ، أن يقاتلوا المشركين فى كل معركة ، وفى كل زمان ، حتى يظهر الله دينه ، أو يقتلوا دون ذلك .

ومن أجل هذا جاءت الآية تتحدث عن الوفاء والنكث حين تختل هذه البيعة ، ولو بعد سنين ، ولو بعد وفاة قائدهم عليه الصلاة والسلام ، فالبيعة مع الله تعالى وله ، وشخص رسول الله ﷺ يزول والله تعالى باق لا يزول ، وبما أن البيعة مع الله تعالى وله ، فلا بد من الوفاء بها حتى آخر رمق ولا بد من تأدية التزاماتها فداءً وجهاداً وتضحية ، منازل فى المؤمنين عين تطرف ، وإلا فقد نكثوا بهذه البيعة ، ومن نكث فإنما ينكث على نفسه .

وبقى رجال الحديبية على العهد ، ولم ينكث منهم أحد ، وصدقوا ما عاهدوا الله عليه ، كما نشهد فى جولة أخرى فيما بعد .

وبربط البيعة مع الله عز وجل تجاوزت هذه البيعة الجيل الأول ، ومضت مع المؤمنين إلى قيام الساعة ، فى كل بيعة يعقدها المؤمنون مع إمامهم على السمع والطاعة فى المنشط والمكره .

﴿ فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ﴾ .

ومن هذه القمم السامقة لأهل الحديبية ، ينطلق الحديث من جديد عن العناصر الجديدة الدخيلة فى الإسلام ، فى عملية جديدة للهدم والبناء ، لهدم قيم ومفاهيم الجاهلية وإعادة الصياغة من جديد على ضوء الإسلام وقيمه ومفاهيمه .
جولة مع المخلصين .

﴿ سيقول لك المخلصون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا يقولون بألسنتهم ما ليس فى قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضرراً أو أراد بكم نفعاً بل كان الله بما تعملون خبيراً . بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً وزيّن ذلك فى قلوبكم وظننتم ظنّ السوء وكنتم قوماً بوراً . ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا أعتدنا للكافرين سعيراً . ولله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ (١) .

الجو الذى تنزلت فيه الآيات اختلفت الصورة فيه تماماً عن جو المسير إلى الحديبية ، فعندما انطلق المسلمون عماراً إلى مكة ولما يمض عام على غزوة الخندق ، كان هذا مثار الاستخفاف من القبائل العربية وكانت النظرة إلى مسيرتهم أنهم يسبّرون إلى حتفهم .. والذين دخلوا فى الإسلام من القبائل العربية المجاورة للمدينة كانوا يرون فى هذا الخروج نهاية الإسلام والمسلمين .

قال مجاهد وابن عباس : قوله تعالى : ﴿ سيقول لك المخلصون من الأعراب ﴾ يعنى أعراب غفار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والديل ، وهم الأعراب الذين كانوا حول المدينة ، تخلفوا عن رسول الله ﷺ حين أراد السفر إلى مكة عام الفتح ، بعد أن كان استنفرهم ليخرجوا معه ، حذراً من قريش ، وأحرم بعمره وساق معه الهدى ، ليعلم الناس أنه لا يريد حرباً ، فتأقلوا عنه ، واعتلوا بالشغل . فنزلت . وإنما قال : ﴿ المخلصون ﴾ ، لأن الله خلفهم عن صحبة نبيه ، المخلص المتروك .

وقد مضى فى « براءة » ﴿ شغلنا أموالنا وأهلونا ﴾ أى ليس لنا من يقوم بهما ﴿ فاستغفر لنا ﴾ جاءوا يطلبون الاستنفار واعتقادهم بخلاف ظاهرهم ، ففضحهم الله تعالى بقوله : ﴿ يقولون بألسنتهم ما ليس فى قلوبهم ﴾ وهذا هو النفاق المخبى . ﴿ قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضرراً أو أراد بكم نفعاً ﴾ قرأ حمزة والكسائي

« ضراً » بضم الضاد أى أمراً يضركم . وقال ابن عباس : الهزيمة . والباقون بالفتح ﴿ .. أو أراد بكم نفعاً ﴾ أى نصراً أو غنيمة وهذا رد عليهم حين ظنوا أن التخلف عن الرسول يدفع عنهم الضر ، ويعجل لهم النفع (١) .

(وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي فى الدلائل ، عن مجاهد رضى الله عنه فى قوله : ﴿ سيقول لك المخلفون من الأعراب ﴾ قال : أعراب المدينة جهينة ومزينة استنفرهم لخروجه إلى مكة ، فقالوا : نذهب معه إلى قوم جاءوا فقتلوا أصحابه فنقاتلهم فى ديارهم فاعتلوا له بالشغل (٢) .

﴿ بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبداً ﴾ وذلك أنهم قالوا : إن محمداً وأصحابه أكلة رأس لا يرجعون ، ﴿ وزين ذلك فى قلوبكم ﴾ وهذا التزيين من الشيطان ، أو يخلق الله ذلك فى قلوبهم ، ﴿ وظننتم ظن السوء ﴾ أن الله لا ينصر رسوله ، ﴿ وكنتم قوماً بوراً ﴾ أى هلكى . قاله مجاهد . وقال قتادة : فاسدين لا يصلحون لشيء من الخير (٣) .

يقول تعالى ذكره لهؤلاء المعتذرين إلى رسول الله ﷺ ، عند منصرفه من سفره إليهم بقولهم : شغلتنا أموالنا وأهلونا : ما تخلفتم خلاف رسول الله ﷺ حين شخص عنكم وقعدتم عن صحبته من أجل انشغالكم بأموالكم وأهلكم ، بل تخلفتم بعده فى منازلكم ظناً منكم أن رسول الله ﷺ ومن معه من أصحابه سيهلكون فلا يرجعون إليكم أبداً ، باستئصال العدو إياهم ، وزين ذلك فى قلوبكم ، وحسن الشيطان ذلك فى قلوبكم وصححه عندكم حتى حسن عندكم التخلف عنه فقعدتم عن صحبته ﴿ وظننتم ظن السوء ﴾ يقول : وظننتم أن الله لن ينصر محمداً ﷺ وأصحابه المؤمنين على أعدائهم وأن العدو سيقهر ونهم ويغلبونهم فيقتلونهم (٤) .

وفى المغازى للراقدى :

فجعل رسول الله ﷺ يمر بالأعراب فيما بين مكة والمدينة فيستنفرهم ، فيتشاغلون له بأموالهم وأبنائهم وذرائعهم ، وهم بنو بكر ومزينة وجهينة ، فيقولون فيما بينهم :

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي / ٨ / ٢٦٨ .

(٢) الدر المنثور / ٧ / ٥١٨ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي / ٨ / ٢٦٩ .

(٤) جامع البيان فى تفسير القرآن للإمام الطبري / ١١ / ٢٧ / ٢٩ .

(أريد محمد يغزو بنا إلى قوم معدين مؤيدين في الكراع والسلاح؟ وإنما محمد وأصحابه أكلة جزور!، لن يرجع محمد وأصحابه من سفرهم هذا أبداً! قوم لا سلاح معهم ولا عدد، وإنما يقدم على قوم حديث عهدهم بمن أصيب منهم بيد (١)).

(والقرآن لا يكتفى بحكاية أقوال المخلفين والرد عليها، ولكنه يجعل من هذه المناسبة فرصة لعلاج أمراض النفوس وهواجس القلوب، والتسلل إلى مواطن الضعف والانحراف لكشفها تمهيدا لعلاجها والطب لها، ثم لإقرار الحقائق الباقية والقيم الثابتة، وقواعد الشعور والتصور والسلوك.

فالمخلفون من الأعراب - وكانوا من أعراب غفار ومزينة وأشجع وأسلم وغيرهم من حول المدينة - سيقولون اعتذاراً عن تخلفهم: ﴿شغلنا أموالنا وأهلونا﴾ .. وليس هذا بعذر، فللناس دائماً أهل وأموال، ولو كان مثل هذا يجوز أن يشغلهم عن تكاليف العقيدة وعن الوفاء بحقها ما نهض أحد قط بها، وسيقولون: ﴿فاستغفر لنا﴾ وهم ليسوا صادقين في طلب الاستغفار كما ينبيء الله رسوله ﷺ: ﴿يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم﴾.

هنا يرد عليهم بتقرير حقيقة القدر الذي لا يدفعه تخلف ولا يغيره إقدام، وبحقيقة القدرة التي تحيط بالناس وتتصرف في أقدارهم كما تشاء، وبحقيقة العلم الكامل الذي يصرف الله قدره على وفقه:

﴿قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضرراً أو أراد بكم نفعاً بل كان الله بما تعملون خبيراً﴾.

وهو سؤال يوحى بالاستسلام لقدر الله، والطاعة لأمره بلا توقف ولا تلكؤ، فالتوقف أو التلكؤ لن يدفع ضرراً، ولا يؤخر نفعاً، وانتحال المعاذير لا يخفى على علم الله، ولا يؤثر في جزائه وفق علمه المحيط. وهو توجيه تربوي في وقته، وفي جوه وفي مناسبته على طريقة القرآن.

﴿بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً﴾

وهكذا يقفهم عرايا مكشوفين وجهاً لوجه أمام ما أضمرُوا من نية، وما ستروا من

(١) المغازي للواقدي ٥٧٤/٢.

تقدير ، وما ظنوا بالله من سوء ، وقد ظنوا أن الرسول ومن معه من المؤمنين ذاهبون إلى حتفهم ، فلا يرجعون إلى أهلهم بالمدينة وقالوا : يذهب إلى قوم قد غزوه في عقر داره بالمدينة ، وقتلوا أصحابه فيقاتلهم ! - يشيرون إلى أحد الأحزاب - ولم يحسبوا حساباً لرعاية الله وحمايته للصادقين المتجردين من عباده ، كما أنهم بطبيعة تصورهم للأمور وخلو قلوبهم من حرارة العقيدة - لم يقدرُوا أن الواجب هو الواجب بغض النظر عن تكاليفه كائنة ما كانت ، وأن طاعة رسول الله ﷺ يجب أن تكون بدون النظر إلى الربح الظاهري والخسارة الشكلية ، فهي واجب مفروض يؤدي دون نظر إلى عاقبة أخرى ورائه .

لقد ظنوا ظنهم وزُن هذا الظن في قلوبهم حتى لم يروا غيره ولم يفكروا في سواء ، وكان هذا هو ظن سوء بالله ، الناشئ من أن قلوبهم بور ، وهو تعبير عجيب موح ، فالأرض البور ميتة جرداء ، وكذلك قلوبهم ، وكذلك هم بكل كيانههم بور ، لا حياة ولا خصب ولا إثمار ، وما يكون القلب إذ يخلو من حسن الظن بالله ؟ لأنه انقضى عن الاتصال بروح الله ؟ يكون بوراً . ميتاً أجرد نهايته إلى البوار والدمار .

وكذلك يظن الناس بالجماعة المؤمنة ، الناس من أمثال أولئك الأعراب المنقطعين عن الله ، البور الخالية قلوبهم من الروح والحياة ، هكذا يظنون دائماً بالجماعة المؤمنة عندما يبدو أن كفة الباطل هي الراجحة ، وأن قوى الأرض الظاهرة في جانب أهل الشر والضلال ، وأن المؤمنين قلة في العدد ، أو قلة في العدة ، أو قلة إذا هم واجهوا الباطل المنتفش بقوته الظاهرة . ومن ثم يتجنبون المؤمنين حباً للسلامة ، ويتوقعون في كل لحظة أن يُستأصلوا وأن تنتهى دعوتهم فيأخذونهم الأحوط ويسعدون عن طريقهم المحفوف بالمهالك ! ولكن الله يخيب ظن سوء هذا ، ويبدل المواقف والأحوال بمعرفته هو ، وتبديره هو ، حسب ميزان القوى الحقيقية ، الميزان الذى يمسكه الله بيده القوية ، فيخفض به قوماً ويرفع به آخرين من حيث لا يعلم المنافقون الظانون بالله ظن سوء في كل مكان وفي كل حين .

إن الميزان هو ميزان الإيمان ، ومن ثم يرد الله أولئك الأعراب إليه ويقرر القاعدة العامة للجزاء وفق هذا الميزان ، مع التلويح لهم برحمة الله القريية ، والإيحاء إليهم بالمبادرة إلى اغتنام الفرصة والتمتع بمغفرة الله ورحمته .

﴿ ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا أعتدنا للكافرين سعيراً . ولله ملك السموات

والأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفوراً رحيماً ﴿١﴾ .

لقد كانوا يعتذرون بأموالهم وأهلبيهم ، فماذا تنفعهم أموالهم وأهلهم فى هذه السعير المعدة لهم إذا لم يؤمنوا بالله ورسوله ؟ إنهما كفتان فليختاروا هذه أو تلك على يقين ، فإن الله الذى يوعدهم هذا الإيعاد ، هو مالك السموات والأرض وحده ، فهو الذى يملك المغفرة لمن يشاء ، وهو الذى يملك العذاب لمن يشاء . والله يجزى الناس بأعمالهم ، ولكن مشيئته مطلقة لا ظل عليها من قيد ، وهو يقرر هنا هذه الحقيقة لتستقر فى القلوب غير متعارضة مع ترتيب الجزاء على العمل ، فهذا الترتيب اختيار مطلق لهذه المشيئة ، ومغفرة الله ورحمته أقرب ، فليغتنمها من يريد ، قبل أن تحق كلمة الله بعذاب من لم يؤمن بالله ورسوله بالسعير الحاضرة المعدة للكافرين) . (١)

وترد ملاحظتان عقب هذه الآيات التى تتحدث عن المخلفين :

الملاحظة الأولى : أن الحديث لأول مرة ليس عن المنافقين داخل المدينة وداخل الصف المسلم ، إنما الحديث عن الأعراب المقيمين خارج المدينة ، وهذا انتقال واضح فى التربية من داخل الصف إلى خارجه ، وأن التربية امتدت إلى الأفواج والعناصر الجديدة التى دخلت حديثاً إلى الصف المسلم ، ولم يكن الأعراب من قبل يدعون إلى الجهاد ، أما الآن فهم يستنفرون ويبطئون ويتخاذلون ، فتبدأ معهم الجولة الجديدة فى التربية وهذا يشمل الحديث كله عن المخلفين ، بينما لا نجد ذكراً للمنافقين والحديث عنهم إلا بشكل عرضى وهذا يوحى من جهة ثانية أن الصف الإسلامى فى المدينة قد نضج وانصهر والتحم كتلة واحدة ، وأن المنافقين بصفتهم أفراد غدوا عاجزين عن التأثير فيه ، وغير قادرين على الخروج عليه بشكل سافر حتى أننا نجد عبد الله بن أبى زعيم النفاق يشارك مع المؤمنين فى عمرة الحديبية ، ولا يجرؤ على التخلف .

الملاحظة الثانية : أن الخطاب للمخلفين ، قد اتخذ مراحل عدة فى السورة ، فبعد أن يدينهم ويفضح خبيثة نفوسهم ، ينتقل فى المرحلة الثانية ليحدد لهم عقوبة هذا التخلف فى فوات المغائم العظيمة التى وعداها الله المؤمنين ، وينتقل بهم فى المرحلة الثالثة إلى إفساح المجال أمامهم من جديد للجهاد وخوض غمرات الحرب ، فإن أدوا الأمانة وصدقوا جهادهم وبدلوا صفحة بصفحة ، فالله تعالى يغير ما بهم بعد هذا التغيير .

(١) فى ظلال القرآن م ٦ / ٣٣٢١ وما بعدها .

﴿ سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدونا بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً ﴾ (١).

(قوله تعالى : ﴿ سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ﴾) يعنى مغانم خير ، لأن الله عز وجل وعد أهل الحديبية فتح خير ، وأنها لهم خاصة من غاب منهم ومن حضر ، ولم يغب منهم عنها غير جابر بن عبد الله ، فقسم له رسول الله ﷺ كسهم من حضر . قال ابن إسحاق : وكان المتولى للقسمة بخير جابر بن صخر الأنصاري من بنى سلمة ، وزيد بن ثابت من بنى النجار كانا حاسبين قاسمين . ﴿ ذرونا تتبعكم ﴾ أى دعونا . قال مجاهد : تخلفوا عن الخروج إلى مكة فلما خرج النبي ﷺ وأخذ قوماً ووجه بهم قالوا : ذرونا تتبعكم فنقاتل معكم . ﴿ يريدون أن يدلوا كلام الله ﴾ أى يغيروا ... وقيل : المعنى يريدون أن يغيرو وعد الله الذى وعد لأهل الحديبية ، وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خير عوضاً عن فتح مكة إذا رجعوا من الحديبية على صلح ، قال مجاهد وقتادة واختاره الطبرى وعليه عامة أهل التأويل ... ﴿ كذلكم قال الله من قبل ﴾ أى من قبل رجوعنا من الحديبية إن غنيمة خير لمن شهد الحديبية خاصة . ﴿ فسيقولون بل تحسدونا ﴾ أن نصيب معكم من الغنائم . وقيل : قال رسول الله ﷺ : « إن خرجتم لم أمنعكم إلا أنه لاسهم لكم » . فقالوا : هذا حسد . فقال المسلمون : قد أخبرنا الله فى الحديبية بما سيقولونه وهو قوله تعالى : ﴿ بل تحسدونا ﴾ فقال الله تعالى : ﴿ بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً ﴾ وهو ترك القتال (٢) .

والأعراب الذين لا يفقهون الأمر إلا غنيمة تؤخذ ، عندما وجدوا صدق موعود الله فى نصر الحديبية وكيف عاد المسلمون آمنين لم يحسبهم سوء ، وسمعوا بموعود الله فى الغنائم الكثيرة . فما أن حانت خير حتى تغير الوضع ونشطوا للخروج ، وسارعوا لينضموا للجيش الإسلامى ، لكن الله تعالى حال بينهم وبين ذلك فالجزء من جنس العقوبة ، والذين قدموا التضحيات فى الحديبية هم أهل الفوز بالغنائم ، أما المشككون المتخاذلون فلا نصيب لهم فيها ، مهما كبرت دعواهم وتضخم زعمهم ، فلاحق لهم فى ذلك .

وهى تربية ذات مغزى لهؤلاء الأنواع من الناس الذين لا يتحركون إلا لمصلحة وراء جاه أو غنيمة ، كى يلقوا أثر هذا الحرمان على نفوسهم حين تخلوا عن الجهاد فى سبيل الله :

(١) الفتح / ١٥ . (٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ، ٨ / ١٦ / ٢٧٠ .

﴿ قل للمخلفين من الأعراب استدعون إلى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فإن تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً وإن تنولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً أليماً . ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول يعذبه عذاباً أليماً ﴾ (١) .

(فيه أربع مسائل :

الأولى : قوله تعالى : ﴿ قل للمخلفين من الأعراب ﴾ أى قل لهؤلاء الذين تخلفوا عن الحديبية : ﴿ استدعون إلى قوم أولى بأس شديد ﴾ (٢) قال ابن عباس وعطاء بن أبى رباح ومجاهد وابن أبى لیلی وعطاء الخراساني : هم فارس . وقال كعب والحسن وعبد الرحمن بن أبى لیلی : الروم وعن الحسن أيضاً : فارس والروم . وقال ابن جبیر هوازن وثقیف . وقال عكرمة : هوازن . وقال قتادة : هوازن وغطفان يوم حنين وقال الزهري ومقاتل : بنو حنيفة أهل اليمامة أصحاب مسيلمة ، وقال رافع بن خديج : والله لقد كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى : ﴿ استدعون إلى قوم أولى بأس شديد ﴾ فلا نعلم من هم حتى دعانا أبو بكر إلى قتال بنى حنيفة فعلمنا أنهم هم . وقال أبو هريرة : لم تأت هذه الآية بعد ، وظاهر الآية يرده .

الثانية : فى هذه الآية دليل على صحة إمامة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، لأن أباً بكر دعاهم إلى قتال بنى حنيفة وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم ، وأما قول عكرمة وقاتل : إن ذلك فى هوازن وغطفان يوم حنين فلا ؛ لأنه يمتنع أن يكون الداعى لهم الرسول عليه السلام ؛ لأنه قال : ﴿ لن تخرجوا معى أبدا ولن تقاتلوا معى عدوا ﴾ ، فدل على أن المراد بالداعى غير النبى ﷺ (٣) ، ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبى ﷺ إلا أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . الزمخشري : فإن صح ذلك عن قتادة - قتال هوازن وغطفان - فالمعنى : لن تخرجوا معى أبداً مادمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب فى الدين ، أو على قول مجاهد : كان الموعد أنهم لا يتبعون الرسول ﷺ إلا متطوعين لا نصيب لهم من المغنم .

(١) الفتح / ١٦ ، ١٧ . (٢) الفتح / ١١ - ١٤ .

(٣) الملاحظ أن هذه الآية : ﴿ لن تخرجوا معى أبدا ولم تقاتلوا معى عدوا ﴾ إنما نزلت فى تبوك ، وفى غير هؤلاء المخلفين ، فلا أرى داعياً للتأويل لما روى عن قتادة فى كونهم هوازن وغطفان والله أعلم .

الثالثة : قوله تعالى : ﴿ تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلَمُونَ ﴾ هذا حكم من لا تؤخذ منهم الجزية ، وهو معطوف على ﴿ تَقَاتِلُونَهُمْ ﴾ أى يكون أحد الأمرين إما المقاتلة وإما الإسلام لا ثالث لهما ...

الرابعة : قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ﴾ الغنمة والنصر في الدنيا والجنة في الآخرة ، ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ ﴾ عام الحديبية ﴿ يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ وهو عذاب النار .

قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ .. ﴾ :

قال ابن عباس : لما نزلت : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ قال أهل الزمالة : كيف بنا يا رسول الله ؟ فنزلت : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ﴾ أى لا إثم عليهم فى التخلف عن الجهاد لعماهم وزماتهم وضعفهم . والعرج : آفة تعرض لرجل واحدة ، وإذا كان ذلك مؤثراً فخلل الرجلين أولى أن يؤثر . وقال مقاتل : هم الزمالة الذين تخلفوا عن الحديبية وقد عذرهم ، أى من شاء أن يسير منهم معكم إلى خيبر فليفعل ، ﴿ وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فيما أمره ﴿ يَدْخُلْهُ جَنَّاتُ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمِنْ يَتَوَلَّى يَعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (١) .

(وأخرج الطبراني بسند حسن عن زيد بن ثابت رضى الله عنه قال : كنت أكتب لرسول الله ﷺ ، وإنى لو اضع القلم على أذنى إذ أمر بالقتال ، إذ جاء أعمى فقال : كيف بى وأنا ذاهب البصر ؟ فنزلت : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ ﴾ الآية . قال : هذا فى الجهاد وليس عليهم من جهاد إذا لم يطبقوا) (٢) .

والملاحظة الأخيرة بصدد الحديث عن المخلفين ، هى أن هذا الحديث جاء بين آيتي البيعة :

الآية الأولى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ... ﴾ .

الآية الثانية : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ... ﴾ .

- ولا غرابة فى الحديث عن المخلفين بعد الآية الأولى ؛ لأنها تتحدث عن البيعة بشكل عام ، قد يصدق بعضهم فيها وقد ينكث ، أما الآية الثانية فتحدد صدق المبايعين

(١) الخامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي / م ١١ / ج ١٦ / ٢٧٢ .

(٢) الدر المنثور / م ٧ / ٥٢١ .

ورضى الله تعالى عنهم ، فلا بد من إخراج المخلفين من الساحة ، الذين عرف الله الغل في قلوبهم ، والغش للإسلام والمسلمين في نفوسهم ، فنبطهم ، ولم يكونوا في الصف الإسلامي عند البيعة . والحديث طالما أنه حديث عن القلوب ، فقد تم فضح نفوس المخلفين الذين ادعوا الانشغال بأهليهم وأموالهم ، وكشف خبيثة نفوسهم وخبث طويتهم بأن الذي حال بينهم وبين الخروج هو تصورهم أن لن يرجع الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً ، وزين ذلك في قلوبهم حتى غدا حقيقة واقعة .

وبعد هذا العرض النفسى للمخلفين وطلاب الغنيمة والدنيا ، جاء الدور الجديد لعرض قلوب خيرة أهل الأرض ، بعد أهل بدر ، وهم الذين بايعوا تحت الشجرة .

﴿ لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً . ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾ .

على الرغم من حديثنا عن البيعة فى الآية السابقة إلا أننا هنا نعود لنعرض جوانب أخرى من خلال الآية الكريمة :

١ - ماذا فعلت البيعة :

(.. فبلغ رسول الله ﷺ أن عثمان وأصحابه قد قتلوا ، فذلك حين دعا إلى البيعة وبلغ قريشاً حبس أصحابهم ، فجاء جمع من قريش إلى النبى ﷺ وأصحابه حتى تراموا بالنبل والحجارة ، وأسروا أيضاً من المشركين حينئذ أسرى ، ثم إن قريشاً بعثوا سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ، ومكرز بن حفص ، فأقبل رسول الله ﷺ يومئذ يؤم منازل بنى مازن بن النجار ، وقد نزلت فى ناحية من الحديبية جميعاً . قالت أم عمارة : والرسول تختلف بين رسول الله ﷺ وبين قريش ، فمر بنا رسول الله ﷺ يوماً فى منزلنا . قالت : فظننت أنه يريد حاجة ، فإذا هو قد بلغه أن عثمان بن عفان رضى الله عنه قد قتل ، فجلس فى رحالنا ثم قال : « إن الله أمرنى بالبيعة ، فما بقى لنا متاع إلا وطىء ! وزوجها غزية بن عمرو . وقالت : فبايع رسول الله ﷺ الناس يومئذ . قالت : فكأنى أنظر إلى المسلمين قد تلبسوا السلاح ، وهو معنا قليل ، إنما خرجنا عماراً ، فأنا أنظر إلى غزية بن عمرو وقد توشح بالسيف ، فقممت إلى عمود كنا نستظل به ، فأخذته فى يدى ومعى سكين قد شددته فى وسطى ، فقلت : إن دنا منى أحد رجوت أن أقتله ، فكان رسول الله ﷺ يومئذ يبايع الناس وعمر بن الخطاب رضى الله عنه آخذ بيده ، فبايعهم على أن لا

يفروا . وقال قائل : بايعهم على الموت ، ويقال : أول الناس بايع سنان بن أبي سنان بن محصن^(١) . فقال : يا رسول الله ، أبايك على ما فى نفسك . فكان رسول الله ﷺ يبايع الناس على بيعة سنان بن أبي سنان ..

فلما جاء سهيل بن عمرو قال النبي ﷺ : « سهل أمرهم » . قال :

من قاتلك لم يكن من رأى ذوى رأينا ولا ذوى الأحلام منا ، بل كنا له كارهين حين بلغنا ولم نعلم به ، وكان من سفهائنا ! فابعث إلينا بأصحابنا الذين أسرت أول مرة . والذين أسرت آخر مرة !

فقال رسول الله ﷺ : « إني غير مرسلهم حتى ترسل أصحابي » .

قال سهيل : أنصفتنا ! فبعث سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص إلى قريش الشثيم بن عبد مناف التيمي : إنكم حبستم رجالاً من أصحاب محمد بينكم وبينهم أرحام ، لم تقتلوهم وقد كنا كذلك كارهين ! وقد أبى محمد أن يرسل من أسر من أصحابكم حتى ترسلوا أصحابه ، وقد أنصفنا ، وقد عرفتم أن محمداً يطلق لكم أصحابكم ، فبعثوا إليه بمن كان عندهم ، وكانوا أحد عشر رجلاً ، وأرسل رسول الله ﷺ أصحابهم الذين أسروا أول مرة وآخر مرة ، فكان فيمن أسر أول مرة عمرو بن أبي سفيان ، وكان رسول الله ﷺ يبايع الناس يومئذ تحت شجرة خضراء ...

فلما نظرت قريش سهيل بن عمرو ، وحويطب بن عبد العزى ، ومكرز بن حفص ومن كان معه وعيون قريش إلى مارأت من سرعة الناس إلى البيعة وتشميرهم للحرب ، اشتد رعبهم وخوفهم وأسرعوا إلى القضية .

فلما رجع عثمان رضى الله عنه أتى به رسول الله ﷺ إلى الشجرة فبايعه ، وقد كان قبل ذلك حين بايع الناس قال : « إن عثمان ذهب فى حاجة الله ورسوله فأنا أبايك له » . فضرب يمينه على شماله .

قال الواقدي : (حدثني جابر بن سليم ، عن صفوان بن عثمان ، قال : فكانت قريش قد أرسلت إلى عبد الله بن أبي : إن أحببت أن تدخل فتطوف بالبيت فافعل ، وابنه جالس عنده ، فقال له ابنه : يا أبت أذكرك الله أن تفضحننا فى كل موطن ، تطوف بالبيت ولم يطف رسول الله ؟ فأبى ابن أبي وقال : لا أطوف حتى يطوف رسول الله ، فبلغ رسول

(١) وعند غير الواقدي هو أبو سنان الأسدي نفسه وليس ولده .

الله ﷺ كلامه ذلك فسر به ، ورجع حويطب بن عبد العزى وسهيل بن عمرو ومكرز بن حفص إلى قريش ، فأخبروهم بما رأوا من سرعة أصحاب رسول الله ﷺ إلى البيعة وما جعلوا له . فقال أهل الرأي منهم : ليس خيراً من أن نصالح محمداً على أن ينصرف عنا عامه هذا ، ويرجع قابل فيقيم ثلاثاً ، وينحر هديه وينصرف ، ويقيم ببلدنا ولا يدخل علينا ، فأجمعوا على ذلك .. (١) .

فالببيعة إذن هي السبب المباشر الذى فت فى أعضاء مكة ، ودعاها إلى الصلح ، ولا ننكر أثر مواقف عروة بن مسعود والحليس بن علقمة قبلها فيما رأوا من الصف الملتزم الملتحم المتحد المتراص القدائى .

ونددع للشهيد سيد رحمه الله وصف هذا الصف ، والأجواء التى تنزلت فيها سورة الفتح .

(ومن سياق السورة وجوها ، وبالموازنة بينها وبين إحياءات سورة محمد التى قبلها فى ترتيب المصحف ، يتبين مدى ما طرأ على الجماعة المسلمة من موقفها كله من تغيرات عميقة ، فى مدى السنوات الثلاث ، التى نرجح أنها تفرق بين السورتين فى زمن النزول ، ويتبين مدى فعل القرآن الكريم ، وأثر التربية النبوية الرشيدة لهذه الجماعة التى سعدت بالنشوء والنمو فى ظلال القرآن ، وفى رعاية النبوة ، فكانت ما كانت فى تاريخ البشرية الطويلة .

واضح فى جو سورة الفتح وإحياءاتها أننا أمام جماعة نضج إدراكها للعقيدة ، وتجانست مستوياتها الإيمانية ، واطمأنت نفوسها لتكاليف هذا الدين ، ولم تعد محتاجة إلى حوافز عنيفة الوقع كى تنهض بهذه التكاليف فى النفس والمال ، بل عادت محتاجة إلى من يخفض حميتها ، وينهه حديثها ، ويأخذ بزمامها لتستسلم للهدوء والمهادنة بعض الوقت وفق حكمة القيادة العليا للدعوة .

لم تعد الجماعة المسلمة تواجه بمثل قوله تعالى : ﴿ فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم ﴾ (٢) ... ولا بمثل قوله تعالى : ﴿ ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله فممنكم من يبخل ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه والله الغنى وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ﴾ (٣) .

(٣) محمد . ٣٨ .

(٢) محمد / ٣٥ .

(١) المغارى للواقدي / ٢ / ٦٠٢ وما بعدها .

ولم تعد فى حاجة إلى حوافز قوية للجهاد بالحديث عن الشهداء ، وما أعد الله لهم من الكرامة ، ولا بيان حكمة الابتلاء بالقتال ومشقاته كما فى سورة محمد ، إذ يقول الله تعالى : ﴿ ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليلو بعضكم ببعض والذين قتلوا فى سبيل الله فلن يضل أعمالهم . سيهديهم ويصلح بالهم . ويدخلهم الجنة عرفها لهم ﴾ (١) .

إنما صار الحديث عن السكينة التى أنزلها الله فى قلوب المؤمنين ، أو أنزلها عليهم ، والمقصود بها تهدئة فورتهم ، وتخفيض حميتهم ، واطمئنان قلوبهم لحكم الله وحكمة رسوله ﷺ فى المهادنة والملاينة وعن رضى الله عن المبايعين تحت الشجرة . وكانت هذه الصورة الوضيئة فى نهاية السورة للرسول ومن معه .

أما الحديث عن الوفاء بالبيعة والنكث فيها .. فالإيجاء فيها أكثر إلى تكريم المبايعين وتعظيم شأن البيعة ، والإشارة إلى النكث جاءت بمناسبة الحديث عن الأعراب المتخلفين ، وكذلك الإشارة إلى المنافقين والمنافقات ، فهى إشارة عابرة تدل على ضعف موقف هذه الطائفة . وعلى خلوص الجماعة المسلمة بالمدينة ونضوجها وتجانسها ، وعلى كل حال إشارة عابرة لا تشغل من السورة شيئاً مما شغله الحديث عن المنافقين فى سورة محمد ، حيث كان للمنافقين شأنهم هم وحلفاؤهم اليهود ، وهذا تطور آخر فى موقف الجماعة المسلمة من ناحية موقفها الخارجى يساير ذلك التطور الذى تم فى نفوسها من الداخل .

وواضح كذلك قوة المسلمين بالقياس إلى قوة المشركين فى جو السورة كلها وفى آيات بنصها ، والإشارات إلى الفتوح المقبلة ، وإلى رغبة الخلفين فى الغنائم السهلة ، واعتزازهم ، وإلى ظهور هذا الدين على الدين كله .. كلها تشى بما بلغت إليه قوة المسلمين فى هذه الفترة بين نزول السورتين .

ففى حقيقة النفوس ، وفى حال الجماعة . وفى الظروف المحيطة بها ، حدث تطور واضح ، يدرکه من يتلمس خط السيرة فى النصوص القرآنية . ولهذا التطور قيمته كما أن له دلالاته على أثر التربية القرآنية ، والتربية المحمدية . لهذه الجماعة السعيدة الفريدة فى التاريخ . ثم إن لهذا التطور إبحاؤه للقاتمين على الجماعات البشرية ، فلا تضيق صدورهم بالنقص فيها والضعف ، ورواسب الماضى ومخلفاته . وآثار البيئة والوسط ، وجواذب الأرض ، وثقله اللحم والدم .. وكلها تبدو فى أول العهد قوية عميقة عنيفة ، ولكنها مع

المثابرة والحكمة والصبر على العلاج ، تأخذ في التحسن والتطور والتجارب والابتلاءات
تعين على التحسن والتطور ، حين تتخذ فرصة للتربية والتوجيه ، وشيئاً فشيئاً تخف ثقله
الطين ، وتشف كثافة اللحم والدم ، وتتوارى آثار البيئة ، وتصفو رواسب الماضي ،
وتستشرق القلوب . آفاقاً أعلى فأعلى حتى ترى النور هناك على الأفق المضيئ البعيد ، ولنا
في رسول الله أسوة حسنة . ولنا في المنهج القرآني صراط مستقيم ^(١) .

٢ - وتأتى شهادة الله تعالى لهذا الجيل ولهذا الصف بالرضا عنه :

﴿ لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل
السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً ﴾ .

وأى طمأنينة فى هذا الوجود تعدل هذه الطمأنينة ، فليس الحكم على المظاهر ، فقد
يبايع الرجل وينكث ، وقد يبايع ويغدر ، لكن الحكم على القلوب ، وبمعرفة الله تعالى
بهذه الصفوة من الخلق ، وبمستوى قلوبهم رضى عنهم ، وأنزل السكينة عليهم .

فالبيعة مظهر خارجى له حكمته ودلالته ، ومن أهم حكمه إرهاب العدو وإجباره
على الصلح . لكن القلوب التى وراء البيعة والتى هى مناط الصلاح . قد رضى الله عنها ،
وأعطاهما هذا الحكم .

ويعجزنى التعبير عن هذا المعنى ، فألجأ إلى الظلال وإلى سيد رحمه الله ليسعبنى فى
هذا التعبير ، فيقول :

(وإننى لأحاول اليوم من وراء ألف وأربعمائة عام ، أن أستشرف تلك اللحظة
القدسية التى شهد فيها الوجود كله ذلك التبليغ العلوى الكريم من الله العلى العظيم إلى
رسوله الأمين عن جماعة المؤمنين ، أحاول أن أستشرف صفحة الوجود فى تلك اللحظة ،
وضميره المكنون ، وهو يتجاوب جميعه بالقول الإلهى الكريم عن أولئك الرجال القائمين
إذ ذاك فى بقعة معينة من هذا الوجود .. وأحاول أن أستشعر بالذات شيئاً من حال أولئك
السعداء الذين يسمعون بأذانهم ، أنهم هم بأشخاصهم وأعيانهم ، يقول الله عنهم : لقد
رضى عنهم . ويحدد المكان الذى كانوا فيه . والهيئة التى كانوا عليها حين استحقوا هذا
الرضى : ﴿ إذ يبايعونك تحت الشجرة ﴾ يسمعون هذا من نبيهم الصادق المصدوق ،
على لسان ربه العظيم الجليل . يا لله ! كيف تلقوا أولئك السعداء تلك اللحظة القدسية

(١) فى ظلال القرآن / م ٦ / ٣٣١٤ وما بعدها .

وذلك التبليغ الإلهي ؟ التبليغ الذي يشير إلى كل أحد في ذات نفسه ، ويقول له : أنت ، أنت بذاتك يبلغك الله لقد رضى عنك ، وأنت تباع تحت الشجرة . وعلم ما في نفسك ، فأنزل السكينة عليك !

إن الواحد منا ليقرأ أو يسمع : ﴿ الله ولي الذين آمنوا ﴾ فيسعد ، يقول في نفسه : أليست أطعم أن أكون داخلاً في هذا العموم ؟ ويقرأ أو يسمع : ﴿ إن الله مع الصابرين ﴾ فيطمئن ، يقول في نفسه : أليست أرجو أن أكون من هؤلاء الصابرين ؟ وأولئك الرجال يسمعون ويلغون واحداً واحداً أن الله يقصده بعينه وبذاته ويبلغه : لقد رضى عنه : وعلم ما في نفسه . ورضى عما في نفسه يا لله ! إنه أمر مهول (١) .

وتأتي شهادة رسول الله ﷺ لهذا الصف المؤمن المنتحمة المباح :

فقد روى الإمام أحمد ، والترمذي ، وأبو داود ، عن جابر ومسلم عن أم المبعثر قول رسول الله ﷺ :

« لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة » (٢) .

(وأخرج سعيد بن منصور ، والبخاري ، ومسلم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل ، عن جابر رضى الله عنه قال : كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمئة ، فقال لنا رسول الله ﷺ : « أنتم خير أهل الأرض ») (٣) .

(وروى الإمام أحمد بسند رجاله ثقات عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : لما كان يوم الحديبية . قال لنا رسول الله ﷺ : « لا توقدوا ناراً بالليل » . فلما كان بعد ذلك قال : « أوقدوا واصطنعوا فإنه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم ») (٤) .

(وعن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « إنه سيأتي قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم » فقيل : يارسول الله ، قريش ؟ ! قال : « لا ، ولكن أهل اليمن ، فإنهم أرق أفئدة ، وألين قلوباً » . قلنا : يارسول الله ، هم خير منا ؟ . فقال بيده هكذا - ويصف هشام في الصفة كأنه يقول سواء . « إلا أن فضل ما بيننا وبين الناس : ﴿ لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح ﴾ » (٥) .

(١) في ظلال القرآن ٦ / ٣٣٢٥ .

(٢) صحيح الجامع الصغير ٦ / ٢٢٨ ، وعند مسلم كتاب ٤٤ / باب ٣٧ / جد / ص ١٩٤٢ / ح ٢٤٩٦ .

(٣) الدر المنثور ٧ / ٥٢٢ . (٤) سبل الهدى والرشاد ٥ / ٨٤ . (٥) المغازي للواقدي ٢ / ٥٨٦ .

(وعن جبير بن مطعم أنه سمع رسول الله ﷺ يقول يومئذ : « أتاكم أهل اليمن كأنهم قطع السحاب ، هم خير من على الأرض » . قال رجل من الأنصار : ولا نحن يا رسول الله ؟ فسكت رسول الله ﷺ ثلاثاً ، ثم الرابعة قال قولاً ضعيفاً : « إلا أنتم ») (١) .

٣- ونشهد هنا طريقة التربية القرآنية بين تسلسل آيتي البيعة :

فالآية الأولى تتحدث عن البيعة وضخامتها ومسؤوليتها وخطر النكث فيها ، وتجعل قلوب المبايعين معلقة بين الرجاء والخوف ، ترتجف هذه القلوب رعباً أن تنكث فيما بايعت عليه ، فقد بايعت رسول رب العالمين ، وأكد القرآن الكريم أن البيعة لرسول رب العالمين هي بيعة لرب العالمين ، فيد الله تعالى فوق أيديهم ، والنكث إنما يعود على المبايع فيسقط وينكث على نفسه ، وهو الذى يذكر ابتداء ، ومع الوفاء بالبيعة يكون الأجر العظيم .

بينما نجد الآية الثانية تطلق حكماً ثابتاً على المبايعين ، بأنهم قد حازوا على رضى الله ، والله يعلم ما فى قلوبهم ، ولعله بما فيها ولصلاحها وتقواها حازت على رضا الله ، وتمت المكافأة بأن أنزل السكينة على هذه القلوب ، وأثابها الفتح العظيم والغنائم الكثيرة .

الأصل فى الدنيا أنها دار عمل ، والآخرة هى دار الجزاء ، وإنما تصدر النتائج فى الآخرة ، ولكن الله تعالى اختار من خلقه هذه الحفنة ، وهذه العصاة المؤمنة ، فأعطاهما الجزاء فى الدنيا ، وتلقت خير الفوز فى الدارين على لسان رسول رب العالمين وهى لا تزال تعيش على ظهر هذه الأرض .

فأى سكينة وأى طمأنينة فى الوجود تعدل شعور المسلم وهو يمشى على ظهر الأرض أنه من أهل الجنة ، وأنه لن يدخل النار ، وأنه حاز على رضا الله !!
إننا نجد هذه الصورة قد برزت فى بدر كذلك .

فبعد الحساب الطويل والعتاب على ما بدر من أهل بدر حول الغنائم ، والتى ختمت بالآيات :

﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون . أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم ﴾ (٢) .

(٢) الأنفال ٤٠٢ .

(١) المغازى للواقدي ٥٨٦ / ٢ .

وبعد هذا التعليق بين الرجاء والخوف فى بداية السورة ، جاء التأكيد الربانى فى نهايتها :

﴿ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حَقًّا لهم مغفرة ورزق كريم ﴾ (١) .

وجاء التأكيد النبوى بعد التأكيد الربانى .

« وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر . فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » (٢) .

وهكذا برزت فى الصفحات الإسلامية أعظم طبقتين وهما :

طبقة أهل بدر ، وطبقة أصحاب بيعة الرضوان .

وسميت البيعة بيعة الرضوان ، انطلاقاً من هذه الآية : ﴿ لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك .. ﴾ .

٤ - ونعود إلى الفتح القريب والمغانم التى جاءت ثمرة رضوان الله عز وجل للمبايعين :

(قال قتادة وابن أبى لىلى : فتح خيبر . وقيل : فتح مكة . وقرئ ﴿ وآتاهم ﴾ ﴿ ومغانم كثيرة يأخذونها ﴾ يعنى أموال خيبر . وكانت خيبر ذات عقار وأموال ، وكانت بين الحديبية ومكة و « مغانم » على هذا بدل من « فتحاً قريباً » والواو مقحمة . وقيل : « ومغانم » فارس والروم) (٣) .

(وأخرج ابن مردويه ، عن ابن عباس قال : انصرف رسول الله ﷺ من الحديبية إلى المدينة ، حتى إذا كان بين المدينة ومكة نزلت عليه سورة الفتح فقال : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ إلى قوله : ﴿ عزيزاً ﴾ ، ثم ذكر الله الأعراب ومخالفتهم للنبي ﷺ فقال : ﴿ سيقول لك المخلفون من الأعراب ﴾ إلى قوله ﴿ خبيراً ﴾ ، ثم قال للأعراب : ﴿ بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون ﴾ إلى قوله : ﴿ سعيراً ﴾ ، ثم ذكر البيعة فقال : ﴿ لقد رضى الله عن المؤمنين ﴾ إلى قوله : ﴿ وآتاهم فتحاً قريباً ﴾ لفتح الحديبية) (٤) .

(وأولى الأقوال فى تأويل ذلك بالصواب ما قاله مجاهد ، وهو أن الذى آتاهم الله من مسيرهم ذلك مع الفتح القريب المغانم الكثيرة من مغانم خيبر ، وذلك أن المسلمين لم

(١) الأنفال : ٧٤ . (٢) مسلم كتاب ٤٤ / حب ٣٦ / ج ٥ / حد ٢٤٩٤ / ص ١٩٤١ .

(٣) القرطبي / ١٦ / ٨ / ٢٧٨ . (٤) الدر المنثور / ٧ / ٥٢٤ .

يغنموا بعد الحديبية غنيمة ، ولم يفتحوا فتحاً أقرب من بيعتهم رسول الله ﷺ بالحديبية إليها من فتح خيبر وغنائمها (١) .

وعلى هذا ، فكانت الثمرة من الفتح القريب هي فتح الحديبية نفسه ، بما فتح الله به من القلوب لشريعة الله ، وما أذن به من نصر بعد ذلك . أو فتح خيبر الذى ذك قلاع اليهود جميعها ، أو فتح مكة القريب الذى تم بعد الحديبية بسنتين . وأرجح الأقوال على أن هذا الفتح القريب هو خيبر .

قال الحافظ (٢) رحمه الله : (يعنى قوله تعالى : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم ، والتحقيق : أنه يختلف باختلاف المراد من الآيات فقوله تعالى : ﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ﴾ المراد بالفتح هنا الحديبية ، لأنها كانت مبدأ الفتح المبين على المسلمين لما ترتب على الصلح الذى وقع من الأمن ورفع الحرب ؛ وتمكن من كان يخشى الدخول فى الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك ، كما وقع لخالد بن الوليد ، وعمر بن العاص وغيرهم ، ثم تبعت الأسباب بعضها بعضاً إلى أن كمل الفتح ... وأما قوله تعالى فى هذه السورة : ﴿ وأثابهم فتحاً قريباً ﴾ فالمراد به فتح خيبر على الصحيح ، لأنها وقعت فيها المغامر الكثيرة ، وقسمت خيبر على أهل الحديبية ، وأما قوله تعالى : ﴿ فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ﴾ فالمراد به الحديبية ، وأما قوله تعالى : ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ وقوله ﷺ : « لا هجرة بعد الفتح » فالمراد به فتح مكة باتفاق ، فبهذا يرتفع الإشكال وتجتمع الأقوال (٣) . بعون الله .

فأثابهم فتحاً قريباً - فتح خيبر

١ - وقت الغزوة :

قال ابن عقبة وابن إسحاق : (زُوِّمَ أن قدم رسول الله ﷺ المدينة من الحديبية - زاد ابن إسحاق فى ذى الحجة - مكث بها عشرين ليلة أو قريباً منها ، ثم خرج غادياً إلى خيبر - زاد ابن إسحاق فى المحرم - وكان الله عز وجل وعده إياها وهو بالحديبية ، فنزلت عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة . فأعطاه الله تعالى فيها خيبر : ﴿ وعدكم الله مغامر كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه ﴾ خيبر .

(١) الطبرى / ١١ / ٢٦ / ٥٦ . (٢) الحافظ هو ابن حجر العسقلانى رحمه الله .

(٣) سنن الهيدى والرشاد للصالحى / ٥ / ١٠٤ .

قال محمد بن عمر: أمر رسول الله ﷺ أصحابه بالخروج فجدوا في ذلك ، واستنفر من حوله ممن شهد الحديبية يغزون معه . وجاءه المخلفون عنه في غزوة الحديبية ليخرجوا معه رجاء الغنيمة ، فقال : لا تخرجوا معي إلا راغبين في الجهاد ، فأما الغنيمة فلا (١) .

٢ - قوة اليهود في خير :

(روى محمد بن عمر عن شيوخه ، وأحمد ، والطبراني عن ابن أبي حدرد بسند صحيح ، أنه كان لأبي الشحم اليهودي خمسة دراهم - ولفظ الطبراني : أربعة دراهم في شعير أخذه لأهله - فلزمه فقال : أخلني ، فإنني أرجو أن أقدم عليك فأقضيك حقتك إن شاء الله قد وعد الله تعالى نبيه أن يغنمه خير .

فقال أبو الشحم (حسداً وبغياً) : أتحسبون أن قتال خيابر مثل ما تلقون من الأعراب ، فيها والتوراة عشرة آلاف مقاتل .

وترافعا إلى رسول الله ﷺ ، فقال : « أعطه حقه » . قال عبد الله : والذي بعثك بالحق ما أقدر عليها . قال : « أعطه حقه » . قال : وكان رسول الله ﷺ إذا قال ثلاثاً لم يرجع . قال عبد الله : فخرجت فبعت أحد ثوبي بثلاثة دراهم . وطلبت بقية حقي ، وليست ثوبي الآخر ، وأعطاني ابن أسلم ابن حريش ثوباً آخر .

ولفظ الطبراني : فخرج به ابن حدرد إلى السوق ، وعلى رأسه عصابة وهو يأنثر بمنزر ، فنزع العمامة عن رأسه فأنثر بها ، ونزع البردة فقال : اشتر مني هذه ، فباعها منه بالدرهم ، فمرت عجوز فقالت : مالك يا صاحب رسول الله ؟ فأخبرها . فقالت : هادونك هذا البرد ، فطرحته عليه ، فخرجت في ثوبين مع المسلمين ، ونفلني الله تعالى من خير ، وغنمت امرأة بينها وبين أبي الشحم قرابة فبعتها منه (٢) .

٣ - وصول رسول الله ﷺ إلى خير :

(وبعث رسول الله ﷺ عباد بن بشر في فوارس طليعة ، فأخذ عيناً لليهود من أشجع . فقال له : من أنت ؟ . قال : باغ تبغى ابعة ضلت لي . أنا على أثرها . قال له عباد : ألك علم بخير ؟ . قال عهدي بها حديث ، فبم تسألني عنه ؟ قال : عن اليهود . قال : نعم ، كان كنانة بن أبي الحقيق وهوذة بن قيس ساروا في حلفائهم من غطفان . وجعلوا لهم تمر خبير سنة ، فجاءوا معدين مؤيدين بالكراع والسلاح يقودهم عتيبة بن

(١) المصدر نفسه / ١٨٠ . (٢) سبل الهدى والرشاد للصالحي / ٥ / ١٨٢ .

بدر ، ودخلوا معهم فى حصونهم ، وفيها عشرة آلاف مقاتل . وهم أهل الحصون التى لا ترام ، وسلاح وطعام كثير لو حوصروا سنين لكفاهم ، وماء واثن ^(١) يشربون فى حصونهم ، ما أرى لأحد بهم طاقة .

فرفع عباد بن بشر السوط ، فضربه ضربات وقال : ما أنت إلا عين لهم ، اصدقنى وإلا ضربت عنقك ! فقال الأعرابى : أفتؤمننى على أن أصدقك ؟ قال : نعم . فقال الأعرابى :

القوم مرعوبون منكم خائفون ، وجلون لما صنعتهم بمن كان يشرب من اليهود ، وإن يهود يثرب بعثوا ابن عم لى وجدوه بالمدينة . قد قدم بسلة يبيعها ، فبعثوه إلى كنانة بن أبى الحقيق يخبرونه بقلتككم ، وقلة خيلكم وسلاحكم ويقولون له : فاصدقوهم الضرب ينصرفوا عنكم ، فإنه لم يلق قوماً يحسنون القتال ! وقريش والعرب قد سرّوا بمسيرهم إليكم لما يعلمون من موادكم وكثرة عددكم وسلاحكم وجودة حصونكم ! وقد تابعت قريش وغيرهم ممن يهوى هوى محمد ، تقول قريش . إن خير تظهر ، ويقول آخرون : يظهر محمد ، فإن ظفر محمد فهو ذل الدهر ! قال الأعرابى : وأنا أسمع كل هذا ، فقال لى كنانة : اذهب معترضاً الطريق فإنهم لا يستنكرون مكانك ، واحذرهم لنا ، وادن منهم كالسائل لهم ما تقوى به ، ثم ألق إليهم كثرة عددنا ومادتنا ، فإنهم لن يدعوا سؤالك ، وعجل الرجفة إلينا بخبرهم . فأتى به عباد إلى النبى ﷺ ، فأخبره الخبر فقال عمر : اضرب عنقه . قال عباد : جعلت له الأمان . فقال رسول الله ﷺ : « أمسكه معلق يا عباد فأوثق رباطاً » فلما دخل رسول الله ﷺ خيبر عرض عليه الإسلام وقال : « إني داعيك ثلاثاً ، فإن لم تسلم لم يخرج الجبل عن عنقك إلا صعداً » ! فأسلم الأعرابى ^(٢) .

وروى الإمام الشافعى ، وابن إسحاق ، والشيخان ، عن طريق أنس رضى الله عنه قال : (سار رسول الله ﷺ إلى خيبر ، فانتهى إليها ليلاً ، وكان رسول الله إذا طرق قوماً بليل لم يُغر عليهم حتى يصبح . فإذا سمع أذاناً أمسك ، وإن لم يسمع أذاناً أغار عليهم حتى يصبح ، فصلينا الصبح عند خيبر بخلص ، فلم نسمع أذاناً ، فلما أصبح ركب رسول الله ﷺ ، وركب معه المسلمون ، وأنا رديف أبى طلحة ، فأجرى نبى الله ﷺ . فانحسر عن فخذ رسول الله ﷺ ، فإنى لأرى بياض فخذه ، وإن قدمى لتمس قدمه .

وخرج أهل القرية إلى مزارعهم بمكاتلهم ومساحيهم ، فلما رأوا رسول الله ﷺ

(٣) أى دائم . (٢) المغازى للواقدي / ٢ / ٦٤٠ .

قالوا : محمد والخميس ، فأدبروا هرباً . فقال رسول الله ﷺ - ورفع يديه - :

« الله أكبر ، خربت خير ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » (١) .

٤ - المنزل الأول للجيش :

قال محمد بن عمر : (وجاء الحُباب فقال :

يا رسول الله ، إنك نزلت منزلك هذا ، فإن كان من أمر أمّرت به فلا نتكلم . وإن كان الرأى تكلمنا ، فقال رسول الله ﷺ « هو الرأى » . فقال :

يا رسول الله ، دنوت من الحصون ، ونزلت بين ظهري النخل ، والنز (٢) . مع أن أهل النطاة لى بهم معرفة ، ليس قوم أبعد مدى سهم منهم ، ولا أعدل رمية منهم ، وهم مرتفعون علينا ، ينالنا نبلهم ، ولا نأمن من بياتهم ، يدخلون فى خمر النخل ، فتحول يا رسول الله إلى موضع برىء من النز ومن الوباء . نجعل الحرة بيننا وبينهم حتى لا ينالنا نبلهم ، ونأمن من بياتهم ، ونرتفع من النز . فقال رسول الله ﷺ : « أشرت بالرأى ، ولكن نقاتلهم هذا اليوم » .

ودعا رسول الله ﷺ محمد بن مسلمة رضى الله عنه فقال : « انظر لنا منزلاً بعيداً من حصونهم ، بريئاً من الوباء ، نأمن فيه من بياتهم » . فطاف محمد حتى أتى الرجيع (٣) . ثم رجع إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، وجدت لك منزلاً . فقال رسول الله ﷺ : « على بركة الله » (٤) .

٥ - ذكر ابتدائه ﷺ بأهل النطاة :

(صف رسول الله ﷺ أصحابه ووعظهم ، وأنهاهم عن القتال حتى يأذن لهم ، فعمد رجل من أشجع فحمل على يهودى ، وحمل عليه اليهودى فقتله . فقال الناس : استشهد فلان ، فقال رسول الله ﷺ : « أبعد ما نهيت عن القتال ؟ » . قالوا : نعم . فأمر رسول الله ﷺ منادياً فنادى فى الناس « لا تحل الجنة لعاص » .

وروى الطبرانى فى الصغير عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يومئذ : « لا تتمنوا لقاء العدو ، واسألوا الله تعالى العافية ، فإنكم لا تدرون ما تبتلون به منهم ، فإذا لقيتموهم فقولوا : اللهم أنت ربنا وربهم ، ونواصينا ونواصيهم بيدك ، وإنما تقتلهم أنت ،

(١) سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى / ٥ / ١٨٥ . (٢) النز : ما يتجلب من الأرض من الماء .

(٣) الرجيع : وادٍ قرب خير . (٤) المغازى للواقدي / ٢ / ٦٤٣ .

ثم الزموا الأرض جلوساً ، فإذا غشوكم فانهضوا وكبروا » .

قال ابن إسحاق ، ومحمد بن عمر ، وابن سعد : وفرق رسول الله ﷺ الرايات ، ولم تكن الرايات إلا يوم خيبر ، وإنما كانت الألوية .

وكانت راية رسول الله ﷺ سوداء من برد لعائشة رضى الله عنها تدعى العقاب ، ولواؤه أبيض ، دفعه إلى علي بن أبي طالب . رضى الله عنه . ودفع راية إلى الحباب بن المنذر ، وراية إلى سعد بن عباد ، وكان شعارهم : يامنصور أمت .

وأذن رسول الله ﷺ بالقتال ، وحثهم على الصبر ، وأول حصن حاصره حصن ناعم ، وقاتل ﷺ يومه ذلك أشد القتال ، وقاتله أهل النطاة أشد القتال ، وترس جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ ، وعليه - كما قال محمد بن عمر - درعان وببضة ومغفر ، وهو على فرس : يقال له الظرب ، وفي يده قناة وترس (١) .

٦ - ذكر فتحه ﷺ حصن الصعب بن معاذ :

روى ابن إسحاق عن بعض من من أسلم ، ومحمد بن عمر رحمه الله عن معتب الأسلمي رضى الله عنه قال : أصابتنا معشر أسلم (٢) مجاعة حين قدمنا خيبر . وأقمنا عشرة أيام على حصن النطاة لا نفتح شيئاً فيه طعام ، فأجمعت أسلم أى أرسلوا أسماء بن حارثة فقالوا : ائت رسول الله ﷺ فقل له : إن أسلم يقرئونك السلام ويقولون : إنا جهدنا من الجوع والضعف ، فقال بريدة بن الحصيب الأسلمي : والله إن (٣) رأيت كاليوم قط من بين العرب من يصنعون هذا . فقال زيد بن حارثة أخو أسماء : والله إنى لأرجو أن يكون هذا البعث إلى رسول الله ﷺ مفتاح الخير ، فجاء أسماء فقال : يا رسول الله ، إن أسلم تقرأ عليك السلام وتقول : إنا جهدنا من الجوع والضعف ، فادع الله لنا ، فدعا لهم رسول الله ﷺ ثم قال : « والله ما يبدى ما أقويهم به ، قد علمت حالهم ، وأنهم ليست لهم قوة » ثم قال : « اللهم فافتح عليهم أعظم حصن فيها ، أكثرهم طعاماً . وأكثرها ودكاً » (٤) . ودفع اللواء إلى الحباب بن المنذر رضى الله عنه وندب الناس ، فما رجعنا حتى فتح الله علينا حصن الصعب بن معاذ .

(١) سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى / ٥ / ١٨٧ .

(٢) أسلم : قبيلة من القبائل الجاورة للمدينة ، وهى التى قال فيها رسول الله ﷺ : « أسلم سلمها الله » . وهم كانوا من المسلمين فى خيبر وفى الحديبية .

(٣) إن : بمعنى ما هنا . (٤) الدوك : دسم اللحم ودهنه .

قالت أم مطاع الأسلمية رضى الله عنها : لقد رأيت أسلم حين شكوا إلى رسول الله ﷺ ماشكوا من شدة الحال ، فندب رسول الله ﷺ الناس فنهضوا ، فرأيت أسلم أول من انتهى إلى حصن الصعب بن معاذ ، فما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فتح الله تعالى ، وما بخير حصن أكثر طعاماً وودكاً منه ، وكان عليه قتال شديد ، وبرز رجل من يهود يقال له يوشع ، يدعو إلى البراز . فبرز له الحباب بن المنذر ، فاختلفا ضربات ، فقتله الحباب . وبرز له آخر يقال له الزئال ، فبرز له عمارة بن عقبة الغفارى ، فبادره الغفارى فضربه ضربة على هامته وهو يقول : خذها وأنا الغلام الغفارى . فقال الناس : بطل جهاده فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : « ما بأس به ، يؤجر ويحمد » ..

وروى محمد بن عمر عن جابر رضى الله عنه : أنهم وجدوا فى حصن الصعب من الطعام ما لم يكونوا يظنون أنه هناك من الشعير والتمر والسمن والعسل والزيت والودك .

ونادى منادى رسول الله ﷺ : « كلوا واعلفوا ولا تحملوا » يقول : لا تخرجوا به إلى بلادكم .

٧ - ذكر محاصرته ﷺ حصن الزبير بن العوام (الذى صار فى سهمه فيما بعد) :

روى البيهقى عن محمد بن عمر قال : لما تحولت يهود من حصن ناعم وحصن الصعب بن معاذ ، فأقام محاصرهم ثلاثة أيام . فجاء يهودى يدعى غزال . فقال : يا أبا القاسم ، تؤمنى على أن أدلك على ما تستريح به من أهل النطا . وتخرج إلى أهل الشق ، فإن أهل الشق قد هلكوا رعباً منك ؟ .

فأمنه رسول الله ﷺ على أهله وماله فقال اليهودى :

إنك لو أقمت شهراً ما بالوا ؛ لهم دبول^(١) تحت الأرض يخرجون بالليل فيشربون منها ، ثم يرجعون إلى قلعتهم فيمتنعون منك ، فإن قطعت عنهم شربهم أصحروا لك ، فسار رسول الله ﷺ إلى دُبولهم فقطعها ، فلما قطع عليهم مشاربهم ، خرجوا وقاتلوا أشد قتال . وقتل من المسلمين يومئذ نفر ، وأصيب من اليهود فى ذلك اليوم عشرة ، وافتتحه رسول الله ﷺ ، وكان هذا آخر حصون النطا ، فلما فرغ رسول الله ﷺ من النطا تحول إلى الشق .

(١) الدُبول : جمع دُبُل ، نهيرات وقنوات وجداول .

٨ - ذكر انتقاله ﷺ إلى محاصرة حصون الشق وفتحها :

روى البيهقي عن محمد بن عمر رحمه الله عن شيوخه رحمهم الله قالوا :

لما تحوّل رسول الله ﷺ إلى الشق ، وبه حصون ذوات عدد ، فكان أول حصن بدأ به حصن أبي ، فقال رسول الله ﷺ على قلعة يقال لها سموان ، فقاتل عليها أهل الحصن قتالاً شديداً ، وخرج رجل من يهود يقال له غزول ، فدعا إلى البراز ، فبرز له الحباب بن المنذر فاقتتلا فاختلفا ضربات ، ثم حمل عليه الحباب فقطع يده اليمنى من نصف الذراع . فوقع السيف من يد غزول فبادر راجعاً منهزم ما إلى الحصن فتبعه الحباب ، فقطع عرقوبه ، فوقع فذفف^(١) عليه . فخرج آخر ، فصاح من يراز ، فبرز له رجل من المسلمين من آل جحش . فقتل الجحشي ، وقام مكانه يدعو إلى البراز . فبرز له أبو دجانة ، وقد عصب رأسه بعصابته الحمراء ، فوق المغفر ، يخنل في مشيته ، فبدره أبو دجانة رضى الله عنه فضربه فقطع رجله ثم ذفف عليه ، وأخذ سلبه ، درعه وسيفه ، فجاء به إلى رسول الله ﷺ ، ففعله رسول الله ﷺ ذلك ، وأحجم اليهود عن البراز ، فكبر المسلمون ، ثم تحاملوا على الحصن فدخلوه ، يقدمهم أبو دجانة فوجدوا فيه أثاثاً ومتاعاً وغنماً وطعاماً ، وهرب من كان فيه من المقاتلة ، وتقمحوا الجدر كأنهم الظباء حتى صاروا إلى حصن النزال بالشق وجعل يأتي من بقي من فلّ النطاة إلى حصن النزال . فغلقوه ، وامتنعوا فيه أشد الامتناع ، وزحف رسول الله ﷺ إليهم في أصحابه فقاتلهم فكانوا أشد أهل الشق رمياً للمسلمين بالنبل والحجارة ، ورسول الله ﷺ معهم حتى أصابت النبل ثياب رسول الله ﷺ وعُلقت به فأخذ رسول الله ﷺ النبل فجمعها ، ثم أخذ لهم كفاً من حصي ، فحصب به حصنهم . فرجف الحصن بهم . ثم ساخ في الأرض ، حتى جاء المسلمون فأخذوا أهله أخذاً .

٩ - ذكر انتقاله ﷺ إلى حصون الكتيبة وبعثه السرايا :

لما فتح رسول الله ﷺ حصون النطاة ، والشق ، انهزم من سلم منهم إلى حصون الكتيبة . وأعظم حصونها القموص ، وكان حصناً منيعاً . ذكر موسى بن عقبة أن رسول الله ﷺ حاصره قريباً من عشرين ليلة ، وكانت أرضاً وخمة .

وروى الشيخان ، والبخارى ، وأبو نعيم ، والبيهقي ، عن عدد من الصحابة . والإمام أحمد ، وأبو يعلى والبيهقي عن علي رضي الله عنهم ، قال بريدة رضى الله عنه :

(١) ذفف عليه : أحجز عليه وحز رقبته .

كان رسول الله ﷺ تأخذه الشقيقة^(١) فيمكث اليوم واليومين لا يخرج ، فلما نزل خبير أخذته الشقيقة فلم يخرج إلى الناس . فأرسل أبا بكر رضى الله عنه فأخذ راية رسول الله ﷺ ثم نهض فقاتل قتالاً شديداً ، ثم رجع ، ولم يكن فتح ، وقد جهد ، ثم أرسل عمر رضى الله عنه فأخذ راية رسول الله ﷺ فقاتل قتالاً شديداً هو أشد من القتال الأول . ثم رجع ولم يكن فتح ، وفى حديث على عند البيهقي : أن الغلبة كانت لليهود فى اليومين .

فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال : « لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله عليه ليس بفرار يحب الله ورسوله ، يأخذها عنوة ، وفى لفظ : « يفتح الله على يديه » . قال بريدة : فبتنا طيبة نفوسنا أن يفتح غداً . وبات الناس يدوكون^(٢) ليلتهم أيهم يعطاها . فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ﷺ كلهم يرجو أن يعطاها . قال أبو هريرة . قال عمر : فما أحبيت الإمارة قط حتى كان يومئذ . قال بريدة : فما منا رجل له من رسول الله ﷺ منزلة إلا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل ، حتى تناولت أنالها ، ورفعت رأسى لمنزلة كانت لى منه ، وليس منة .

وفى حديث سلمة وجابر : وكان على تخلف عن رسول الله ﷺ لرمد شديد كان به لا يبصر ، فلما سار رسول الله ﷺ قال : لا ، أنا أتخلف عن رسول الله ﷺ !! فخرج فلحق برسول الله ﷺ . قال بريدة : وجاء على رضى الله عنه حتى أناخ قريباً ، وهو رمد ، قد عصب عينيه بشقير وقطرى ، فلما أصبح رسول الله ﷺ صلى الغداة ، ثم دعا باللواء ، وقام قائماً . قال ابن شهاب : فوعظ الناس ثم قال : « أين على ؟ » . قالوا : يشتكى عينيه . قال : « فأرسلوا إليه » . قال سلمة ، فجئت به أقوده ، قالوا كلهم : فأتى به رسول الله ﷺ فقال له رسول الله : « مالك ؟ » قال : رمدت حتى لا أبصر ما قدامى . قال : « ادن منى » وفى حديث على عند الحاكم : فوضع رأسى عند حجره ، ثم بزق فى إليه^(٣) يده فذلك بها عيني ، قالوا : فبرأ كأن لم يكن به وجع قط ، فما وجعهما على حتى مضى لسبيله ، ودعا له وأعطاه الراية . قال سهل فقال على : يارسول الله ، أقاتلهم حتى يكونوا مثلاً . فقال : « انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى وحق رسوله . فوالله لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم » . وقال أبو هريرة : إن رسول الله ﷺ قال لعلى : « اذهب فقاتلهم حتى يفتح الله عليك ولا تلتفت » . قال : علام أقاتل الناس ؟ قال :

(١) الشقيقة : وجع يأخذ نصف الرأس والوجه . (٢) يدوكون : باتوا فى اختلاط واختلاف .

(٣) إليه يديه : فى بطن يديه والآلية : اللحمة التى تحت الإبهام أو باطن الكف .

« قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، فإن فعلوا ذلك فقد منعوا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » . فخرجوا فخرج بهم والله يأبىح ^(١) يهرول هرولة حتى ركزها تحت الحصن ، فاطلع يهودى من رأس الحصن فقال : من أنت ؟ . قال : على . فقال اليهودى : غلبتهم والذى أنزل التوراة على موسى . فما رجع حتى فتح الله على يديه .

قال أبو نعيم : فيه دلالة على أن فتح على الحصنهم مقدم فى كتبهم بتوجيه من الله وجهه إليهم ، ويكون فتح الله تعالى على يديه .

١٠ - ذكر قتل على رضى الله عنه الحارث وأخاه مرحباً وعامراً وياسراً فرسان يهود وسبعانها :

روى محمد بن عمر عن جابر رضى الله عنه قال : أول من خرج من حصون خيبر مبارزاً الحارث أخو مرحب فى عاديته ^(٢) فقتله على رضى الله عنه ، ورجع أصحاب الحارث إلى الحصن ، وبرز عامر وكان رجلاً جسيماً طويلاً . فقال رسول الله ﷺ حين برز وطلع عامر : « أترونه خمسة أذرع ؟ » .

وهو يدعو إلى البراز ، فخرج إليه على بن أبى طالب رضى الله عنه فضربه ضربات . كل ذلك لا يصنع شيئاً ، حتى ضرب ساقيه فبرك ، ثم ذفف عليه وأخذ سلاحه .

قال ابن إسحاق : ثم برز ياسر وهو يقول :

قد علمت خيبر أنى ياسر شاكى السلاح بطل مغامر
إذ الليوث أقبلت تبادر وأحجمت عن صولة المساور ^(٣)

إن حسامى فيه موت حاضر

قال محمد بن عمر : وكان من أشدائهم . وكان معه حربة يحوس ^(٤) الناس بها حوساً فبرز له على بن أبى طالب ، فقال له الزبير بن العوام : أقسمت إلا خلعت بينى وبينه ففعل . فقالت صفية لما خرج إليه الزبير رضى الله عنه : يا رسول الله ، يقتل أبنى ؟ فقال رسول الله ﷺ : « بل ابنك يقتله إن شاء الله » ، فخرج إليه الزبير وهو يقول :

(١) يأنح أو يأبى : أى به نفس شديد من الإعياء والهرولة .

(٢) عاديته : الذين يعدون على أرجلهم . والعادية : الحدة والغضب .

(٣) المساور : المعاجل خصمه . (٤) يحوس الناس : يجهبهم عن أنفالهم .

قد علمت خير أنى زبار^(١) قرم لقرم غير نكس^(٢) فرار
ابن حماة المجذاب الأخيـار ياسرُ لا يغرك جمع الكفار
فجمعهم مثل السراب الختار

ثم التقيا فقتله الزبير . قال ابن إسحاق : وذكر أن علياً هو الذى قتل ياسراً .
قال محمد بن عمر : وقال رسول الله ﷺ للزبير لما قتل ياسراً :
« فذاك عم وخال ثم قال : » لكل نبي حوارى^(٣) ، وحوارى الزبير بن عمتى » .

قتل مرحب :

حديث سلمة بن الأكوع عند مسلم والبيهقي أن مَرَحَباً خرج وهو يخطر بسيفه ،
وفى حديث ابن بريـدة عن أبيه : خرج مرحب وعليه مِغْفَرٌ معصفريمانى ، وحجر قد ثقبه
مثل البيض على رأسه وهو يرتجز ويقول :

قد علمت خير أنى مَرَحَبُ شاكى السلاح بطل مجرب

إذا الليوث أقبلت تلهب

قال سلمة : فبرز له عامر^(٤) وهو يقول :

قد علمت خير أنى عامر شاكى السلاح بطل مغامر

قال : فاختلفا ضربتين ، فوقع سيف مرحب فى ترس عامر ، فذهب عامر يسفل^(٥)
له وكان سيفه فيه قصر ، فرجع سيفه على نفسه ، فقطع أكحلة^(٦) ، وفى رواية عين^(٧)
ركبته . وكانت فيها نفسه .

وفى رواية مسلم : فلما قفلوا قال سلمة وهو آخذ بيدي ، قال : فلما رأنى رسول الله
ﷺ ساكتاً قال : « مالك ؟ » قلت له : فذاك أبى وأمى زعموا أن عامراً حبط عمله . قال :
« من قاله ؟ » قلت : فلان وفلان وأسيد بن حضير الأنصارى . فقال : « كذب من قال .
إن له لأجران » ، وجمع بين أصبعيه : « إنه لجاهد مجاهد ، قل عربى مشى بها مثله » .

قال بريـدة فبرز مرحب وهو يقول :

(١) زبار : زُبَيْر . (٢) نكس : جبان ضعيف . (٣) الحوارى الناصر والمعين .

(٤) هو عامر بن الأكوع رضى الله عنه عم سلمة بن الأكوع ، وقد يكون أحاه من الرضاة كذلك .

(٥) يسفل له : يضربه من أسافله . (٦) أكحلة : عرق . (٧) عين الركبة : طرفها من الأعلى .

قد علمت خبير أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب
إذا الليوث أقبلت تلهب وأحجمت عن صولة المغلب
فبرز له على بن أبى طالب رضى الله عنه وعليه جبه أرجوان^(١) حمراء قد أخرج
خملها ، وهو يقول :

أنا الذى سمتنى أمى حيدرة^(٢) كليث غابات كربه المنطرة
أوفيههم بالصاع كيل السندرة^(٣)
فضرب مرحب ففلق رأسه ، وكان الفتح^(٤) .

١١ - ذكر إسلام العبد الأسود وما وقع فى ذلك من الآيات :

روى البيهقى عن جابر ، وعن أنس ، وعن عروة ، وعن موسى بن عقبة : أن عبداً
حبشياً لرجل من أهل خيبر كان يرعى غنما لهم ، لما رآهم قد أخذوا السلاح واستعدوا
لقتال رسول الله ﷺ ، سألهم : ما تريدون ؟ قالوا : نريد قتال هذا الرجل الذى يزعم أنه
نبي . فوقع فى نفسه ذكر النبي ﷺ فخرج بغنمه ليرعاها فأخذه المسلمون ، فجاءوا به
لرسول الله ﷺ ، وفى لفظ ابن عقبة : أنه عمد بغنمه إلى رسول الله ﷺ ، فكلمه رسول
الله ما شاء الله أن يكلمه ، فقال الرجل : ماذا تقول ؟ وماذا تدعو إليه قال : « أدعوك إلى
الإسلام وأن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأنى رسول الله ، وأن لا يعبد إلا الله » .

قال العبد : وماذا يكون لى إن شهدت بذلك ، وآمنت بالله تعالى ؟ قال رسول الله
ﷺ « لك الجنة على ذلك » فأسلم العبد ، وقال : يا رسول الله ، إني رجل أسود اللون قبيح
الوجه ، متنن الريح ، لا مال لى ، فإن قاتلت هؤلاء حتى أقتل أدخل الجنة ؟ قال : « نعم » .
قال : يا رسول الله ، إن هذه الغنم عندى أمانة فكيف بها ؟ فقال رسول الله ﷺ :
« أخرجها من العسكر ، وارمها بالخصباء ، فإن الله عز وجل سيؤدى عنك أمانتك »

(١) الأرجوان : الأحمر . (٢) حيدرة : اسم من أسماء الأسد .

(٣) السندرة : شجرة يصنع منها مكابيل عظيمة .

(٤) انظر : سبل الهدى والرشاد للصالحي / ٥ / ١٩٠ وما بعدها ، وقال : جزم جماعة من أصحاب المغارى بأن محمد
ابن مسلمة هو الذى قتل مرحباً ، ولكن ثبت فى صحيح مسلم ما تقدم عن سلمة بن الأكوع أن علياً هو الذى قتل
مرحباً . وعلى تقدير صحة ما ذكره جابر عن محمد بن مسلمة فما فى صحيح مسلم مقدم من وجهين : أحدهما :
أنه أصح إسناداً ، الثانى : أن جابر لم يشهد حير كما ذكره ابن إسحاق ومحمد بن عمر ، وقد شهدا سلمة وبريدة
وأبو رافع ، وهم أعلم بمن لم يشهدا .

ففعّل ، وأعجب رسول الله ﷺ كلمته ، فخرجت الغنم تشتد مجتمعة كأن سائقا يسوقها حتى دخلت كل شاة إلى أهلها ، فعرف اليهودى أن غلامه قد أسلم . ثم تقدم العبد الأسود إلى الصف . فقاتل فأصابه سهم فقتله ، ولم يُصلّ لله تعالى سجدة قط . فاحتمله المسلمون إلى عسكرهم ، فقال رسول الله ﷺ : « أدخلوه الفسطاط » وفى لفظ : « الحباء » فأدخلوه حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ دخل عليه ثم خرج فقال : « لقد حسن إسلام صاحبكم ، لقد دخلت عليه وإن عنده لزوجتين له من الحور العين » .

وفى حديث أنس : فأتى عليه رسول الله ﷺ وهو مقتول فقال :

لقد حسن الله وجهك ، وطيب ريحك ، وكثر مالك ، لقد رأيت زوجتيه من الحور العين ينزعان جبته ، يدخلان فيما بين جلده وجبته . . . وعند ابن إسحاق : « ينفضان التراب عن وجهه ويقولان : ترب الله وجهه من تربك ، وقتل من قتلك » .

١٢ - ذكر نهيه ﷺ عن أكل لحوم الحمر الأنسية :

روى الشيخان عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه قال : أصابتنا مجاعة ليالى خبير . فلما كان يوم خبير وقفنا فى الحمر الأنسية فاتحرتها ، فلما غلت القدور ، نادى منادى رسول الله ﷺ أن اكفثوا القدور ولا تأكلوا من لحوم الحمر شيئاً .

وعن أنس رضى الله عنه قال : لما كان يوم خبير جاء فقال : يارسول الله ، فنيث الحمر ، فأمر أبو طلحة فنادى إن الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الحمر . رواه الدارمى بسند صحيح .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : نهى رسول الله ﷺ يوم خبير عن بيع الغنائم حتى تقسم ، وعن الحبابى أن توطأ حتى يضعن ما فى بطونهن . قال : « لا تشق زرع غيرك » وعن لحوم الحمر الأهلية ، وعن كل ذى ناب من السباع . رواه الدارقطنى .

وعن أبى ثعلبة الخشنى رضى الله عنه قال : غزوت مع رسول الله ﷺ خبير . والناس جياع ، فأصبنا بها حمراً أنسية فذبحنها ، فأخبر النبى ﷺ ، فأمر عبد الرحمن بن عوف فنادى فى الناس : « إن لحوم الحمر الأنسية لا تحل لمن يشهد أنى رسول الله » . رواه الإمام أحمد والشيخان .

وعن سلمة رضى الله عنه . قال : أتينا خبير فحاصرها حتى أصابتنا مخمصة شديدة - يعنى الجوع الشديد - ثم إن الله فتحها علينا . فلما أمسى الناس مساء اليوم الذى

فتحت عليهم ، أوقدوا نيراناً كثيرة ، فقال رسول الله ﷺ : « ما هذه النيران ؟ على أى شئء توقدون ؟ . قالوا : على لحم . قال : « على أى لحم ؟ » . قالوا : لحم حمر إنسية . فقال رسول الله ﷺ : « أهرقوها واكسروا الدنان » . فقال رجل : أو نهريقوها ونغسلها ؟ قال : « أو ذاك » . رواه الشيخان .

وروى ابن عمر رحمه الله تعالى عن شيوخه : أن عدة الحمر التى ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين ، كذا رواه على الشك .

١٣ - ذكر فتحه ﷺ الوطيح والسلام ، وكان آخر حصون خير فتحاً :

(قال ابن إسحاق : وتدننى رسول الله ﷺ بالأموال يأخذها مالاً مالاً ، ويفتحها حصناً حصناً ، حتى انتهوا إلى ذينك الحصنين ، وجعلوا لا يطلعون من حصنهم ، حتى هم رسول الله ﷺ أن ينصب عليهم المنجنيق لما رأى من تغليقهم ، وأن لا يبرز منهم أحد . فلما أيقنوا بالهلكة وقد حصرهم رسول الله ﷺ أربعة عشر يوماً ، سألوهم رسول الله ﷺ الصلح ، فأرسل كنانة بن الحقيق إلى رسول الله ﷺ رجلاً من يهود يقال له شماخ يقول : أنزل أكلمك ؟ فقال له رسول الله ﷺ : « نعم » فنزل كنانة بن الحقيق . فصالح رسول الله ﷺ على حقن دماء من فى حصونهم من المقاتلة . وترك الذرية لهم ، ويخرجون من خير وأرضها بذرايرهم . ويخلون بين رسول الله ﷺ وبين ما كان لهم من مال أو أرض ، وعلى الصفراء والبيضاء والكراع والحلقة ، وعلى البز إلا ثوباً على ظهر إنسان ، فقال رسول الله ﷺ : « وبرئت منكم ذمة الله وذمة رسوله إن كنتمونى شيئاً » فصالحوه على ذلك (١) .

١ - فأنابهم فتحاً قريباً : لم يكن بين الحديبية والمسير إلى خيبر إلا عشرون ليلة ، وبعد أن تمت الهدنة بين المسلمين وقريش ، وأمن رسول الله ﷺ جانبها ، كان لابد من التوجه نحو خيبر . فقد تجمع اليهود هناك . وقد عبثوا أنفسهم للمواجهة ، وإذا صبح زعمهم أن لديهم عشرة آلاف مقاتل منهم ومن حلفائهم ، فهذا يعنى أن الخطر جائم على المدينة فى كل لحظة ، والمسافة بين خيبر والمدينة هى نصف المسافة أو أقل بين المدينة ومكة ، والتخطيط العسكرى العظيم أن رسول الله ﷺ لم يفتح جبهتين فى وقت واحد ، وما مضى لخيبر إلا بعد هدنة أهل مكة وبذلك ضمن ألا يأتوه من ظهره ، وهم الذين وصفهم القرآن بأنهم أشد عداوة للذين آمنوا . ووصف القرآن كيدهم وحقدهم بما فيه غناء .

(١) انظر : سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى / ٥ / ٢٠١ وما بعدها .

٢ - والجديد فى أمر خيبر وما يختلف عن الحرب السابقة ، هى حصونهم وقلاعهم التى أقاموا بها ، فمحاولة الهجوم عليهم تتطلب جهداً ضخماً وتعبئة مناسبة ومؤونة كافية للجيش لفترة طويلة ، والمسلمون لا يملكون هذه الطاقات فى مقابل اليهود الذين قيل عنهم : (وهم أهل الحصون التى لا ترام ، وسلاح وطعام كثير لو حصروا لسنين لكفاهم وماء واتن يشربون فى حصونهم ، ما أرى لأحد بهم من طاقة) .

والمسلمون لم يسبق لهم من قبل خبرة فى قتال أهل الحصون إلا ما كان من بنى قريظة يوم حربهم . ولئن كان المناقون قبل الحديبية والمخلفون من الأعراب ظنوا أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً ، وزين ذلك فى قلوبهم ، فهم أولى فى هذا المسير أن يقولوا ذلك ، غير أن السمعة الدعائية الضخمة للحديبية ، والنصر المؤزر فيها قد فشا فى الأرض العربية ، فأصبح المخلفون من الأعراب يحرسون على المسير من الجيش ، بعد أن وعد الجيش بالمغانم الكثيرة . وهم الآن يصدقون موعود الله تعالى لهم بذلك ، وكانت الدعاية اليهودية تأخذ كذلك مجراها وأثرها ، وكانوا لا يتوانون عن عرض العضلات أمام القبائل العربية المجاورة ، (وكان يهود خيبر لا يظنون أن رسول الله ﷺ يغزوهم لمنعتهم وحصونهم وسلاحهم وعددهم : كانوا يخرجون كل يوم عشرة آلاف مقاتل صفوفاً ثم يقولون : محمد يغزونا ؟ ! هيهات هيهات : وكان من كان بالمدينة من اليهود يقولون حين تجهز النبى ﷺ إلى خيبر : ما أمنع والله خيبر منكم ! لو رأيتم خيبر وحصونها ورجالها لرجعتم قبل أن تصلوا إليهم ، حصون شامخات فى ذرى الجبال ، والماء فيها واتن . إن بخيبر لألف دارع ، ما كانت أسد وغطفان يمتنعون من العرب قاطبة إلا بهم ، فأنتم تطيقون خيبر ؟ فيقول أصحاب النبى ﷺ : قد وعد الله نبيه أن يغنمه إياها) (١) .

وكان العرب جميعاً يتربقون بحذر نتائج هذا المسير ، حتى لitraهن القرشيون على نصر أى من الفريقين ، وكان على رأس المراهنين حويطب بن عبد العزى الذى كان عضو الوفد المفاوض عن قريش فى الحديبية . يقول :

(انصرفت من صلح الحديبية . وأنا مستيقن أن محمداً ﷺ سيظهر على الخلق ، وتأبى حمية الشيطان إلا لزوم دينى ، فقدم علينا عباس بن مرداس السلمى ، يخبرنا أن محمداً ﷺ قد سار إلى خيابر ، وأن خيابر قد جمعت لرسول الله ﷺ ، فمحمداً لا يقلت .

(١) انظر : المغازى للواقدي / ٢ / ٦٣٧ .

إلى أن قال عباس بن مرداس : من شاء بايعته أن محمداً لا يفلت . قلت : أنا أخاطرك ، فقال صفوان بن أمية : أنا معك يا عباس ، وقال نوفل بن معاوية الديلمي أنا معك يا عباس ، وضوى إلى نفر من قريش ، فتخاطرنا مائة بعير أحماساً إلى مائة بعير ، أقول أنا وحزبي : يظهر محمد ﷺ ، ويقول عباس وحزبه : تظهر غطفان . وجاء الخبر بظهور رسول الله ﷺ فأخذ حويطب وحزبه الرهن (١) .

٣ - في هذه الأجواء المعبأة تحرك الجيش الإسلامي يرعاه الله تعالى ورسوله ، وهم أنفسهم أهل الحديبية ، خيرة أهل الأرض ، وهم لا يشعبون الثمر ، ولا يجدون ما يأكلون . وكانت الظاهرة الأولى من ظواهر النصر أن الاستعراضات العسكرية التي سبقت مقدم النبي ﷺ قد انقطعت يوم وصوله إلى خيبر .

(فلما نزل رسول الله ﷺ بساحتهم لم يتحركوا تلك الليلة . ولم يصح لهم ديك حتى طلعت الشمس . فأصبحوا وأفئدتهم تحقق ، وفتحوا حصونهم غادين معهم المساحي والكرازين والمكاتل ، فلما نظروا إلى رسول الله ﷺ ولوا هارين إلى حصونهم) .

وفى رواية : (فلما رأوا رسول الله ﷺ قالوا : محمد والخميس ، فادبروا هرباً فقال رسول الله ﷺ : « الله أكبر ، خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » .

ورؤية اليهود للجيش الإسلامي ، قذفت الرعب في قلوبهم وأعداد مقاتليهم أضعاف المقاتلين المسلمين ، ولوا هارين ، فكانت هذه الظاهرة الثانية ، هي البشرية التي أعلنها عليه الصلاة والسلام .

« الله أكبر ، خربت خيبر » .

وساء صباح المنذرين حين نزل بساحتهم رسول الله صلوات الله عليه .

ولأن الحرب حرب عقيدة ، وحرب توحيد وشرك ، فكان الأدب النبوي في الحرب : أن لا يغير عليه الصلاة والسلام حتى يصبح ، فإذا سمع أذاناً أمسك ، وإن لم يسمع أذاناً أغار عليهم حتى يصبح . والأذان هو الميزان الفاصل بين الإيمان والكفر .

(١) سبل الهدى والرشاد للصالحي ٥ / ٢١٦ . وقد رواه عن البيهقي عن عروة وعن موسى بن عقبة ، ورواه محمد بن عمر .

وعلى ضوئه تقوم الحرب ، ومن أجله تتم المواجهة ، ومهمة القتال في الإسلام ليست الغلبة ، وليست كسر شوكة العدو بهدف كسر شوكة فقط . فقد جلاها لنا على رضى الله عنه عندما استلم الراية بأجلى بيان ، حين سأل قائده عن الهدف من قتاله .

(فقال على : يارسول الله ، أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال :

« انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام . وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى وحق رسوله ، فوالله لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم » .

وفى رواية : « اذهب فقاتلهم حتى يفتح الله عليك و لا تلتفت » قال : علام أقاتل الناس ؟ . قال : « قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله تعالى » (١) .

وتبقى الهداية هي الهدف الأعلى والأسمى من المعركة ، وهداية رجل واحد خير من حمر النعم للذى كتب الله الهداية على يديه . ومضى على رضى الله عنه ، وقد توضح له وللأمة من بعده علام يقاتل الناس .

٤ - وحين يكون القتال منطلقاً من شهوة القتال ، بعيداً عن الهدف ، فسيكون وبالأعلى صاحبه . وما أحوج أبناء الدعوة والحركة أن يفقهوا هذه المعانى ، وأن يفقهوا أن حمل السلاح والقائه . ليس اندفاعاً ذاتياً . ليس حملة تهوراً وشجاعة فائقة . وليس إلقاءه جبناً أو ضعفاً أو تخاذلاً . إن حمل السلاح والقائه مهمة شرعية تنفذ بقرار الأمير لا بالقناعة الشخصية : (وكان رسول الله ﷺ حين انتهى إلى حصن ناعم فى النطاة وصف أصحابه نهى عن القتال حتى يأذن لهم ، فعمد رجل من أشجع فحمل على يهودى ، وحمل عليه مرحب فقتله فقال الناس : يارسول الله ، استشهد فلان ! فقال رسول الله ﷺ : « أبعد ما نهيت عن القتال ؟ » فقالوا : نعم . فأمر رسول الله ﷺ منادياً ينادى : « لا تحل الجنة لعاص » . ثم أذن رسول الله ﷺ فى القتال وحث عليه) (٢) .

فهذا قاتل فى ظاهر الأمر وقتله اليهودى ، لكنه قاتل بعد النهى عن القتال فحرمت الجنة عليه . وهو مسلم عريق فى الإسلام .

إن التزام أمر القائد المسلم دين يلقي الله تعالى الجندى المسلم عليه :

(١) سبل الهدى والرشاد ٥/ ١٩٥ . (٢) المغازى للواقدي ٢/ ٦٤٨ .

« من أطاعني فقد أطاع الله ومن أطاع الأمير فقد أطاعني ، ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن عصى الأمير فقد عصاني » (١) .

والتزام الأمر في كل شيء وليس في القتال فقط أو الكف عنه :

روى الحارث بن أبي أسامة عن أبي أمامة والبيهقي عن ثوبان رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال في غزوة خيبر : « من كان مضجعاً أو مصعباً فليرجع » ، وأمر بلالاً فنادى بذلك . فرجع أناس وفي القوم رجل على صعب فمر من الليل على سواد ففر به فصرعه . فلما جاءوا به رسول الله ﷺ قال : « ما شأن صاحبكم ؟ » فأخبروه . فقال : « يا بلال ، ما كنت أذنت في الناس من كان مضجعاً أو مصعباً فليرجع » قال : نعم . فأبى أن يصلى عليه . زاد البيهقي : وأمر بلالاً فنادى في الناس : « الجنة لا تحل لعاص » ثلاثاً .

فالأمر يطاع في الكف عن القتال أو في استعمال آله . أو في الإذن فيه ، أو في مواجهة العدو ، وأي مخالفة شخصية هي معصية قد تحول بين الجنة وبين المجاهد .

٥ - واستجاب المسلمون لنداء رسول الله ﷺ رغم ما بهم من الجوع والفاقة ، فهم لا يجدون ما يأكلونه ، وعليهم أن يمضوا الحرب ضروس ، لا يعلم إلا الله مداها . وهم ماضون إلى موعود الله في أن يعطيهم غنائم خيبر ، لكن متى ؟ وكيف ؟ فعلمها عند الله . وهاهم يحاصرون ، ويشتد جوعهم ، ويشتد تعبهم وإرهاقهم حتى ليضطروا إلى إعلام رسول الله ﷺ ، وكان الإعلام من أسلم . وأسلم من الجيش الإسلامي ، وما يملك لهم رسول الله ﷺ إلا الدعاء :

« والله ما بيدي ما أقوىهم به ، قد علمت حالهم وأنهم ليست لهم قوة » ثم قال : « اللهم افتح عليهم أعظم حصن فيها ، أكثرها طعاماً ، وأكثرها دكاً » .

وكانت المحاولة الأولى على الطريق في جمع الأزواد :

قال سويد بن النعمان رضي الله عنه : إن رسول الله ﷺ لما وصل الصهباء - وهي أدنى خيبر - صلى العصر ، ثم دعا بالأزواد . فلم يؤت إلا بالسويق (٢) ، فأمر به فثرى ، فأكل رسول الله ﷺ وأكلنا معه ، ثم قام إلى المغرب فمض مضضنا ثم صلى ولم يتوضأ . البخاري .

وحين ابتدأوا القتال لم يكن لديهم ما يأكلونه :

(١) أحمد والنسائي وابن ماجه ، وهو صحيح . (٢) السويق : قمح أو شعير يعلى ثم يطحن .

(وكان الناس قد أقاموا أياماً يقاتلون ليس عندهم طعاماً إلا العلق^(١) .

وكانت المحاولة الأولى قبل الفتح لإطعام الجيش بتوجيه النبي ﷺ حين أقبلت غنم لرجل من يهود تريت وراء حصنهم ، فقال رسول الله ﷺ : « من رجل يطعمنا من هذه الغنم » .

فخرجت أعدو مثل الظليم ، فلما نظر إلى رسول الله ﷺ مولياً قال : « اللهم متعنا به » . فأدركت الغنم ، وقد دخل أولها الحصن فأخذت شاتين من آخرها فاحتضنتهما تحت يدي ثم أقبلت أعدو كأن ليس معي شيء حتى انتهيت إلى رسول الله ﷺ ، فأمر بهما فذبها ، ثم قسمهما ، فما بقي أحد في المعسكر الذين معه محاصرين الحصن إلا أكل منهما ، فقيل لأبي اليسر : كم كانوا ؟ قال : كانوا عدداً كبيراً^(٢) .

كانت هذه المعجزة الأولى في الطعام ، ليتقوى القوم على الجهاد والقتال ، وكانت أسلم على رأس المقاتلين ، (وكانوا أول من انتهى إلى حصن الصعب بن معاذ ، فما غابت الشمس منذ ذلك اليوم حتى فتح الله تعالى ، وما بخير حصن أكثر طعاماً وودكاً منه . ونادى منادى رسول الله ﷺ : كلوا واعلفوا ولا تحملوا . يقول : لا تخرجوا من بلادكم^(٣) .

وحين قدموا على الأكل تناولوا التمر وهو أخضر . فأحمدتهم الحمى ، (فشكروا ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال : « قرسوا الماء في الشنان ، فإذا كان بين الأذنين فأحذروا الماء عليكم حذراً واذكروا اسم الله تعالى » ففعلوا فكأنما نشطوا من عقال^(٤) .

وكانت هذه المعجزة الثالثة بعد الفتح :

ثم تنالت الحصون تفتح . والخيرات تغمر المقاتلين ، واشتاقوا إلى اللحم بعد التمر ، وكان أن وجدوا في بعض الحصون حميراً ، فاخترأوا عشرين منها . ونحروها ، وسلخواها ، ووضعوها في القدور ، وأوقدوا تحتها النار ، وراحت القدور تغلي ، وبطونهم تغلي معها من الجوع . وحين نضج اللحم وأصبح جاهزاً للأكل ، جاء الامتحان الرباني على لسان رسول الله ﷺ :

(فأمر أبا طلحة فنادى : « إن الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الحمير » .

(١) العلق : القليل من الشيء ، أو ما يتعلل به قبل الغداء . (٢) سبل الهدى والرشاد / ٥ / ١٨٩ .

(٣ ، ٤) المصدر نفسه / ٥ / ١٨٨ وما بعدها .

وقال أبو ثعلبة رضى الله عنه : غزوت مع رسول الله ﷺ خيبر ، والناس جيا ع فأصبنا بها حمراً إنسية فذبحنها ، فأخبر النبي ﷺ . فأمر عبد الرحمن بن عوف فنأدى فى الناس : « إن لحوم الحمى لا تحل لمن يشهد أنى رسول الله ﷻ الإمام أأحمد والشيخان .

وفى رواية أخرى . جاء الأمر « أن اكففوا القدور ولا تأكلوا من لحوم الحمى شيئاً »^(١) ولم يأت الأمر قبل النحر أو قبل الذبح أو قبل السلخ أو قبل الطهى ، إنما جاء الأمر الربانى بعد كل هذه الأمور فى أعسر امتحان للنفس البشرية ، والقدور تفور باللحم ، والجوع قد عضهم بنابه ، فما تردد منهم أحد ، ولم تبدر منهم مخالفة ، فاكففوا القدور ، ونفذوا الأمر بدون تردد .

ولعل هذا الامتحان كان ضرورياً لكشف من بقى فى الصف منافقاً خالصاً ، وثبت نقاء الصف من هذه النماذج .

إنها تجربة عسيرة لا يحس بها إلا من يعانى أمثالها ، وقد اتجه الجميع للطعام ، ولا يعى أحد على أحد ، فكيف تكفأ قدور اللحم . ولم يتناول مسلم ولو نهشة واحدة . ولكنه التنفيذ كاملاً من الجميع .

وإذا كانت عاطفة الجوع قوية ، فشهوة الفرج لا تقل قوة عن شهوة البطن ، وكما صدر الأمر النبوى بالامتناع عن أكل لحوم الحمى الأهلية ، صدر الأمر النبوى كذلك ، والمسلمون فى جوع جنسى كبير بعد غياب عن أهلهم ، تجاوز الشهر واقترب من الشهرين ، وها هى النساء بين أيديهن من السبايا .

وكان نكاح المتعة حلالاً . وما أن جاءوا ليمارسوا الشهوة بعد هذا الغياب الطويل ، إلا وجاء تحريم المتعة ، وجاء النهى عن أن يسقى أحد زرع غيره ، فكانت المحنة أشد وأقسى . وكان الالتزام كاملاً كذلك .

إنه جيل الحديدية ، خير أهل الأرض ، وإنه الثمرة العظيمة للتربية القرآنية المتتالية والتربية النبوية العظيمة .

وخير كلها وحصار حصونها تربية ، وغلى القدور باللحم وتحريمه والأمر بإهراقه تربية ، والنهى عن نكاح المتعة تربية ، والنهى عن إتيان الحبالى من النساء تربية ، والجوع والفاقة تربية ، وليس فى هذا كله قتال أو نزال ، إنما هو لجم لهذه النفس أن تمضى مع

(١) المصدر نفسه / ٥ / ١٨٨ وما بعدها .

أهوائها ، وأن تتحمل مشاق الجهاد وتكاليفه ، والصبر على الجوع والعطش والجنس من أجل هدف أعلى وأرقى هو مرضاة الله سبحانه ، وطاعته فيما أمر ونهى .

٦ - وحين نتعرض لليهود لا بد من التعرف على طبيعتهم وسجيتهم من خلال هذه المعركة الفاصلة ، التي حشدوا فيها أعظم قواتهم ، وخاضوا معارك ضارية طاحنة للحفاظ على وجودهم . وقد تسيطر علينا - ما لم نغتنم في فهمهم - صورتان متناقضتان :

الصورة الأولى : تمثل قوتهم ودقة تنظيمهم ، وإخلاصهم لبلدهم وأمتهم ، بحيث تنضخم هذه الصورة فلا نرى حركة ولا سكوناً في العالم إلا وهم مسيطرون عليها ، وأنهم فوق خلافاتهم وأهوائهم ، وبذلك يصيبنا الشلل والعجز والخوف من مواجهتهم ، بحيث يظهر أن أمامنا قدراً لا يرد .

الصورة الثانية : وتمثل النظرة العجلى لهم ، فهم جناء رعايد لا يقاتلون إلا من وراء جدر بأسهم بينهم شديد ، تستعبدون شهوة الفرج وشهوة الحكم ، ضربت عليهم الذلة والمسكنة . مشردي الأرض ، حثالة البشر ، ونستمرى هذه الصورة ونستهين بهم ، ونحسب أن الأمر لا يكلف إلا أن يكون دقة الحكم بيد الحركة الإسلامية ، فإذا بهم ينهارون في الضربة القاضية . وكلا الصورتين متناقضتان وخاطئتان .

فاليهود منظمون ومخططون نعم .

وقد برز ذلك في حرب خيبر بشكل واضح ، حيث صمدوا للحصار النبوي قرابة شهرين حتى انهارت آخر حصونهم ، وقد رتبوا أمورهم أن يستمروا سنين لو حوصروا دون تراجع . فالماء الجارى فى أنهارهم ، والطعام والمؤونة ، والسلاح الوافر والعدة الثقيلة والتحالف القوى . والمدد العربى ، قد ظهر هذا كله فى خيبر ، ويكفى أن نعلم أن هذه المعركة التى خاضها الرسول ﷺ هى أضخم المعارك قاطبة ، وأطولها وأشدّها .

فلا معنى للاستهانة باليهود . وتخطيطهم وتنظيمهم ، ودقتهم وتعبثهم ، وتحالفاتهم وحلفائهم ، كما نراهم اليوم فى هذا العصر .

وحتى فى القتال ، فقد برز رجالهم وصناديدهم ، وقتلوا من صناديد المسلمين وقتلوا ، ولم يكن قتلهم بالأمر السهل . ولا تغلب عليهم إلا أبطال صناديد يفوقونهم قوة وبطولة . فمرحب ويسر وعامر والحارث هم قادة كبار فى تاريخ يهود ، وكذا يوشع وغزول وكان تحديدهم ورجزهم فى الحرب لا يقل قوة عن الرد الإسلامى :

قد علمت خبير أنى ياسر شاكى السلاح بطل مغاور
إذا الليوث أقبلت تبادر وأحجمت عن صولة المساور

إن حسامى فيه موت حاضر

قد علمت خبير أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب
إذا الليوث أقبلت تلهب وأحجمت عن صولة المغلب
أطعن أحياناً وحيناً أضرب إن حمائى للحمى لا يقرب
قد علمت خبير أنى عامر شاكى السلاح بطل مغامر

وبرز لهؤلاء الأبطال من يهود أبطال المهاجرين والأنصار . حتى أردوهم قتلى .

لكننا ومن خلال غزوة خبير ، لا ندع هذه الصورة تتضخم أكثر .

فهم على قوتهم حين يأتى جند العقيدة الحققة ، هم أضعف منهم وأقل .

وحين تأتى القيادة الحققة التى تخطط وتنظم ، فهى قادرة على ضرب مخططاتهم ،
وتهديم تنظيمهم ، وإتيان بنيانهم من القواعد .

ففى خبير التى برز فيها مرحب وعامر وياسر والحارث ، برز فيها — كذلك — ذلك
اليهودى الذى نزل من الحصن ، وأخذ الأمان من رسول الله ﷺ ، ودل على أنهارهم
فقطعت مياهها ، ووجد من اليهود أنفسهم من يتخلى عن يهوديته ، ويبيعها طمعاً فى أمان
لنفسه أو زوجه . ووجد من اليهود أنفسهم من يستجيب لداعى الإسلام فيسلم ، وينضم
للفص الإسلامي ، وإن كانوا أفراداً قلة .

ووجد من اليهود من أخذه الرعب ، فسقط عنده الحصن دون قتال .

ووجد من يقاتل أشد قتال ، ويستعمل الرمى بالنبل والحجارة .

إنهم أمة كادت تستعصى على الهزيمة فى خبير ، لولا الثبات العظيم والصبر الفائق
الذى صبره المسلمون فى الحرب .

﴿ إن تكونوا تأملون فإنهم يأملون كما تأملون وترجون من الله ما لا يرجون ﴾ (١)

الأوسمة الخمسة :

٧ - وتبرز البطولات الإسلامية من الجيل الإسلامي الرائد ، فعلى ابن التاسعة يوم دخل الإسلام ، والزبير ابن الثانية عشرة يوم دخل الإسلام ، هما الآن يبرزان لمواجهة عتاة اليهود وأبطالهم ويردون على تحديهم كلاماً :

قد علمت خيسر أنى زبار قرم لقرم غير نكس فرار

ابن حماة المجد ابن الأخيار ياسر لا يغرك جمع الكفار

فجمعهم مثل السراب الختار

وفوز بأعلى قلادة نبوية ، بعد أن يقتل خصمه القرم العنيد ياسر

« لكل نبى حوارى وحوارى الزبير » .

بينما يبرز على رضى الله عنه الذى يُعطى القلادة قبل خوض المعركة :

رجل يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله ، يفتح الله على يديه » .

يعطاها ، ولو كان أرمد ساعثذ ، فليست بطولة على رضى الله عنه آنية . إنها بطولة متغلغلة فى أعماقه وتركيبه ، تدخلت البركة النبوية لإبرازها وإجلالها يوم مسح على عينه ، فعاد صحيحاً معافى .

ولم تشأ إرادة الله أن يسقط مرحب فى دعوة من بركة النبى ﷺ ، إنما شأئت إرادة الله أن يبرز القرم للقرم ، والجهد البشرى للجهد البشرى ، والبطولة للبطولة . فيقول على رضى الله عنه :

أنا الذى سمتنى أمى حيدرة كليث أجام كرية المنظرة

أوفيهـم بالصاع كيل السندرة

ويواجه مرحب بضربة تقد الحجر والمغفر ورأسه . وحين تتجمع قوى اليهود على ابن عم رسول الله ﷺ تريد أن تتأثر بشخصه من رسول الله عليه الصلاة والسلام ويطير الترس من يده ، فيتترس بباب خيبر .

(فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله فقاتلهم ، فضر به رجل من يهود فطرح ترسه من يده ، فتناول على باباً كان عند الحصن فترس به عن نفسه ، فلم يزل فى يده وهو يقاتل ،

حتى فتح الله عليه ، ثم ألقاه من يده حين فرغ . فلقد رأيتني في نفر سبعة أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما نقلبه (١) .

ولا غرو في ذلك ، فقد يعجز علي رضي الله عنه عن حمله بعد المعركة ، ولعل حمله كان كرامة من كراماته رضي الله عنه حين أصبح بين يدي سيوف العدو ، وهو حبيب الله ورسوله ، فهل عجب أن يعطيه الله قوة حمل الباب يزود عن نفسه به ، ويتحقق موعود الله به في فتح الحصن على يديه .

وكما شأنت إرادة الله أن تفتح الحصون كلها بالجهد البشري إلا حصناً واحدا قاوم اليهود فيه وهو حصن النزال بالشق ، وتجمعت القوة اليهودية المحادة لله ورسوله فيه (فأغلقوه وامتنعوا فيه أشد الامتناع وزحف رسول الله ﷺ إليهم في أصحابه ، فقاتلهم فكانوا أشد أهل الشق رميةً للمسلمين بالنبل والحجارة ورسول الله ﷺ معهم حتى أصابت النبل ثياب رسول الله ﷺ وعلقت به) (٢) .

أقول : شأنت إرادة الله تعالى أن يكون فتح هذا الحصن بغير القوة البشرية ، فالمسلمون في العراء يتلقون النبل والحجارة ، والمسلمون صابرون صامدون ، يزحفون بما يملكون من جهد بشري ، ويقاومون بما يملكون من جهد بشري ، وعندئذ يتدخل الأمر الرباني الذي تدخل في بدر :

﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾ .

(فأخذ رسول الله ﷺ النبل فجمعها ، ثم أخذ لهم كفاً من حصباء فحصب به حصنهم فرجف الحصن بهم ، ثم ساخ في الأرض ، حتى جاء المسلمون فأخذوا أهله أخذاً) (٣) .

وهنا التقت الكرامة بالمعجزة بالجهد البشري ، وإرادة الله تعالى من فوق الجميع ترعى هذين الخصمين ، فتتصر لجندها ورسولها والمؤمنين ، وتهزم اليهود الذين حادوا الله ورسوله .

٨ - ولئن راعنا بطولنا على والزبير فلا بد أن نقف عند استشهاد قرمين مؤمنين : عامر بن الأكوع والعبد الأسود .

أما عامر بن الأكوع عم سلمة بن الأكوع وأخوه من الرضاعة ، فبطولانه لا تضارع ،

تلك التي برزت في غزوة الغابة ، وهو الذي أعطاه سلمة درقته ، وهو الذي قال عنه رسول الله ﷺ بلسان سلمة : « رب ابغني حبيباً أحب إلي من نفسي » .

وهو الذي عبر عن مشاعر الجيل كله يوم مضوا إلى خيبر . وبحنين الإبل يوم راح يحدوها .

قال سلمة : (خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر فسرنا ليلاً ، فقال رجل من القوم لعامر ابن الأكوع : ألا تسمعنا من هنيهاتك - وكان عامر رجلاً شاعراً - فنزل يحدو بالقوم يقول :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

فاغفر فداءً لك ما اتقينا وألقين سكينه علينا

وثبت الأقدام إن لاقينا إنا إذا صبح بنا أتينا

وبالصياح عولوا علينا

فقال رسول الله ﷺ : « من هذا السائق ؟ » قالوا : عامر بن الأكوع . قال : « يرحمه الله » ، وفي رواية : « غفر لك ربك » . قال : وما استغفر رسول الله ﷺ لإنسان يخصه إلا استشهد . فقال عمر : وهو على جمل : وجبت يارسل الله ، لولا أمتعتنا بعامر .

لقد كان يعد نفسه للشهادة في أي لحظة ، فقد لقبه قومه بها ، وشاءت إرادة الله تعالى أن تكون شهادته بيده ، حيث يرتد السيف على ركبته وهو يبارز مرحب ، فتقطع أكحله ويستشهد .

وانتشرت قصة في الجيش ، أن عامر بن الأكوع قد قتل نفسه وقد حبط عمله ، وحزن الناس ، وكان على رأس المفجوعين حبيبه سلمة ، وجاء إلى رسول الله ﷺ ، ليتلقى عن ابن عمه وأخيه وحبيبه عامر القلادة الثالثة الخالدة :

« إن له لأجران » . وجمع بين أصبعيه ثم قال :

« إنه لجاهد مجاهد ، قل أن مشى بها عربي مثله » .

وأى شهادة تكريم وتعظيم تفوق هذه الشهادة .

ولم تكن لتبلغنا هذه الشهادة ، ولو لم يكن ليتلقى هذه القلادة من نبيه لولا حزن

– « ينفضان التراب عن وجهه ويقولان : تَرَبَّ اللَّهُ وجهه من تَرَبِّكَ . وقتل من قتلك » .

٩ – وكانت القلادة الخامسة للمرأة الغفارية ، نستمع لها دون أى تعليق :

(أتيت رسول الله ﷺ في نسوة من بنى غفار ، فقلنا : يا رسول الله ، أردنا أن نخرج معك إلى وجهك هذا – وهو يسير إلى خيبر – فنداوى الجرحى ، ونعين المسلمين بما استطعنا فقال : « على بركة الله » . قالت : فخرجنا معه ، وكنت جارية حدثه ، فأردفنى رسول الله ﷺ على حقيبة رحله ، فوالله لنزل رسول الله ﷺ إلى الصبح وأناخ ونزلت عن حقيبة رحله ، وإذا بها دم منى ، وكانت أول حيضة حضتها . قالت : فتقبضت إلى الناقة واستحييت ، فلما رأى رسول الله ﷺ ما بى ورأى الدم . قال : « مالك ؟ لعلك نفست ؟ » قالت : قلت : نعم ! قال : فأصلحي من نفسك ، ثم خذى إناءً من ماء فاطرحى فيه ملحاً ، ثم اغسلى به ما أصاب الحقيبة من الدم ، ثم عودى لمركبك » .

قالت : فلما فتح رسول الله ﷺ خيبر ، رضع لنا من الفىء ، وأخذ هذه القلادة التى ترين فى عنقى فأعطانيها ، وعلقها بيده فى عنقى ، فوالله لا تفارقنى أبداً .

قالت : فكانت فى عنقها حتى ماتت ، ثم أوصت أن تدفن معها ، وكانت لا تطهر من حيضة إلا جعلت فى طهورها ملحاً . وأوصت به أن يجعل فى غسلها حين ماتت ^(١) .

١٠ – ووصل إلى خيبر – بعد فتح الحديبية – أربعة وفود :

الوفد الأول : وفد مهاجرة الحبشة ، وعلى رأسهم جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه . وذلك بأمر رسول الله ﷺ ، حيث تم التمكين بعد الحديبية ولم تعد المدينة عاصمة الإسلام على خطر ، فصار هذا الموقع الاحتياطى فى الحبشة قليل الأهمية . ومن أجل ذلك استدعى عليه الصلاة والسلام جعفر وأصحابه ، وبقي النجاشى رضى الله عنه نفسه هو المستثول عن هذا الموقع .

قال ابن إسحاق : (بعث ﷺ عمرو بن أمية الضميرى إلى النجاشى فجعلهم فى سفينتين ، وكان لوقع قدوم جعفر على النبى ﷺ من الفرح ما عادل فتح خيبر .

(١) السيرة النبوية لابن هشام / م ٢ / ٣٤١ .

سلمة وقالت الناس أنه حبط عمله لما قتل نفسه بسيفه ، وفرق كبير بين قزمان الذى قتل نفسه يوم اشتدت جراحه فأخذ أسوأ شهادة : « إنه فى النار » ، وبين من هوى سيفه عليه بدل أن يهوى على مرحب فقتل به ، فكان له أجران ، وقل أن مشى عربى ببطولاته الفذة .

أما القلادة : الرابعة فكانت لشهيدنا الثانى : العبد الأسود .

لقد عرف فى التاريخ باسم العبد الأسود . وعرف عنه أنه راعى غنم . فجاء الإسلام ليرفعه من أن يكون نكرة بين ملايين الرعاة ، ليحتل أشرف الصفحات فى التاريخ الإسلامى ، ولم يمض من عمره فى الإسلام إلا ساعات أو سويغات لا تحتل صلاة وقت من الأوقات . أسلم من هنا ويحمل مع إسلامه كما يقول :

يا رسول الله ، إني رجل أسود اللون قبيح الوجه ، منتن الريح . لا مال لى .

وأراد بهذه المواصفات كلها أن يدخل الجنة . وأراد أن يفتح حياته بهذا الدين برد الأمانات إلى أهلها : (يا رسول الله ، إن هذه الغنم عندى أمانة فكيف بها ؟) .

فقال رسول الله ﷺ : « أخرجها من العسكر ، وارمها بالحصاء ، فإن الله عز وجل سيؤدى عنك أمانتك » . ففعل . فخرجت الغنم تشتد مجتمعة كأن سائناً يسوقها حتى دخلت كل شاة إلى أهلها . وكانت أول كراماته بعد لحظات من دخول هذا الدين .

واستعد ليبدأ صفحة جديدة من حياته سجل فيها هذه الكرامة ، ولم تمهله الشهادة ، فتقدم إلى الصف ، فقاتل ، فأصابه سهم فقتله .

ولم يصل لله تعالى سجدة قط .

وهل يدخل الجنة رجل لم يصل لله تعالى سجدة قط ؟ . نعم . العبد الأسود ، منتن الريح ، قبيح الوجه ، الفقير الأدقع .

وكانت القلادة العظيمة التى نالها رضى الله عنه . من أعظم وأنفس القلائد :

— « لقد حسن إسلام صاحبكم . لقد دخلت عليه وإن عنده لزوجتين من الخور العين » .

— « لقد حسن الله وجهك ، وطيب ريحك ، وكثر مالك ، لقد رأيت زوجتيه من الخور العين ينزعان جبته يدخلان فيما بين جلده وجبته » .

روى البيهقي عن جابر رضى الله عنه قال : لما قدم رسول الله ﷺ من خيبر وقدم جعفر من الحبشة تلقاه رسول الله ﷺ ، فقبل جبهته ثم قال :

« والله ما أدرى بأيهما أنا أفرح : بفتح خيبر ، أم بقدم جعفر » (١) .

الوفد الثاني : وفد الأشعرين ، الذى جاء ضمن وفد جعفر ، وهم أبو موسى الأشعرى وأخوه ، وقد قدموا من اليمن .

(روى الشيخان ، والإسماعيلي ، وابن سعد ، وابن حبان ، وابن منده ، عن أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : لما بلغنا مخرج النبي ﷺ ، ونحن باليمن ، فخرجنا مهاجرين إليه أنا وأخوان لى .. فى ثلاثة أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي - فألقننا سفينتنا إلى النجاشي بالحبشة ، فوافقنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده . فقال جعفر : إن رسول الله ﷺ بعثنا وأمرنا بالإقامة فأقيموا معنا . فأقمنا معه حتى قدمنا جميعاً فوافقنا رسول الله ﷺ حين فتح خيبر ، فأسهم لنا) (٢) .

الوفد الثالث : وفد الدارين : وإذا كان وفد الأشعرين من اليمن فإن وفد الدارين من الشام ، (وهم بنو الدار بن هانيء بن حبيب بن نمارة بن لحم ، الذين ساروا إلى رسول الله ﷺ من الشام . تميم بن أوس ، ونعيم بن أوس أخوه ، ويزيد بن قيس ، وعرفة بن مالك ، وأخوه مروان بن مالك ، وفاكهة بن نعمان ، وجبله بن مالك ، وأبو هند بن بر ، وأخوه الطيب بن بر ، فسماه رسول الله ﷺ عبد الله ، وقد أوصى لهم رسول الله ﷺ من خيبر) (٣) .

الوفد الرابع : وهو أضخم الوفود .

(روى الإمام أحمد ، والبخارى فى التاريخ ، وفى مجمع الزوائد للهيثمى ، والطحاوى ، والحاكم ، والبيهقى عن أبي هريرة رضى الله عنه . قال : قدمنا المدينة . ونحن ثمانون بيتاً من دوس ، فصلينا الصبح خلف سباع ابن عُرْفطة الغفارى ، فقرأ فى الركعة الأولى بسورة مريم وفى الآخرة : ﴿ ويل للمطففين ﴾ . فلما قرأ : ﴿ إذا اكْتالوا على الناس يستوفون ﴾ قلت : تركت عمى بالسراة له مكيلان ، إذا اكْتال اكْتال بالأوفى . وإذا كَال كَال بالناقص . فلما فرغنا من صلاتنا قال قائل : رسول الله ﷺ

(٢) المصدر نفسه ٥ / ٢١٠ .

(١) سبل الهدى والرشاد ٥ / ٢١٢ .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ٢٠٤ / ٣٥٤ .

بخير ، وهو قادم عليكم . فقلت : لا أسمع به فى مكان إلا جثته ، فزودنا سباع بن عُرْفُطَة ، وحملنا حتى جئنا خير ، فوجد رسول الله ﷺ قد فتح النطا ، وهو محاصر الكتيبة ، فأقمنا حتى فتح الله علينا (١) .

وقد مثلت هذه الوفود أرجاء الجزيرة العربية ، وكانت توطئة ومقدمة لبقية الوفود ، غير أن وفداً خامساً جاء إلى خير ، كان قد حركته المصلحة ولم يحركه الإسلام . يحدثنا عنه أبو شيبة المزنى ، كما روى البيهقى عن شيوخه عنه . وكان قد أسلم وحسن إسلامه قال :

(لما نفرنا مع أهلنا إلى عيينة بن حصن ، فرجع بنا عيينة ، فلما كان دون خير أعرسنا (٢) من الليل ، ففرعنا . فقال عيينة : أبشروا ، إنى رأيت الليلة فى النوم أنى أعطيت ذو الرقية - جبلاً بخير - قد والله أخذت برقية محمد ﷺ . فلما أن قدمنا خير ، قدم عيينة فوجدنا رسول الله ﷺ قد فتح خير ، فقال عيينة : يا محمد ، أعطنى مما غنمت من حلفائى ، فإنى قد خرجت عنك وعن قتالك . فقال له رسول الله ﷺ : « كذبت ولكنه الصياح الذى سمعت أنفرك إلى أهلك » . قال : أحذنى (٣) يا محمد ؟ قال : « لك ذو الرقية » . قال عيينة : وما ذو الرقية : قال : « الجبل الذى رأيت فى منامك أنك أخذته » .

فلما رجع إلى أهله جاء . الحارث بن عوف قال : ألم أقل لك إنك توضع فى غير شيء ؟ والله ليظهرن محمد على من بقى بين المشرق والمغرب . اليهود كانوا يخبروننا بذلك . أشهد لسمعت أبا رافع سلام بن أبى الحقيق يقول : إنا نحسد محمداً على النبوة ، حيث خرجت من بنى هارون ، وهو نبي مرسل ، واليهود لا تطاوعنى على هذا . ولنا منه ذبحان ، واحد يثرب وآخر بخير . قال الحارث . قلت لسلام : يملك الأرض جميعاً ؟ قال : نعم ، والتوراة التى أنزلت على موسى ، وما أحب أن نعلم اليهود قولى فيه (٤) .

وكان عيينة زعيم غطفان وحليف اليهود يطمع ويهدد بالغزو ، وقد أراده عليه الصلاة والسلام ابتداءً على أن (لا يعينهم وسألهم أن يخرجوا عنهم ولكم من خير كذا وكذا فأبوا عليه ، فلما أن فتح الله خير أتاه من كان هناك من بنى فزارة . فقالوا : حفظنا الذى وعدتنا . فقال رسول الله ﷺ : « لكم ذو الرقية » جبل من جبال خير . فقالوا :

(٢) أعرسنا : أقمنا ليلاً .

(١) سبل الهدى والرشاد ٥ / ٢١٢ .

(٤) بنعازى بنو اقدى ٢ / دلائل النبوة للبيهقى ٤ / ٢٥٠ .

(٣) أحذاه : أعطاه .

إذن نقاتلك . فقال : « موعدكم جنفاً » ^(١) . فلما أن سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ خرجوا هاربين) .

لقد كانت غطفان حليفة قريش في الخندق ، وحليفة اليهود في خيبر ، وطمح زعيمها عيينة مرتين ، مرة في تمر المدينة ، ولم يعطه السعدان والمسلمون إلا السيف ، ومرة تمر خيبر بعد خسارة حلفائه ، وعاد خالي الوفاض ، أما شريكه في الزعامة . الحارث بن عوف فكان أبعد نظراً منه ، وقال له بعد الخندق كما قال له بعد خيبر :

والله لقد كانت أحبار يهود ، وإنهم يحدثون أنهم يجدون في كتبهم أنه يبعث نبي من الحرم هذه صفته .

وأدرك كما أدرك قادة قريش ذو النظر النافذ أن أمر محمد يعلو ، حتى ليغادر عمرو ابن العاص إلى الحبشة بعد الخندق ، ويраهن حويطب بن عبد العزى على نصر محمد في خيبر . أما القادة الذين أكلتهم المغام والمطامح فقد بقوا على موقفهم كما رأينا من عيينة ، وعندما هدد بالمعركة ، وتحدد الموعد ولي هارباً مع قومه .

١١ - آثار الفتح القريب :

أ - رأينا من آثار الفتح القريب انهيار حلفاء يهود من غطفان .

ب - ومن الآثار كذلك : مصالحة أهل فدك ، وهم يهود كذلك ولهم تجمعهم وقوتهم وشكيمتهم .

(لما أقبل رسول الله ﷺ إلى خيبر فذنا منها ، بعث محيصة بن مسعود الحارثي إلى فدك يدعوهم إلى الإسلام . ويخوفهم أن يغزوهم كما غزا أهل خيبر ، ويحل بساحتهم . قال محيصة : فجتتهم فأقمت عندهم يومين ، فجعلوا يتربصون ويقولون بالنطاة : عامر ويسر والحارث ، وسيد اليهود مرحب ، ما نرى محمداً يقرب حراهم ^(٢) ، إن بها عشرة آلاف مقاتل . قال محيصة : فلما رأيت خبثهم أردت أن أرتجع . فقالوا نحن نرسل معك رجالاً منا يأخذون لنا الصلح ، ويظنون أن يهود تمتنع ، فلم يزالوا كذلك حتى جاءهم قتل أهل حصن ناعم . وأهل النجدة منهم ، فقتل ذلك أعضادهم فقدم رجل من رؤسائهم يقال له نون بن يوشع في نفر من يهود ، فصالحوا رسول الله ﷺ على أن يحقن دماءهم ويجلبهم ، ويخلوا بينه وبين الأموال ... وقال لهم محيصة : ما لكم منعة ولا حصون

(١) جنفاً : ماء من مياه بنى فزارة بين خيبر وفدك . (٢) حراهم : أرض ذات حجارة ، وحراهم : جمع حرة .

ولا رجال ، ولو بعث إليكم رسول الله ﷺ مائة رجل لساقوكم إليه ، فوقع الصلح بينهم بأن لهم نصف الأرضين بتربتها ، ولرسول الله ﷺ نصف الأرض وأقرهم رسول الله ﷺ على ذلك ولم يأتهم (١) .

ج - وتمت ملاحقة التجمع اليهودي في جزيرة العرب إلى أقصاه ، وذلك في التوجه نحو وادي القرى .

قال محمد بن عمر : (لما انصرف رسول الله ﷺ عن خيبر ، وأتى الصهباء سلك على برمة (٢) حتى انتهى إلى وادي القرى يريد من بها من يهود ... وعبأ رسول الله ﷺ أصحابه للقتال وصفهم ودفع لواءه إلى سعد بن عباد وراية إلى الحباب بن المنذر ، وراية إلى سهل بن حنيف ، وراية إلى عباد بن بشر ، ثم دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام وأخبرهم أنهم إن أسلموا أحرزوا أموالهم ، وحققوا دماءهم ، وحسابهم على الله تعالى .

فبرز رجل منهم ، فبرز له الزبير بن العوام فقتله ، ثم برز آخر فبرز له الزبير فقتله ، ثم برز آخر ، فبرز له علي بن أبي طالب فقتله ، ثم برز آخر ، فبرز له أبو دجانة فقتله ، حتى قتل منهم رسول الله ﷺ أحد عشر رجلاً كلما قُتل رجل دعا من بقى إلى الإسلام . ولقد كانت الصلاة تحضر يومئذ فيصلي رسول الله ﷺ بأصحابه ثم يعود فيدعوهم إلى الله ورسوله ، فقاتلهم حتى أمسوا ، وغدا عليهم ، فلم ترتفع الشمس حتى أعطوا ما بأيديهم وفتحها رسول الله ﷺ عنوة ، وغنمة الله تعالى أموالهم ، وأصابوا أثاثاً ومتاعاً كبيراً (٣) .

د - قریش والفتح : وخير ما يقدم لنا الوضع النفسى عندهم وأثر الخبر عليهم رواية الحجاج بن علاط :

(روى الإمام أحمد عن أنس رضى الله عنه ، والبيهقى عن ابن إسحاق ، ومحمد بن عمر عن شيوخه قالوا : كان الحجاج بن علاط السلمى خرج يغير في بعض غاراته ، فذكر له رسول الله ﷺ بخيبر فأسلم وحضر مع رسول الله ﷺ ، وكانت أم شيبه ابنة عمير بن هاشم أخت مصعب بن عمير العبدري امرأته . وكان الحجاج مكثراً له مال

(١) سبل الهدى والرشاد / ٥ / ٢١٤ وما بعدها .

(٢) برمة : بين خيبر ووادي القرى .

(٣) سبل الهدى والرشاد / ٥ / ٢٢٩ .

كثير ، وله معادن الذهب التي بأرض بنى سليم . فقال : يا رسول الله ، ائذن لي فأذهب فأخذ مالى عند امرأتى ، فإن علمت بإسلامى لم آخذ منه شيئاً . ومالٌ لى متفرق فى تجار أهل مكة ، فأذن له رسول الله ﷺ . فقال : يا رسول الله ، إنه لا بد أن أقول قال : « قل » .

قال الحجاج . فخرجت فلما انتهيت إلى الحرم ، هبطت فوجدتهم بالثنية البيضاء ،^(١) وإذا بها رجال من قريش يتسمعون الأخبار ، قد بلغهم أن رسول الله ﷺ قد سار إلى خيبر ، وعرفوا أنها قرية الحجاز أنفة ومنعة وريفاً ورجالاً وسلاحاً ، فهم يتحسبون الأخبار ، مع ما كان بينهم من الرهان . فلما رأونى قالوا : الحجاج بن علاط عنده والله الخير - ولم يكونوا علموا بإسلامى - يا حجاج ، إنه قد بلغنا أن القاطع^(٢) قد سار إلى بلد يهود ، وريف الحجاز . فقلت : بلغنى أنه قد سار إليها وعندى من الخبر ما يسركم ، فالتبطوا^(٣) بجانبى راحلتى يقولون : إيه يا حجاج ؟! فقلت : لم يلق محمد وأصحابه قوماً يحسنون القتال غير أهل خيابر ، كانوا قد ساروا فى العرب يجمعون له الجموع ، وجمعوا له عشرة آلاف فهزم هزيمة لم يسمع بمثلها قط ، وأسر محمداً أسرا ، فقالوا : لا نقتله حتى نبعث به إلى أهل مكة فنقتله بين أظهرهم بمن قتل منا ومنهم ، ولهذا فإنهم يرجعون إليكم يطلبون الأمان من عشائركم ، ويرجعون إلى ما كانوا عليه ، فلا تقبلوا منهم وقد صنعوا بكم ما صنعوا . قال : فصاحوا بمكة وقالوا : قد جاءكم الخير ، هذا محمد إنما تنتظرون أن يقدم به عليكم فيقتل بين أظهركم . وقلت : أعينونى على جمع مالى على غرمائى فإننى أريد أن أقدم فأصيب من غنائم محمد وأصحابه قبل أن تسبقنى التجار إلى ما هناك ، فقاموا فجمعوا إلى مالى كأحث جمع سمعت به ، وجئت صاحبتى فقلت لها : مالى ، لعلنى ألحق بخيبر فأصيب من البيع قبل أن يسبقنى التجار .

وفشا ذلك بمكة ، وأظهر المشركون الفرح والسرور ، وانكسر من كان بمكة من المسلمين ، وسمع بذلك العباس بن عبد المطلب ، فقعد لا يستطيع أن يقوم فأشفق أن يدخل داره فيؤذى ، وعلم أنه يؤذى عند ذلك ، فأمر بباب داره أن يفتح وهو مستقل .. فأخذ ابنا له يقال له قثم ، واستلقى ووضع على صدره وهو يقول :

(١) الثنية البيضاء : عقبة تهبطك إلى فح أسفل مكة .

(٢) القاطع : يعنون به النبى ﷺ أى قاطع رحمه .

(٣) التبطوا : مشوا إلى حينها كمشى العرجاء لاردحامهم حولها .

حيى قثم شبه ذى الأنف الأشم نبي ذى النعم برغم من زعم

فجعل يرتجز ويرفع صوته لثلاث يشمت به الأعداء ، وحضر باب العباس بين مغيط ومحزون . وبين شامت . وبين مسلم ومسلمة مقهورين بظهور الكفر والبغي ، فلما رأى المسلمون العباس طيبةً نفسه طابت أنفسهم ، واشتدت منتهم^(١) ، فدعا غلاماً يقال له أبو زبيبة .. فقال : اذهب إلى الحجاج فقل له : يقول لك العباس : الله أعلى وأجل من أن يكون الذى جئت به حقاً . فقال له الحجاج : اقرأ على أبى الفضل السلام وقل له : ليخل لى بعض بيوته : لآتيه بالخبر على ما يسره ، واكتم عني ، وأقبل أبو زبيبة يشر العباس . فقال : أبشر أبا الفضل ، فوثب العباس فرحاً كأن لم يمسه شيء ، ودخل عليه أبو زبيبة ، واعتنقه العباس وأعتقه ، وأخبره بالذى قاله .

فقال العباس : لله على عنت عشر رقاب ، فلما كان ظهراً ، جاءه الحجاج ، فنأشده الله لتكتمن على ثلاثة أيام - ويقال يوماً وليلة - فوافق العباس على ذلك . فقال : إني أسلمت . ولى مال عند امرأتى ، ودين على الناس ولو علموا بإسلامى لم يدفعوه إليّ ، وتركت رسول الله ﷺ . وقد فتح خير . وجرت سهام الله تعالى ورسوله ﷺ فيها . وانتل^(٢) ما فيها ، وتركته عروساً بابتة مليكهم حيى بن أخطب وقتل ابن أبى الحقيق . فلما أمسى الحجاج من يومه خرج ، وطالت على العباس تلك الليالي ، فلما كان بعد ثلاث ، والناس يمجحون فى شأن ما تباعوا عليه ، عمد العباس إلى حلة فلبسها ، وتخلّق^(٣) بخلوق . وأخذ بيده قضيباً ، ثم أقبل يخطر^(٤) حتى وقف على باب الحجاج بن علاط فصرعه ، فقالت زوجته : ألا تدخل يا أبا الفضل ؟ قال : فأين زوجك ؟ قالت : ذهب يوم كذا وكذا ، وقالت : لا يحزنك الله يا أبا الفضل ، لقد شق علينا الذى بلغك . قال : أجل لا يحزننى الله ، لم يكن بحمد الله إلا ما أحببنا فتح الله على رسوله خيبر ، وجرت فيها سهام الله ورسوله ، واصطفى رسول الله ﷺ صفية لنفسه ، فإن كان لك حاجة بزواجك فالحقى به ، قالت : أظنك والله صادقاً ، ثم ذهب حتى أتى مجلس قريش وهم يقولون إذا مرّ بهم : لا يصيبك إلا خير يا أبا الفضل !! هذا والله التجلد لحر المصيبة ، قال : كلا والله الذى حلقتم به . لم يصبنى إلا خير بحمد الله ، أخبرنى الحجاج بن علاط أن خيبر فتحتها الله على رسوله ، وجرى فيها سهام الله وسهام رسوله . فرد الله الكأبة التى كانت

(٢) انتل : استخرج .

(١) منتهم : قوتهم

(٣) الخلق : الطيب .

(٤) يخطر : أقبل وأدبر كثيراً .

بالمسلمين على المشركين ، وخرج المسلمون من كان دخل في بيته مكتئباً حتى أتوا العباس فأخبرهم الخبر ، ففسر المسلمون . وقال المشركون : يا لعباد الله ، انفلت عدو الله - يعنى الحجاج - أما والله لو علمنا لكان لنا وله شأن ، ولم ينشئوا أن جاءهم الخبر بذلك (١) .

هـ - هذا وقع خيبر على مكة كما شاهدناه ، وقد امتد هذا الفتح عبر القرون ، وأنهى الوجود اليهودى فى الأرض ، حتى كان جيلنا المنكود ، الذى لعب به كما لعب بقريش بعد حرب حزيران ، وقال له الحكام والطغاة ابتداء : لقد سقطت إسرائيل ، وأسقطت وسائل الإعلام العربية أكثر من سلاح الطيران اليهودى ، وزعموا أنهم رموا باليهود إلى البحر ، وانكشف الغطاء بعد ستة أيام ، أن الحرب انتهت بعد ست ساعات من ابتدائها ، وأصبحت فلسطين محررة كلها بيد اليهود ، وهددوا القاهرة ودمشق وعمان . وقال مرحب اليهود - موسى ديان - (هذه بخير) . عادوا وثأروا من جديد ، حين كان الإعلام العربى يتحدى الله ورسوله فيقول راجزهم :

ميراج طيارك هرب والميغ تتحدى القدر .

وحاولوا إطفاء نور الله بأفواههم فأطفأهم الله على يد اليهود ، الذين عانوا الذلة أربعة عشر قرناً ، لم يقم له قائمة فى أرض الإسلام ، حتى هذا القرن ، حيث عادت خيبر من جديد والعرب يحادون الله ورسوله ، فأظهر الله عليهم من كتب عليهم الذلة . حتى تبدأ الجولة الجديدة ، ويعود جند محمد إلى الساحة ليثأروا فى خيبر جديدة ، وقد بدت ملامح هذا الجيل على الأفق .

و أول الغيث قطر ثم ينهمر .

١٢ - ابتزاز عيمى يهود .

أما الحارث فكان أول زعمائهم قتلا ، حيث خرج ييارز فقتله على رضى الله عنه فى ساحة المعركة ، أما الزعيم الثانى فكان حى بن أخطب الذى قتل صبراً لغدره ونكته فى بنى قريظة .

روى ابن سغد والبيهقى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ لما ظهر على أهل خيبر صالحهم على أن يخرجوا بأنفسهم وأهليهم ، وللنبي ﷺ البيضاء والصفراء والحلقة والسلاح ويخرجهم . وشرطوا للنبي ﷺ أن لا يكتموه شيئاً فإن فعلوا

(١) سبل الهدى والرشاد / ٥ / ٢١٦ .

فلا ذمه لهم . قال ابن عباس : فأتى بكنانة والربيع ، وكان كنانة زوج صفية والربيع أخوه أو ابن عمه فقال لهم رسول الله ﷺ : « أين آتيتكما التي كنتم تعيرونها أهل مكة ؟ » فقالا : هربنا فلم نزل تضعنا أرض وترفعنا أخرى فذهب في نفقتنا كل شيء . فأخبر الله عز وجل رسوله ﷺ بموضع الكنز فقال لكنانة : « إنك لمغتر بأمر السماء » . قال ابن عباس : فدعا رسول الله ﷺ رجلاً من الأنصار فقال : « اذهب إلى قراح كذا وكذا ، ثم ائت النخل فانظر نخلة عن يمينك أو عن يسارك مرفوعة . فأتى بما فيها » ، فجاءه بالآنية والأموال فقامت بعشرة آلاف دينار ، فضرب أعناقهما وسبى أهلهما بالنكث الذي نكثاه .

وكانت صفية بنت حبي وزوج كنانة بن الحقيق ، قد اصطفاه رسول الله ﷺ لنفسه .

قال ابن إسحاق : (ولما أعرس رسول الله ﷺ بخيبر أو ببعض الطريق . وكانت التي جعلتها لرسول الله ﷺ ومشطتها . وأصلحت من أمرها أم سليم بنت ملحان أم أنس ابن مالك فبات بها رسول الله ﷺ في قبة له ، وبات أبو أيوب خالد بن زيد أخو بني النجار متوشحاً سيفه يحرس رسول الله ﷺ ويطيف بالقبة حتى أصبح رسول الله ﷺ ، فلما رأى مكانه . قال : « مالك يا أبا أيوب ؟ » . قال : يا رسول الله ، خفت عليك من هذه المرأة ، وكانت امرأة قتلت أباهما وزوجها وقومها ، وكانت حديثة عهد بكفر . فخفتها عليك ، فزعموا أن رسول الله ﷺ قال :

« اللهم احفظ أبا أيوب كما بات يحفظني » (١) .

ونتقل من أبي أيوب رضى الله عنه إلى صفية ، تحدثنا عن نفسها وزواجها من رسول الله صلوات الله عليه :

(عن أبي حرملة عن أخته أم عبد الله ابنة أبي القين المزني قالت :

كنت آلف صفية من بين أزواج النبي ﷺ ، وكانت تحدثني عن قومها وما كانت تسمع منهم . قالت : خرجنا من المدينة حيث أجلانا رسول الله ﷺ فأقمنا بخيبر ، فتزوجني كنانة بن أبي الحقيق . فأعرس بي قبل قدوم رسول الله ﷺ بأيام ، وذبح جزراً ودعا باليهود وحولنى فى حصنه بسلاالم ، فرأيت فى النوم كأن قمراً أقبل من يثرب يسير

(١) السيرة النبوية لابن هشام / ٢م / ٣٤٠ .

حتى وقع في حجرى ، فذكرت ذلك لكنانة زوجى فلطم عيني فاخضرت ، فنظر إليها رسول الله ﷺ حين دخلت عليه فسألنى فأخبرته ، قالت : وجعلت اليهود ذراريتها بالكثبية . وجردوا حصن النطااة للمقاتلة ، فلما نزل رسول الله ﷺ خبير وافتتح حصون النطااة ، ودخل على كنانة فقال : قد فرغ محمد من النطااة . وليس ها هنا أحد يقاتل ، قد قتل يهود حيث قتل أهل النطااة ، وكذبنا العرب .

فحولنى إلى حصن النزار بالشق . قال : وهو أحصن مما عندنا ، فخرج حتى أدخلنى وابنة عمى ونسيات معنا ، فسار رسول الله ﷺ إلينا قبل الكثبية فسببت فى النزار قبل أن ينتهى النبى ﷺ إلى الكثبية ، فأرسل بى إلى رحله ، ثم جاءنى حين أمسى فدعانى ، فجلست وأنا مقنعة حية ، فجلست بين يديه فقال : « إن أقمت على دينك لم أكرهك . وإن اخترت الله ورسوله فهو خير لك » .

قالت : أختار الله ورسوله والإسلام ، فأعتقنى رسول الله ﷺ وتزوجنى . وجعل عتقى مهرى ، فلما أراد أن يخرج إلى المدينة قال أصحابه : اليوم نعلم أزوجة أم سرية ، فإن كانت امرأته فسيحببها ، وإلا فهى سرية ، فلما خرج أمر بستر فسئرت به فعرف أنى زوجة ، ثم قدم إلى البعير ، وقدم فخذه لأضع رجلى عليها . فأعظمت ذلك ، ووضعت فخذى على فخذه ثم ركبت ، وكنت ألقى من أزواجه يفخرن على ويقلن : يابنت اليهودى ، وكنت أرى رسول الله ﷺ يلطف بى ويكرمنى ، فدخل على يوماً وأنا أبكى فقال : « مالك ؟ » فقلت : أزواجك يفخرن على ويقلن يابنت اليهودى . قالت : فرأيت رسول الله ﷺ قد غضب ثم قال : « إذا قالوا لك أو فاخروك فقولى : أبى هارون وعمى موسى » (١) .

هذه الابنة الأولى التى انتهت أماً للمؤمنين فى الأرض ، واختارت الله والدار الآخرة ، واختارت رسول الله ﷺ ، رغم أنه قتل أباهما وزوجها وعمها .

أما الابنة الثانية فهى زينب بنت الحارث التى قتل أبوها وزوجها وأعمامها ، فكان لها شأن آخر أرادت أن تنتقم من رسول الله ﷺ وتشار لقتلاها : الحارث وياسر وعامر ومرحب وسلام بن مكشوم .

روى الشيخان ، وأحمد ، وابن سعد ، والدارمى ، والبيهقى ، والطبرانى ، والحاكم ،

(١) المغازى للواقدي ٦٤٧/٢ .

(أن رسول الله ﷺ لما افتتح خيبر ، وقتل من قتل ، واطمأن الناس ، أهدت زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مكشم - وهى ابنة أخى مرحب - لصفية امرأته شاة مصلية . وقد سألت أى عضو الشاة أحب إلى رسول الله ﷺ ؟ فقبل لها : الذراع . فأكثرت فيها من السم ، ثم سممت سائر الشاة ، فدخل رسول الله ﷺ على صفية ومعه بشر بن البراء بن معرور ، فقدمت إليه الشاة المصلية ، فتناول رسول الله ﷺ الكتف ، وفى لفظ : الذراع ، وانتهش منها فلاكها رسول الله ﷺ ، وتناول بشر بن البراء عظما . فانتهش منه .

قال ابن إسحاق : فأما بشر فأساغها . وأما رسول الله ﷺ فلفظها . وقال ابن شهاب : فلما استرط ^(١) رسول الله ﷺ لقمته استرط بشر بن البراء لقمته . فقال رسول الله ﷺ : « ارفعوا ما فى أيديكم ، فإن كتف هذه الشاة تخبرنى أنى نعت فيها » .

قال ابن شهاب : فقال بشر بن البراء : والذى أكرمك لقد وجدت ذلك فى أكلتى التى أكلت فما معنى أن ألفظها إلا أنى أعظمت أن أنفصك طعامك . فلما سغت ما فى فيك . لم أكن لأرغب بنفسى عن نفسك ورجوت ألا تكون استرطتها وفيها نعى ، فلم يقم بشر من مكانه حتى عاد لونه كالطليسان وماطله وجعه حتى كان لا يتحول إلا أن حوّل . قال الزهرى قال جابر : واحتجم رسول الله ﷺ على كاهله يومئذ ، حججه أبو هند مولى بنى بياضة بالقرن والشفرة وبقي رسول الله بعد ثلاث سنين حتى كان وجعه الذى توفى فيه .

فقال : « ما زلت أجد من الأكلة التى أكلت من الشاة يوم خيبر عواداً حتى كان هذا وانقطع أبهرى » فتوفى رسول الله ﷺ شهيداً (بلفظ ابن شهاب) .

وقال الصحابة السابق ذكرهم - رضى الله عنهم - : إن رسول الله ﷺ أرسل إلى اليهودية فقال : « أسممت هذه الشاة ؟ » فقالت : من أخبرك ؟ قال : « أخبرتنى هذه التى هى فى يدى » وهى الذراع . قالت : نعم . قال : « ما حملك على ما صنعت ؟ » قالت : بلغت من قومى ما لم يخف عليك ، فقلت : إن كان ملكاً استرحنا منه ، وإن كان نبياً فسيخبر . فتجاوز عنها رسول الله ﷺ ، ومات بشر من أكلته التى أكل ولم يعاقبها .

وعن أبى سلمة ، عن جابر رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ لما مات بشر بن البراء أمر باليهودية فقتلت . رواه أبو داود ^(٢) .

(٢) سبل الهدى والرشاد للصالحي / ٥ / ٢٠٨ وما بعدها .

(١) استرط : ازدرد .

وانتهت الابنة الثانية مقتولة بعد أن قتلت أحد الصحابة بالسهم .

ولا شك أن هذه المحاولة من زينب بنت الحارث ، تنضم إلى المحاولات الأخرى التى يخطط فيها العدو للقضاء على رسول الله ﷺ ، وهى درس عام على أبناء الحركة الإسلامية أن يعوه ، ويأخذوا حذرهم دائماً ، فليس لديهم العصمة التى أعطاها الله تعالى لرسوله عليه الصلاة والسلام :

﴿والله يعصمك من الناس﴾ .

وهكذا شهدنا الفتح القريب بكل أبعاده النفسية والتربوية ، والدور الفاصل الذى مثله فى إنهاء الوجود اليهودى فى جزيرة العرب . ونقول بعد هذا كله : إنه ثمرة من ثمار الفتح المبين فى الحديدية ، الذى حيد قريش . وهياً المجال ليتفرغ رسول الله ﷺ للقضاء على اليهود وإنهائهم من الساحة العربية كوجود عسكرى ، وتحولهم إلى مزارعين لدى المسلمين .

يقول جل ثناؤه :

﴿ومغانم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزاً حكيماً . وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً﴾ (١) .

أما هذه المغنم بعد خيبر فكانت كما ذكر الشاهد الجديد من دوس أبو هريرة رضى الله عنه ، وهو الذى سيحضر معنا بشكل دائم بعد الآن ، فقد كان رأس وفد الدوسيين الذين جاءوا فى ثمانين بيتاً إلى المدينة ثم إلى خيبر .

(عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ عام خيبر ، فلم يغنم ذهباً ولا فضة إلا الإبل والبقر والمتاع والحوائط . وفى رواية : إلا الأموال والثياب والمتاع . رواه مالك والشيخان . وأبو داود والنسائى) (٢) .

(وقال ابن إسحاق : وكانت المقاسم على أموال خيبر على الشق ونظاة والكتيبة ، وكانت الشق ونظاة فى سهمان المسلمين . وكانت الكتيبة خمس الله وسهم النبى ﷺ . وسهم ذوى القربى واليتامى والمساكين ، وطعم أزواج النبى ﷺ ، وطعم رجال مشوا بين رسول الله ﷺ وبين أهل فدك بالصلح منهم محيصه بن مسعود ، أعطاه رسول الله ﷺ

(١) الفتح / ١٩ ، ٢٠ . (٢) سبل الهدى والرشاد / ٥ / ٢٢٠ وما بعدها .

ثلاثين وسقاً^(١) من شعير . وثلاثين وسقاً من تمر . وقسمت خيبر على أهل الحديبية من شهد خيبر ومن غاب عنها ، ولم يغب عنها إلا جابر بن عبد الله رضى الله عنهما فقسم له رسول الله ﷺ كسهم من حضرها وكان وادياها . وادى السريرة ، ووادى خاصهما اللذان قسمت عليهما خيبر .

وكانت نطة الشق ثمانية عشر سهماً ، نطة من ذلك خمسة أسهم والشق ثلاثة عشر سهماً ، وقسمت الشق والنطة على ألف سهم وثمانمائة سهم ، وكانت عدة الذين قسمت عليهم خيبر من أصحاب رسول الله ﷺ ألف سهم وثمانمائة سهم برجالهم وخيلهم ، للرجال أربع عشرة مائة والخيل مائتا فرس ، فكان لكل فرس سهمان ولفارسه سهم ، وكان لكل راجل سهم ، وكان لكل سهم رأس جمع إليه مائة رجل ، فكان ثمانية عشر سهماً جمع^(٢) .

(ما ذكره ابن إسحاق من أن المقاسم كانت على الشق والنطة والكتيبة أشبه ، فإن هذه المواضع الثلاثة مفتوحة بالسيف عنوة من غير صلح ، وأما الوطبح والسالام فقد يكون هو الذى اصطفاه رسول الله ﷺ لما ينوب المسلمين ، ويترجح حينئذ قول موسى بن عقبة ومن قال بقوله : إن بعض خيبر كان صلحاً ، ويكون أخذ الأشعرين ومن ذكر معهم من ذلك ، ويكون مشاورة رسول الله ﷺ أهل الحديبية فى إعطائهم ليس استئزلاً لهم عن شىء من حقوقهم ، وإنما هى المشورة العامة ﴿ وشاورهم فى الأمر ﴾^(٣) .

(قال ابن إسحاق : وشهد خيبر مع رسول الله ﷺ من نساء المسلمين ، فرضخ لهن من الفئى ولم يضرب لهن بسهم)^(٤) .

(وخرج مع رسول الله ﷺ من المدينة عشرون امرأة ، أم سلمة زوجته ، وصفية بنت عبد المطلب . وأم أين ، وسلمى امرأة أبى رافع مولاة النبى ﷺ ، وامرأة عاصم بن عدى ولدت سهلة بنت عاصم بخيبر ، وأم عمارة نسيبة بنت كعب ، وأم منيع وهى أم شباب ، وكعبية بنت سعد الأسلمية ، وأم متاع الأسلمية . وأم سليم بنت ملحان . وأم الضحاك بنت مسعود الحارثية ، وهند بنت عمرو بن حزام ، وأم العلاء الأنصارية ، وأم عامر الأشهلية . وأم عطية الأنصارية . وأم سليط)^(٥) .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام / ٢م / ٣٤٩ وما بعدها .

(٤) السيرة لابن هشام / ٢م / ٣٤١ .

(١) الوسق : ستون صاعاً أو حمل بعير .

(٣) سبل الهدى والرشاد للصالحي / ٥ / ٢٢٢ .

(٥) المغازى للواقدي / ٢ / ٦٨٥ .

ومن هذه المغامم الضخمة ، وبعد هذا التحول الكبير فى الوضع المادى للمسلمين ،
أمكن إعادة أموال الأنصار إليهم وهى التى شاركهم المهاجرون فيها خلال هذه السنوات
الست :

روى الشيخان ، والحافظ ، ويعقوب بن سفيان عن أنس رضى الله عنه قال :

(لما قدم المهاجرون من مكة إلى المدينة قدموا وليس بأيديهم شىء ، وكان الأنصار
أهل أرض وعقار ، فقامهم الأنصار على أن أعطوهم أنصاف ثمار أموالهم كل عام
ويكفوهم العمل والمؤونة . وكانت أم أنس أعطت رسول الله ﷺ أعذاقاً لها ، فأعطاهن
رسول الله ﷺ أم أيمن مولاته أم أسامة بن زيد ، فلما فرغ رسول الله ﷺ من أهل خيبر ،
وانصرف إلى المدينة ، ردالمهاجرون إلى الأنصار منائحهم التى كانوا قد منحوهم من
ثمارهم ، ورد رسول الله ﷺ إلى أمى أعذاقها) (١) .

ولانسى أن هذه المحاولة فى رد المنائح كانت عقب بنى النضير ، لكن الأنصار
رفضوا ذلك رغم توزيع الغنائم على المهاجرين ، غير أنها كانت لا تذكر أمام مغامم خيبر .

﴿ وعدكم الله مغامم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ،
ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً ﴾ .

يقول ابن جرير رحمه الله : (وأولى الأقوال فى تأويل ذلك بالصواب ما قاله
مجاهد ، وهو أن أثابهم الله من مسيرهم ذلك مع الفتح القريب المغامم الكثيرة من
مغامم خيبر ، وذلك أن المسلمين لم يغنموا بعد الحديبية غنيمة ، ولم يفتحوا فتحاً أقرب من
بيعتهم رسول الله ﷺ بالحديبية إليها من فتح خيبر وغنائمها .

وأما قوله : ﴿ وعدكم الله مغامم كثيرة ﴾ فهى سائر المغامم التى غنمهموها الله بعد
خيبر كغنائم هوازن وغطفان وفارس والروم . وإنما قلنا ذلك كذلك دون غنائم خيبر ،
لأن الله أخبر أنه عجل لهم هذه التى أثابهم من مسيرهم الذى ساروه مع رسول الله ﷺ
إلى مكة .

ولما علم من صحة نيتهم فى قتال أهلها إذ بايعوا رسول الله ﷺ على أن لا يفروا عنه
ولا شك أن التى عجلت لهم غير التى لم تعجل لهم) (٢) .

(١) سبل الهدى والرشاد / ٥ / ٢٢٢ .

(٢) حامع البياض فى تفسير القرآن للطبرى / ١١ / ٢٧ / ٥٦ .

(وقال ابن زيد فى قوله ﴿ وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا ﴾ قال : يوم خيبر . قال : كان أبى يقول ذلك . وقوله ﴿ فَعَجَّلْ لَكُمْ هَذِهِ ﴾ اختلف أهل التأويل فى التى عجلت لهم ، فقال جماعة : غنائم خيبر ، والمؤخرة : سائر فتوح المسلمين بعد ذلك إلى قيام الساعة ^(١) .

﴿ وكف أيدي الناس عنكم ﴾ :

(أخرج ابن مردويه عن ابن عباس .. ﴿ وكف أيدي الناس عنكم ﴾ يعنى أهل مكة ، أن يستحلوا ما حرم الله أو يستحل بكم وأنتم حرم ^(٢) .

(وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير عن قتادة : ﴿ فَعَجَّلْ لَكُمْ هَذِهِ ﴾ قال : خيبر ، ﴿ وكف أيدي الناس عنكم ﴾ قال : عن بيضتهم وعن عيالهم بالمدينة حين ساروا عن المدينة إلى خيبر ^(٣) .

(وأخرج ابن المنذر عن جريح فى قوله : ﴿ وكف أيدي الناس عنكم ﴾ قال : الحليفان أسد وغطفان عليهم عيينة بن حصن ، معه مالك بن عوف النصرى أبو النصر ، وأهل خيبر على بئر معونة ، فألقى الله فى قلوبهم الرعب فانهزموا ولم يلقوا النبى ﷺ ^(٤) .

﴿ ولتكون آية للمؤمنين ﴾ :

وكانت آية للمؤمنين .

فحال صلح الحديبية بين إمداد قریش لخيبر فى حربها ضد رسول الله ﷺ .

وحال الرعب دون مشاركة غطفان وعلى رأسها عيينة بن حصن وأسد وعلى رأسها مالك بن عوف النصرى .

وحال الله بين قلوب العرب المجاورة وغزو المدينة بذراريها ، وقد أقام الجيش الإسلامى فى خيبر قرابة الشهرين ، وفى بعض الروايات أن الإقامة بلغت ستة أشهر .

(والثانى عشر : اختلف فى مدة إقامته ﷺ بأرض خيبر ، فروى الطبرانى فى الأوسط عن ابن عباس رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ أقام بخيبر ستة أشهر يجمع بين الصلاتين ، وروى البيهقى أربعين يوماً وسنده ضعيف ^(٥) .

(١) المصدر نفسه / ٥٦ . (٢ ، ٣ ، ٤) الدر المنثور / ٧ / ٥٢٤ وما بعدها .

(٥) سبل الهدى والرشاد للصالحي / ٥ / ٢٤٠ .

ويذكر ابن إسحاق أن رسول الله ﷺ أقام الربيعين بعد عودته من خيبر ، فهذا يعني أن خيبر استغرقت محرم وصفر وبعضاً من ذى الحجة .

﴿ ويهديكم صراطاً مستقيماً ﴾ :

(أى يزيدهم هدى ، أو يثبتكم على هدايته) (١) .

ويقول : ويسدّدكم أيها المؤمنون طريقاً واضحاً لا اعوجاج فيه فيبينه لكم ، وهو أن تنقوا فى أموركم كلها بربكم فتتقوا عليه فى جميعها ليحوطكم حياطته بإياكم فى مسيركم إلى مكة مع رسول الله ﷺ فى أنفسكم وأهلكم وأموالكم ، فقد رأيتم أثر فعل الله بكم إذ وثقتكم فى مسيركم هذا) (٢) .

يقول جل ثناؤه :

﴿ وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديراً . ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأذبار ثم لا يجردون ولياً ولا نصيراً . سنة الله التى قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً . وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيراً . هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام ، والهدى معكوفاً أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله فى رحمته من يشاء لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً . إذ جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً ﴾ (٣) .

﴿ وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديراً ﴾ :

(قوله تعالى : ﴿ وأخرى ﴾ معطوفة على ﴿ هذه ﴾ أى فعجل لكم هذه المغام ومغام أخرى ﴿ لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها ﴾ قال ابن عباس : هى الفتوح التى فتحت على المسلمين كأرض فارس والروم . وجميع ما فتحه المسلمون . وهو قول الحسن ومقاتل وابن أبى ليلى ، وعن ابن عباس أيضاً والضحاك وابن زيد وابن إسحاق : هى خيبر ، وعدّها الله نبيه قبل أن يفتحها ، ولم يكونوا يرجونها حتى أخبرهم الله بها ،

(١) القرطبي / ٨ / ١٦ / ٢٧٩ . (٢) الطبري / ١١ / ٢٧ / ٥٧ . (٣) الفتح / ٢١ - ٢٦ .

وعن الحسن أيضاً وقتادة : هو فتح مكة ، وقال عكرمة : حنين ؛ لأنه قال : ﴿ لم تقدروا عليها ﴾ وهذا يدل على تقدم محاولة لها وفوات إدراك المطلوب في الحال كما كان في مكة ، قاله القشيري . وقال مجاهد : هي ما يكون إلى يوم القيامة (١) .

(وهذا القول الذى قاله قتادة أشبه بما دلّ عليه ظاهر التنزيل ، وذلك أن الله أخبر هؤلاء الذين بايعوا رسول الله ﷺ تحت الشجرة أنه محيط بقرية لم يقدرُوا عليها . ومعقول أنه لا يقال لقوم يقدرُوا على هذه المدينة إلا أن يكونوا قد راموها فتعذرت عليهم . فأما وهم لم يروموها فتعذر عليهم فلا يقال أنهم لم يقدرُوا عليها . فإذا كان ذلك كذلك ، وكان معلوماً أن رسول الله ﷺ لم يقصد قبل نزول هذه الآية عليه خيبر لحرب ولا وجه إليها لقتال أهلها جيشاً ولا سرية . علم أن المعنى بقوله : ﴿ وأخري لم تقدروا عليها ﴾ وأنها هي التي عاجلها ورامها فتعذرت فكانت مكة وأهلها كذلك . وأخبر الله - تعالى ذكره - نبيه ﷺ والمؤمنين أنه أحاط بها وأهلها وأنه فاتحها عليهم وكان الله على كل ما يشاء من الأشياء ذا قدرة لا يتعذر عليه شيء شاء) (٢) .

(تختلف الروايات في هذه الأخرى ، أمى فتح مكة ؟ أم فتح خيبر ؟ أم هي فتوح مملكتي كسرى وقىصر ؟ أم هي فتوح المسلمين التي تلت هذه الواقعة جميعاً ؟

وأقرب ما يناسب السياق أن تكون هي فتح مكة بعد صلح الحديبية . وبسبب من هذا الصلح الذى لم يدم سوى عامين . ثم نقضه المشركون . ففتح الله مكة للمسلمين بلا قتال تقريباً ، وهي التي استعصت عليهم من قبل وهاجمتهم في عقر دارهم ، وردتهم عام الحديبية . ثم أحاط الله بها . وسلمها بلا قتال ﴿ وكان الله على كل شيء قديراً ﴾ ، فهذه بشرى ملفوفة في هذا الموضع لم يحددها ؛ لأنها كانت عند نزول هذه الآية غيباً من غيب الله . أشار إليها هذه الإشارة لبث الطمأنينة والرضى والتطلع والاستيثار .

وبمناسبة هذه الإشارة إلى الغنيمة الحاضرة ، والغنيمة التي أحاط الله بها ، وهم في انتظارها ، يقرر لهم أنهم منصورون . وأن الصلح في هذا العام لم يكن لأنهم ضعاف ، أو لأن المشركين أقوىاء ، ولكنه تم الحكمة يريدنا ، ولو قاتلهم الذين كفروا لهزموا ، فتلك سنة الله حيثما التقى المؤمنون والكافرون في موقعة فاصلة :

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي / ٨ م / ١٦ - ٢٧٩ .

(٢) جامع البيان في تفسير القرآن للطبري / ١١ / ٢٦ / ٥٨ .

﴿ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأديبار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً . سنة الله التى قد خلقت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً﴾ .

وهكذا يربط نصرهم وهزيمة الكفار بسننه الكونية الثابتة التى لا تتبدل ، فأية سكينه ؟ وأية ثقة ؟ وأى تثبيت يجده أولئك المؤمنون فى أنفسهم ، وهم يسمعون من الله أن نصرهم وهزيمة أعدائهم سنة من سنن الله الجارية فى هذا الوجود .

وهى سنة دائمة لا تتبدل ، ولكنها قد تتأخر إلى أجل ، ولأسباب قد تتعلق باستواء المؤمنين على طريقهم . واستقامتهم الاستقامة التى يعرفها الله لهم ، أو تتعلق بتهيئة الجو الذى يولد فيه النصر للمؤمنين والهزيمة للكافرين ، لتكون له قيمته وأثره . أو لغير هذا أو ذلك مما يعلمه الله ، ولكن السنة لا تتخلف : ﴿ولن تجد لسنة الله تبديلاً﴾ (١) .

وعلى طريقة المنهج القرآنى فى التربية . وحيث أن الهدف من تنزل هذه الآيات هو معالجة النفوس والقلوب ، عاد القرآن ثانية ليتحدث عن سبب تأخر فتح مكة . ويتحدث عن الصلح الذى تم .

فإن كان الله قد وعدهم المغائم الكثيرة بأخذونها ، وهم عائدون من الحديبية . ووعدهم فتحاً قريباً غير فتح مكة ، فلم حيل بينهم وبين فتح مكة . وقد أريها رسول الله ﷺ ، وهم قد بايعوا بيعة الرضوان ، وكان بالإمكان تحقيق نصر حاسم ؟؟

هذه التساؤلات لا تزال تدور فى خلد هذا الجيل الخالد .. ولا تزال القلوب معلقة بمكة التى يحنون إليها حنين الإبل إلى أولادها ، ولا تزال آثار الصلح وندوبه قائمة على تقاسيم وجوههم . لقد اقتنعوا بدون شك أن صلح الحديبية فتح مبين ، لكنهم اقتنعوا اقتناع الإذعان والتسليم لله دون أن يدركوا باليقين والأمر المشاهد حكمة تأخر هذا الفتح ، تماماً كما قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام :

﴿قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى﴾ .

وجاءت الآيات الأولى من السورة . تتحدث عن الفتح المبين بالحديبية ، ثم انتقلت لتقريع المخلفين من الأعراب ، ثم عادت لتثنى على المبايعين تحت الشجرة ، وتعطيهم وسام الرضوان من الله تعالى ، ثم تقدم لهم البشائر عن المغائم الكثيرة والفتح القريب ، لكن ماذا عن فتح مكة ؟ .

(١) فى ظلال القرآن سيد قطب ٦ / ٣٢٢٧ .

إنه تساؤل بقى يتردد فى النفس . ويحول الأدب الذى أدبهم عليه نبيهم ﷺ أن يسألوا عنه ، ولكن عالم خفايا القلوب ، وخفقات النفوس جل ثأؤه يريد أن يسكب فى قلوبهم الأمن والطمأنينة ، فعاد بهم إلى الحديث المستفيض عن فتح مكة ليقول لهم : إن هذه التى لم تقدروا عليها قد أحاط الله تعالى بها فهى مفتوحة ، وهى لا بد منتهية ؛ لأن سنة الله تعالى فى النصر لا تتخلف إلا للحكمة .

ويثور التساؤل من جديد فى النفس : وما هى الحكمة ؟

لقد ذكر لهم فى أحد أن فوات النصر كان لخلل فى بنائهم الداخلى ، فالله تعالى هو الذى صرفهم عن المشركين بعد أن حققوا النصر ابتداء وأحرزوه .

﴿ ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم يأذنه حتى إذا فشلتم وتنازعتم فى الأمر وعصيت من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين ﴾ ^(١) .

وقال لهم : ﴿ أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شىء قدير ﴾ ^(٢) .

ترى هل كان الخيلولة دون النصر فى هذا الجيل عقوبة كمثل التى فى أحد ؟ وهل فات الفتح لخلل فى البناء الداخلى كما كان فى أحد ؟ فهم لا يزالون بحاجة وتطلع شديدين يتوقون إلى معرفة السبب فى تأخر الفتح ، فجاء القرآن بلسماً لقلوبهم ليؤكد لهم أن تأخر الفتح لم يكن لعوامل داخلية . ولا لخلل فى البناء الداخلى ، إنما كان لعوامل خارجية تماماً عنهم . والتأخر لصالحهم ، ولم تكن الإرادة الربانية فى قبول الهدنة والصلح دنية فى الدين ، ولا ذلة للمشركين كما توهموا ، إنما كان لحكمة قصرت عنها عقول البشر ، وأحاط الله تعالى بها علماً .

جاء الجواب :

﴿ وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفرهم عليهم وكان الله بما تعملون بصيراً . هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن

(٢) آل عمران : ١٦٥ .

(١) آل عمران : ١٥٣ .

تظؤوهم . فتصيحكم منهم معرفة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا عذاباً أليماً ﴿١﴾ .

وإذا كانت الآيات السابقة تحتمل التأويل عن مكة أو خيبر أو حنين أو بقية الفتوح إلى يوم القيامة فإن الحديث هنا عن كف اليد في بطن مكة ، ولا مجال للخلاف في ذلك . وتأتى هذه الشهادة للمسلمين أنهم كانوا ظافرين ، مع أنهم لم يخوضوا معركة : ﴿٢﴾ من بعد أن أظفركم عليهم ﴿٣﴾ ، فهل كان الظفر ياترى بتلك البيعة الخالدة التي علم الله من قلوب أصحابها صدقهم . وأن هذه المجموعة المؤمنة الصادقة قادرة يقينا على فتح مكة ، فكأن الظفر قد وقع وتم ؟ أيمن أن يكون ذلك ، أو في القبض على تلك المجموعات الفدائية التي أرسلت لتبث الرعب في الجو الإسلامي ، وتثير القلاقل فيه فسقطت كلها أسرى بيد المسلمين ؟! يمكن أن يكون ذلك .

(أخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن مردويه ، والبيهقى في الدلائل عن أنس قال :

لما كان يوم الحديبية هبط على رسول الله ﷺ وأصحابه ثمانون رجلاً من أهل مكة في السلاح من قبل جبل التنعيم ، يريدون عرة رسول الله ﷺ ، فدعا عليهم . فأخذوا ، فعفا عنهم ، فنزلت هذه الآية : ﴿٤﴾ وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ﴿٥﴾ (١) .

(وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، عن قتادة : ﴿٦﴾ وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة ﴿٧﴾ قال : بطن مكة الحديبية ، ذكر لنا أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ يقال له زعيم اطلع الثانية زمان الحديبية ، فرماه المشركون فقتلوه ، فبعث رسول الله ﷺ خيلاً فأتوا بائنى عشر فارساً ، فقال لهم رسول الله ﷺ : « هل لكم عهد أو دمة ؟ » . قالوا : لا ، فأرسلهم ، فأنزل الله في ذلك : ﴿٨﴾ وهو الذى كف أيديهم عنكم ﴿٩﴾ الآية (٢) .

وأخرج أحمد ، وعبد بن حميد ، ومسلم ، والطبرانى ، وابن مردويه ، والبيهقى في الدلائل ، عن سلمة بن الأكوع قال :

(قدمنا الحديبية مع رسول الله ﷺ ونحن أربع عشرة مائة ، ثم إن المشركين من أهل

مكة راسلونا في الصلح ، فلما اصطلحنا واختلط بعضنا ببعض ، أتيت شجرة فاضطجعت في ظلها ، فأتاني أربعة من مشركي أهل مكة ، فجعلوا يقعون في رسول الله ﷺ فأمعنتهم ^(١) . وتحولت إلى شجرة أخرى . فعلقوا سلاحهم واضطجعوا ، فبينما هم كذلك إذ نادى مناد من أسفل الوادي : يا للمهاجرين ، قتل ابن زنيم ، فاخترطت سيفي . فاشتددت على أولئك الأربعة وهم رقود . فأخذت سلاحهم وجعلته في يدي ، ثم قلت : والذي أكرم وجه محمد لا يرفع أحد منكم رأسه إلا ضربت الذي فيه عيناه ، ثم جئت بهم أسوقهم إلى رسول الله ﷺ ، وجاء عمي برجل من العبلات يقال له مكرز من المشركين يقوده حتى وقفنا بهم على رسول الله ﷺ في سبعين من المشركين ، فنظر إليهم رسول الله ﷺ وقال : دعوهم يكون له بدء الفجور ومنتهاه . فعفا عنهم رسول الله . وأنزل الله : ﴿ وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ﴾ ^(٢) .

وأخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه وابن جرير وأبو نعيم في الدلائل وابن مردويه عن عبد الله بن مغفل قال : كنا مع رسول الله ﷺ في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن . وكان يقع من أغصان تلك الشجرة على ظهر رسول الله ﷺ ، وعلى بن أبي طالب وسهيل بن عمرو بين يديه . فقال رسول الله ﷺ لعلی : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم . فأخذ سهيل بيده قال : ما نعرف الرحمن ولا الرحيم اكتب في قضيتنا ما نعرف . قال : اكتب باسمك اللهم . وكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ﷺ أهل مكة فأمسك سهيل بيده وقال : لقد ظلمناك إن كنت رسوله . اكتب في قضيتنا ما نعرف ، فقال : اكتب : هذا ما صالح محمد بن عبد الله . فبينما نحن كذلك إذ خرج علينا ثلاثون شاباً عليهم السلاح فتأروا في وجوهنا . فدعا عليهم رسول الله ﷺ فأخذ الله بسمعهم . ولفظ الحاكم : بأبصارهم . فقمنا إليهم فأخذناهم . فقال لهم رسول الله ﷺ : هل جئتم في عهد أحد ، أو هل جعل لكم أحد أماناً . فقالوا : لا . فخلى سبيلهم فأنزل الله .

﴿ وهو الذي كف أيديهم عنكم ﴾ ^(٣) .

ولا شك أن كف أيدي المشركين عن المسلمين ، منذ أن أطلقوا سراح عثمان بن عفان والاثني عشر من المسلمين الذين راحوا يزورون أهليهم ، وكما قال محمد بن عمر :

(١) فأمعنتهم : أي فعلت ما يشق عليهم ويفصمهم .

(٢، ٣) الدر المنثور ٧ / ٥٣٢ وما بعدها .

(فلما جاء سهيل بن عمرو قال النبي ﷺ : « سهل أمرهم » . فقال :

من قاتلك لم يكن من رأى ذوى رأينا ولا ذوى الأحلام منا ، بل كنا له كارهين حين بلغنا ولم نعلم به وكان من سفهائنا ! . فابعث إلينا بأصحابنا الذين أسرت أول مرة والذين أسرت آخر مرة ، فقال رسول الله ﷺ :

« إني غير مرسلهم حتى ترسلوا أصحابي . قال سهيل : أنصفتنا . فبعث سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص إلى قريش الشثيم بن عبد مناف التيمي : إنكم حبستم رجلاً من أصحاب محمد بينكم وبينهم أرحام ، لم تقتلوههم وقد كنا لذلك كارهين ! وقد أبى محمد أن يرسل من أسر من أصحابكم حتى ترسلوا أصحابه ، وقد أنصفتنا ، وقد عرفتم أن محمداً يطلق لكم أصحابكم ، فبعثوا إليه بمن كان عندهم ، وكانوا أحد عشر رجلاً ، وأرسل رسول الله ﷺ أصحابهم الذين أسروا أول مرة وآخر مرة ^(١) .

﴿ وكان الله بما تعملون بصيراً ﴾ :

يقول - تعالى ذكره - وكان الله بأعمالكم وأعمالهم بصيراً لا يخفى عليه منها شيء .

﴿ هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات أن تطؤوهم فتنصيكم منهم معرفة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً ﴾ :

أما الصد فقد سبق أن تعرضنا لطرف منه ، وسنعرضه هنا بالتفصيل .

(أخرج عبد الرزاق ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والبخارى ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم قالا :

خرج رسول الله ﷺ زمن الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه ، حتى إذا كانوا بذى الحليفة قلد رسول الله ﷺ الهدى ، وأشعره ، وأحرم بالعمرة ، وبعث بين يديه عيناً له من خزاعة يخبره عن قريش ، وسار رسول الله ﷺ حتى إذا كان بغدير الأشطاط قريباً من عسفان أتاه عينه الخزاعي فقال : إني تركت كعب بن لؤى وعامر بن لؤى قد جمعوا لك الأحابيش ، وجمعوا لك جمعاً وهم مقاتلون وصادوك عن المسجد الحرام ، فقال النبي ﷺ : « أشيروا على : أترون أن نميل إلى ذرارى هؤلاء الذين أعانوههم فنصيبهم ، فإن

(١) المغازى للواقدي / ٢ / ٦٠٤ .

فعدوا قعدوا موتورين محزونين ، وإن لحوا تكن عنقاً قطعها الله . أم ترون أن نؤم البيت فمن صدنا عنه قاتلناه ؟ » فقال أبو بكر : الله ورسوله أعلم . يارسول الله ، إنما جئنا معتمرين ولم نجئ لقتال أحد ، ولكن من حال بيننا وبين البيت قاتلناه . فقال النبي ﷺ : « فروحوا إذن » فراحوا ، حتى إذا كانوا ببعض الطريق قال النبي ﷺ : إن خالد بن الوليد بالغميم في خيل لقريش طليعة ، فخذوا ذات اليمين ، فوالله ما شعر بهم خالد حتى إذا هو بقترة ^(١) الجيش ، فانطلق يركض نذيراً لقريش وسار النبي ﷺ . حتى إذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت به راحته . فقال النبي ﷺ : « جل جل » . فألحت . فقالوا : خلأت القصواء . فقال النبي ﷺ : « ما خلأت القصواء وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الغيل » . ثم قال : « والذي نفس محمد بيده ، لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمان الله إلا أعطيتهم إياها » . ثم زجرها فوثبت فعدل بهم حتى نزل بأقصى الحديبية على ثمد ^(٢) . قليل الماء إنما يتبرضه ^(٣) الناس تبرضاً ، فلم يلبث الناس أن نزحوه ، فشكروا إلى رسول الله ﷺ العطش ، فنزع سهماً من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه . قال : فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه ، فبينما هم كذلك إذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة . وكانوا عيبة نصح رسول الله ﷺ من أهل تهامة . فقال : إني تركت كعب بن لؤى وعامر بن لؤى نزلوا أعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل . وهم مقاتلونك وصادوك عن البيت . فقال رسول الله ﷺ : « إنا لم نجئ لقتال أحد ولكن جئنا معتمرين ، وإن قريشاً قد نهكتهم الحرب ، وأضررت بهم ، فإن شاءوا ماددتهم مدة ويخلوا بيني وبين الناس ، فإن أظهر فإن شاءوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا وإلا فقد جموا ^(٤) » ، وإن هم أبوا فوالذي نفسى بيده لأقاتلهم على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتى ، أولينفذن الله أمره » . فقال بديل : سأبلغهم ما تقول ... ^(٥) .

وتعرض الرواية بعدها للشخصيات التي وفدت تسير غور رسول الله ﷺ والمؤمنين وكانت مهمة سهيل كما حددتها رواية محمد بن عمر :

(أت محمداً فصالحه ، وليكن في صلحه لا يدخل في عامة هذا ، فوالله لا يتحدث العرب أنك دخلت علينا عنوة) ^(٦) .

(١) قرة : غبار .
(٢) ثمد : يستخرجونه بصعوبة .
(٣) جموا : استراحوا .
(٤) اشعارى ثلث قدي . ٦٠٥ / ٢ .
(٥) الدر المنثور ٥٢٧ / ٧ وما بعدها .

﴿... والهدى معكوفاً أن يبلغ محله...﴾ :

وفى الرواية السابقة نفسها حين يعرض الحديث عن الهدى من خلال مقابلة الحليس ابن علقمة :

(فقال رجل من بنى كنانة : دعوني آتة . فقالوا آتته . فلما أشرف على النبي ﷺ وأصحابه قال رسول الله ﷺ هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوها له ، فبعثت له واستقبله القوم يلبنون ..) (١) .

وفى وصف لهذه البدن فى رواية أخرى :

(فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادى عليها قلائدها ، قد أكلت أوبارها من طول الحبس ترجع الحنين ، واستقبله الناس يلبنون ، قد أقاموا نصف شهر وقد تفلوا وشعثوا صاح وقال : سبحان الله . ما ينبغي لهؤلاء أن يصدوا عن البيت ، أبى الله أن تحج اللحم وجذام وكينة وحمير ويمنع ابن عبد المطلب ، ما ينبغي لهؤلاء أن يصدوا عن البيت ، هلكت قريش ورب الكعبة ، إن القوم إنما أتوا عماراً . فقال رسول الله ﷺ : « أجل يأخا بنى كنانة » ... فرجع إلى قريش فقال : إني رأيت ما لا يحل منعه ، رأيت الهدى فى قلائده قد أكل أوباره معكوفاً عن محله ، والرجال قد تفلوا وقملوا أن يطوفوا بهذا البيت . والله ما على هذا حالناكم . ولا عاقدناكم على أن تصدوا عن البيت من جاء معظماً لحرمته مؤدياً لحقه ، وساق الهدى معكوفاً أن يبلغ محله ، والذي نفسى بيده لتخلن بينه وبين ما جاء له أو لأنفرن بالأحاييش نفرة رجل واحد .

فقالوا : كف عنا يا حليس حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به ، وفى لفظ : اجلس فإنما أنت أعرابى لا علم لك ، وكل ما رأيت من محمد مكيدة) (٢) .

هكذا قال الحليس بالفطرة البشرية الصادقة ، واستعظم أن يصد عن البيت من جاء معظماً له ، وهدد أن ينفر بالأحاييش جنوده نفرة رجل واحد ، ويحارب قريشاً على موقفها .

ولكن القوم هددوا الرجل ، وصدوا عن البيت من كان معظماً له وصدوا الهدى معكوفاً أن يبلغ محله . وتجاوزوا كل الأعراف والتقاليد ، وتجاوزوا القيم التى جعلت منهم

(١) سبل الهدى والرشاد للصالحى / ٥ / ٧٥ .

(٢) سبل الهدى والرشاد للصالحى / ٥ / ٧٥ .

سدنة للبيت الحرام ، فلم يأخذوا هذا الموقع ليصدوا الناس عن البيت . إنما أخذوه لاستقبال الحجيج . وأخذوه لخدمة الحجاج ، وتقديم السقاية والرفادة لهم ، وقد تأكد لهم بما لا يقبل الشك . أن محمداً ﷺ إنما جاء معتمراً والمسلمون معه ، وجاءوا معظمين لهذا البيت ، ولم يأتوا محاربين ولا مقاتلين .

الحق أبلج ، والله ينصر الحق ، والقوم تبادوا فى باطلهم ، فكيف يخضع المسلمون لضغوط الباطل ؟ وكيف يعطون الدنية فى دينهم ؟ وكيف ينحرون بدنهم ، ويعودون إلى المدينة دون نسل ؟ ألقوة الكفار ؟ أبداً . فقد عاهدوا رسول الله ﷺ على الموت ، وعلى الثبات معه حتى آخر قطرة من دمهم ، وعاهدوه عن آخرهم ، فلم الصلح ؟ ولم التنازلات لهؤلاء المبطلين ؟ .

كل هذه التساؤلات تحيك فى النفس ، وتحيش فى الصدر ، ويبحث المسلمون عن جواب ، فلا يجدون . لقد قال لهم القرآن أنها فتح ، فآمنوا وصدقوا .

وها هو القرآن يكشف لهم الآن سراً أن أوان كشفه ، لقد كان الهدف من ذلك هم أنفسهم وليس الخضوع للباطل ، وليس الدنية فى الدين :

﴿ ... ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم .. ﴾ .

إن مكة لتعج بالمؤمنين المستضعفين المفتونين ، ولا يعرفهم أحد . فإذا جد الجد فهم وقود المعركة ، وهم الذين لا حول لهم ولا قوة ولا صولة . إنهم أول المقتولين ، لأن ذوى الشوكة والملا وأهل رأى والمشورة سيقون فى الخلف يديرون المعركة .

فإذا كانت البيعة ثأراً لمقتل عثمان بن عفان وهو رجل واحد ، فقد يقتل العشرات والمئات من أجله .

أفلا تتأجل المعركة لحماية مئات من المؤمنين والمؤمنات . ؟ بلى .

وآن الأوان أن نتعرف على هذه القوة الضاربة الخفية من المؤمنين المستضعفين فى مكة ، وكيف كانت هدنة الحديبية طريقاً لتمييز المؤمنين وإخراجهم من مكة .

﴿ لو تزيلوا ... ﴾ وقد تزيلوا على يد أبى بصير وأبى جندل بن سهيل رضى الله عنهما ، وحقت كلمة العذاب على الكافرين بعدها : ﴿ لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً ﴾ .

روى عبد الرزاق ، والإمام أحمد ، وعبد بن حميد ، والبخارى ، وابن جرير ، وأبو داود ، والنسائى ، عن المسور بن مخرمة ، والبيهقى عن ابن شهاب الزهرى :

(أن رسول الله ﷺ لما قدم من الحديبية أتاه أبو بصير - عتبة بن أسيد بن جارية الثقفى حليف بنى زهرة - مسلماً قد أفلت من قومه ، فسار على قدميه سعياً ، فكتب الأخنس بن شريق ، وأزهر بن عوف الزهرى إلى رسول الله ﷺ كتاباً . وبعثنا خنيس بن جابر من بنى عامر بن لؤى - استأجراه بيكر بن ليون وحمله على بعير ، وكتبنا يذكران الصلح الذى بينهم ، وأن يردوا إليهم أبا بصير ، فخرج العامرى ومعه مولى له يقال له كوثر دليلاً فقدموا بعد أبى بصير بثلاثة أيام ، فقرأ أبى بن كعب الكتاب على رسول الله ﷺ فإذا فيه : قد عرفت ما شارطناك عليه ، وأشهدنا بينك وبيننا من رد من قدم عليك من أصحابنا فابعث إلينا بصاحبنا . فأمر رسول الله ﷺ أبا بصير أن يرجع معهم . ودفعه إليهما فقال : يا رسول الله ، تردنى إلى المشركين يفتنوننى فى دينى ؟ . فقال :

« ياأبا بصير ، إنا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت ، ولا يصلح لنا فى ديننا الغدر ، وإن الله جاعل لك ولمن معك من المسلمين فرجاً ومخرجاً » فقال : يا رسول الله ، تردنى إلى المشركين ؟ !! قال : « انطلق ياأبا بصير ، فإن الله سيجعل لك فرجاً ومخرجاً » .

فخرج معهما ، وجعل المسلمون يسرون إلى أبى بصير : ياأبا بصير ، أبشر فإن الله جاعل لك فرجاً ومخرجاً ، والرجل يكون خيراً من ألف رجل ... فأنتهيا عند صلاة الظهر بذى الحليفة ، فصلى أبو بصير فى مسجدتها ركعتين صلاة المسافر ، ومعه زاد له من تمر يحمله ، يأكل منه ، ودعا العامرى وصاحبه ليأكلا معه فقدموا سفرة فيها كسر فأكلوا جميعاً . وقد علق العامرى سيفه فى الجدار وتحادثا . - ولفظ عروة - : فسل العامرى سيفه ثم هزه فقال : لأضربن بسيفى هذا فى الأوس والخزرج يوماً إلى الليل . فقال له أبو بصير : أصرام سيفك هذا ؟ قال : نعم . قال : ناولنيه أنظر إليه إن شئت فناوه إياه . فلما قبض عليه . ضربه به حتى برد . - قال ابن عتبة - : ويقال : بل تناول السيف بفيه وصاحبه نائم . فقطع إساره ثم ضربه به حتى برد . وطلب الآخر فجمز ^(١) . مذعوراً مستخفياً - وفى لفظ - وخرج كوثر هارباً يعدو نحو المدينة وهو عاض على أسفل ثوبه قد بدا طرف ذكره . والحصى يطير من تحت قدميه من شدة عدوه ، وأبو بصير فى أثره ، فأعجزه . وأتى رسول الله ﷺ وهو جالس فى أصحابه بعد العصر . فقال رسول الله ﷺ حين

رآه : « لقد رأى ذعراً » ، فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ قال : « ويحك مالك ؟ » قال : قتل والله صاحبكم صاحبي ، وأفلت منه ولم أكد ، وإنني لمقتول واستغاث بـ رسول الله ﷺ . فأمنه . وأقبل أبو بصير فأناخ بعير العامري ودخل متوشحاً سيفه فقال : يا رسول الله ، قد وفيت ذمتك ، وأدى الله عنك ، وقد أسلمتني بيد العدو ، وقد امتنعت بديني من أن أفتن فقال رسول الله ﷺ :

« ويل أمة مسعرُ حرب » وفي لفظ « مجش حرب » ، لو كان معه رجال .

قال عروة ومحمد بن عمر : وقدم سلب العامري لرسول الله ﷺ ليخمه ، فقال : « إني إذا خمسته رأوني لم أوف لهم بالذي عاهدتهم عليه . ولكن شأنك بسلب صاحبك واذهب حيث شئت » .

وفي الصحيح : أن أبا بصير لما سمع قول رسول الله ﷺ : « ويل أمة مسعر حرب لو كان معه أحد » عرف أنه سيرده ، فخرج أبو بصير ومعه خمسة كانوا قدموا معه مسلمين من مكة حين قدم على رسول الله ﷺ فلم يكن طلبهم أحد حتى قدموا سيف البحر ، ولما بلغ سهيل بن عمرو قتل أبي بصير العامري اشتد عليه وقال : ما صالحنا محمداً على هذا . فقالت قريش : قد برىء محمداً منا وقد أمكن صاحبكم منه فقتله بالطريق . فما على محمد في هذا ؟ . فأسند سهيل ظهره إلى الكعبة وقال : لا أؤخر ظهري حتى يودي هذا الرجل . قال أبو سفيان : إن هذا لهر السفه . والله لا يودي ثلاثاً ، وأنى قريش تديه وإنما بعثه بنو زهرة ؟ فقال الأخنس بن شريق : والله ما نديه ، ما قتلناه ولا أمرنا بقتله ، قتله رجل مخالف ، فأرسلوا إلى محمد يديه . فقال أبو سفيان بن حرب : لا ، ما على محمد دية ولا غرم ، قد برىء محمد ، ما كان على محمد أكثر مما صنع ، فلم تخرج له دية .

فأقام أبو بصير وأصحابه بسيف البحر . وقال ابن شهاب : بين العيص وذى المروة من أرض جهينة على طريق عيرات قريش .

قال محمد بن عمر : لما خرج أبو بصير لم يكن معه إلا كف تمر فأكله ثلاثة أيام ، وأصاب حيتانا قد ألقاها البحر بالساحل فأكلها ، وبلغ المسلمين الذين حبسوا بمكة خبر أبي بصير فتسللوا إليه .

قال محمد بن عمر : كان عمر بن الخطاب هو الذي كتب إليهم بقول رسول الله ﷺ لأبي بصير : « ويل أمة محش ^(١) حرب لو كان معه رجال » وأخبرهم أنه بالساحل .

(١) محش حرب : مشعل حرب وهو العود الذي تحرك به النار .

وانفلت أبو جندل بن سهيل بن عمرو الذي رده رسول الله ﷺ إلى المشركين بالحديبية ، فخرج هو وسبعون راكباً ممن أسلموا فلاحقوا بأبى بصير . وكرهوا أن يقدموا على رسول الله ﷺ في هذنة المشركين ، وكرهوا الثواء بين ظهرائي قومهم ، فنزلوا مع أبى بصير ، ولما قدم أبو جندل على أبى بصير سلم له الأمر . لكونه قرشياً فكان أبو جندل يؤمهم ، واجتمع إلى أبى جندل - حين سمع بقدمه - ناس من بنى غفار وأسلم وجهينة . وطوائف من الناس حتى بلغوا ثلاثمائة مقاتل - كما عند البيهقي عن ابن شهاب - لا تمر بهم غير لقريش إلا أخذوها وقتلوا من فيها ، وضيقوا على قريش ، فلا يظفرون بأحد منهم إلا قتلوه .

ومما قال أبو جندل بن سهيل في تلك الأيام :

أنا بذى المروة فى الساحل	أبلغ قریشاً عن أبى جندل
بالبیض ^(١) فيها والقنا الذابل ^(٢)	فى معشر تخفق راياتهم
من بعد إسلامهم الواصل	يأبون أن تبقى لهم رفقة
والحق لا يغلب بالباطل	أو يجعل الله لهم مخرجاً
ويقتل المرء ولم يأتل ^(٣)	فيسلم المرء بإسلامه

فأرسلت قريش إلى رسول الله ﷺ أبا سفيان بن حرب يسألونه ويتضرعون إليه أن يبعث إلى أبى بصير وأبى جندل ومن معهم ، وقالوا : من خرج منا إليك فأمسكه فهو لك حلال غير حرج أنت فيه . وقال : فإن هؤلاء الركب قد فتحوا علينا باباً لا يصلح إقراره . فكتب رسول الله ﷺ إلى أبى بصير وأبى جندل يأمرهما أن يقدما عليه . ويأمر من معهما ممن اتبعهما من المسلمين أن يرجعوا إلى بلادهم وأهليهم فلا يتعرضوا لأحد من بهم من قريش وغيرها . فقدم كتاب رسول الله ﷺ . على أبى بصير وهو يموت فجعل يقرؤه ومات وهو فى يديه ، فدفنه أبو جندل مكانه وقدم أبو جندل على رسول الله ﷺ ومعه ناس من أصحابه ، ورجع سائرهم إلى أهليهم وأمنت بعد ذلك عيرات قريش .

قال عروة : فلما كان ذلك من أمرهم علم الذين كانوا أشاروا على رسول الله ﷺ أن يمنع أبا جندل من أبيه بعد القضية أن طاعة رسول الله ﷺ خير لهم فيما أحبوا وفيما

(٢) القنا الذابل : الرماح الرقاق .

(١) البیض : السيوف .

(٣) لم يأتل : لم يحلف .

كرهوا من رأى من ظن أن له قوة هي أفضل مم خصص الله تعالى به رسوله من الفوز والكرامة ﷺ . ولما دخل رسول الله ﷺ عام القضية وحلق رأسه : قال : « هذا ما وعدتكم به » .

ولما كان فى حجة الوداع وقف بعرفة وقال : « أى عمر هذا الذى قلت لكم أنى رسول الله ﷺ ، والله ما كان فتح فى الإسلام أعظم من صلح الحديبية » . وكان الناس قصر رأيهم عما كان . وكان أبو بكر رضى الله عنه يقول : ما كان فتح فى الإسلام أعظم من الحديبية ، وكان الناس قصر رأيهم عما كان بين رسول الله ﷺ وبين ربه ، والعباد يعجلون ، والله تعالى لا يعجل لعجلة العبد حتى يبلغ الأمور ما أراد . لقد رأيت سهيل بن عمرو فى حجة الوداع . قائماً عند المنحر يقرب لرسول الله ﷺ بدنة ، ورسول الله ﷺ ينحرها بيده . ودعا الحلاق فحلق رأسه ، فأنظر إلى سهيل يلقط من شعره . وأراه يضعه على عينيه ، وأذكر امتناعه يوم الحديبية بأن يكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فحمدت الله تعالى الذى هداه للإسلام . (١) .

١ - لقد وجد القائد الذى يقود هذه الجماهير المؤمنة المستضعفة فى مكة ، وأفرزه الميدان وساحة العمل كما يقال . لقد أثبت كفاءة فى تخطيطه للحواجز وهربه من مكة إلى المدينة ، وأثبت التزاماً فائقاً يوم كلف بأشق شئ على نفسه ، وهو العودة إلى مكة يفتن فى دينه ، وأدرك أن التزامه بهذا الدين وبأوامر قائده عليه الصلاة والسلام أكبر من حظ نفسه . وأكبر من رفع الأذى عن جسده . وأكبر من تخلصه من المحنة التى هدته . إن الوفاء بالعهد فى المنهج الإسلامى ، وإبراز هذه القيم ، أعظم من استغلال مؤقت لرفع فتنة عن فرد أو أفراد أو عشرات أو مئات من المستضعفين . وعليه أن يعود إلى مكة ، والله جاعل له فرجاً ومخرجاً ، وما هو يثبت كفاءة أضخم ، وقدرة باهرة ، وهو المغلول اليدين كما فى بعض الروايات . والأعزل من السلاح فى الروايات نفسها . وهو ينتزع السلاح من عدوه ويقتله به ، ويعود إلى الساحة من جديد .

يقول لقائده عليه الصلاة والسلام : يا رسول الله ، قد وفيت ذمتك . وأدى الله عنك . وقد أسلمتني بيد العدو . وقد امتنعت بديني من أن أفتن .

ولم يكن يدور بخلد أبى بصير أن يكون هو المقصود فى أن يجعل الله الفرج والمخرج على يديه لإخوانه ، لقد كانت انطلاقته ذاتية فردية ، لكن قائده عليه الصلاة

(١) سبل الهدى والرشاد / ٥ مقتطفات من ٩٩ - ١٠٤ .

والسلام قد عثر على ضالته فيه ، فهو المؤهل لإشعال حرب داخلية فى مكة ، تنفذ هؤلاء المستضعفين ، وأعلنها صريحة له :

« ويل أمه محش حرب لو كان معه رجال » .

وهو تكليف بمهمة رسمية قيادية ، أن يقود هؤلاء الرجال . ويواجه بهم الطواغيت فى مكة . أما رسول الله ﷺ فعنده التزاماته وعهوده ومواريقه ، ولا يحل فى دين الله الغدر .

ومضى أبو بصير يتابع الصلة فى الداخل . ويراسل المستضعفين عن طريق عمر رضى الله عنه ، ليختاروا الموقع المناسب للثورة ، والوقت المناسب . وتسلل المؤمنون من مكة إليه وانضم إليهم إخوانهم من أسلم وغفار وجهينة ، ليشكلوا قوة أقضت مضجع العدو وأهلكته . ما تدع قافلة لقريش إلا وقتلت أفرادها وأخذت أثقالها غنيمة خالصة ، وفى أهم الطرق الاستراتيجية لقريش على الساحل بذى المروة . وعندما وصل أبو جندل ابن سهيل رضى الله عنه سلمه قيادة الثورة مباشرة ، فهو ثقفى حليف ، وأبو جندل من صلب قريش ، ومن عرين مكة ، فهو الذى تخضع له الأعناق . وبقي على رأس القيادة العسكرية حتى جاءه كتاب الرسول عليه الصلاة والسلام بالانضمام إلى المدينة مع جيشه .

وهو فى الرسق الأخير . فنفذ المهمة بعده أبا جندل رضى الله عنه ، وعاد بالمستضعفين إلى المدينة بعد رجاء قريش لذلك . لقد كانت التربية تتم خلال ساعات ، ويسير المعدن بأدنى المهمات ، فإذا تميز المعدن الطيب ، وبرزت الجندبة الخالصة ، أو كملت المهمة القيادية . ولا يرشح للقيادة إلا من أثبت الجندية الخالصة .

٢ - كان سهيل بن عمرو فى قمة التمزق النفسى بعد مقتل العامرى قريه .

فهو مهاض الجناح بولديه ، أبى جندل بن سهيل الذى مالأعدوه عليه ، وأسلم مع رسول الله ﷺ ، وأعيد بعد فضيحة سهيل فى مكة بإسلام ابنه ، وعبد الله بن سهيل الذى كان أحد الأسرى المسلمين فى مكة ، وعاد رغم أنف أبيه إلى المدينة ، مقابل الإفراج عن الرهائن المكيين عند المسلمين .

وأراد أن يستعيد اعتباره فى آخر سهم ضد محمد ﷺ ، وتحمله دية القتل العامرى - من بنى عامر بن لؤى . وسهيل بن عمرو هو زعيم بنى عامر بن لؤى - ولكن القيادات من قومه خذلت ، فلم يقتله محمد ﷺ ، إنما قتله أحد رعايا مكة نفسها ، وهو الذى اعتصم بذى المروة ، فليأخذ ديته من هناك من أبى بصير ، وعجز من تحقيق نصر سياسى على

رسول الله ﷺ بتسجيل موقف عليه من النكث فى العهد ، بل سجل اعترافاً رسمياً من قيادات العدو يوفاء محمد فى عهوده ومواريثه كلها . وإزاء هذا التمزق النفسى والمعاناة الداخلية ، وعظمة التعامل النبوى ، أشرق النور فى قلبه ، ودخل فى دين الله عز وجل ، فإذا هو الذى كان يعتد بانتصاره على رسول الله ﷺ حين نحر بدنه خارج الحرم وصد عن البيت ، هو هو نفسه الذى يقدم البدن لرسول الله ﷺ كى ينحرها بيده ، وحوله مائة ألف من صحابته .

وإذا سهيل بن عمرو الذى كان يزهو بأنه صد محمداً عن البيت فخلق رأسه دون حرم الله ، إذا هو نفسه يتسابق مع المسلمين على شعيرات رسول الله ﷺ يضعها على عينيه يتبرك بهما ويقتنيها بأعلى ما يقتنى به الجوهر الثمين ، والماس الغالى . وكان حقاً هو الفتح المبين .

﴿ ليدخل الله فى رحمته من يشاء .. ﴾ :

٣ - ولم يكن سهيل بدعاً فى ذلك ، فلنشهد كل القيادات التى صدت رسول الله ﷺ عن البيت .

سهيل بن عمرو ، حويطب بن عبد العزى ، مكرز بن حفص ، عروة بن مسعود ، خالد بن الوليد ، الأخنس بن شريق ، أبو سفيان بن حرب ، والقيادات التى كانت رديفة يوم الحديبية ، عكرمة بن أبى جهل ، عثمان بن طلحة ، صفوان بن أمية .

هؤلاء العشرة الكبار الذين انتهت إليهم مقاليد الأمر فى مكة ، هم جميعاً دخلوا فى دين الله :

﴿ ليدخل الله فى رحمته من يشاء ﴾ .

ولو وقتت المعركة بعد بيعة الرضوان ، لقتل هؤلاء وجنودهم كفاراً إلى جهنم وبئس المصير .

وشاءت إرادة الله عز وجل أن ينقل من عذابه إلى رحمته من شاء ، قيادات وجنودا ومستضعفين ، وينال من لم يشأ العذاب الأليم : ﴿ لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً ﴾ .

وجاء التعبير القرآنى ﴿ منهم ﴾ أى من الكافرين الذين غدوا بعد مؤمنين ، ولم يكونوا يوم الحديبية مؤمنين ، إنما كانوا عتاة الكفر وقادته .

٤ - وشهد عمر - رضى الله عنه - ومن معه من المؤمنين بعد أشهر قلائل ، أن هذا البند الذى ثارت ثائرتهم عليه : « وأن من أتى قريشا ممن اتبع محمدا لم يردوه عليه » قد انهار بطلب رسمى من مكة . فإذا بقريش وبعد الثورة المسلمة التى غزتها تقول : « من خرج منا إليك فأمسكه فهو لك حلال غير حرج أنت فيه » .

إن الانتقال من تلك المرحلة إلى هذه هو انتقال حساس ومهم ، فسح المجال لغزو مكة نفسها ، وانضمام المسلمين منها إلى الصف الإسلامى .

٥ - وكانت التوجيهات النبوية بعودة أبناء القبائل إلى قبائلهم ، فرسول الله ﷺ يود أن يمتد الانتشار الإسلامى فى كل مكان من الأرض العربية ، ولو عادت المئات إلى المدينة لأصبح الإسلام غريبا فى أسلم وغفار وجهينة وغيرها ، أما أهل مكة فهم وحدهم الذين طلب منهم العودة إلى المدينة ؛ لأن مكة تفتن كل مسلم عن دينه وتعذبه ، وتحاربه فى عقيدته ، وليس الأمر كذلك خارج قريش ، فالقبائل الأخرى تتسامح فى الوجود الإسلامى فيها ، وتتهبئ مناخ الدعوة فى داخلها ، ومن أجل ذلك يبقى المسلمون هم الدعاة إلى الله فى قلب القبائل العربية ، وهو الذى يفسر هذا الانتشار الهائل للإسلام خلال سنتين فقط من صلح الحديبية .

٦ - ولابد أن نشير إلى أن هذا البند قد تعرض للحوار قتل أبى بصير ، وذلك منذ هجرة أم كلثوم بنت عقبة - رضى الله عنها - وقد رواها الزهرى عرضا فى السياق بقوله :

(ثم جاءه نسوة مؤمنات ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٌ ﴾ حتى بلغ : ﴿ بَعْضُ الْكُوفَرِ ﴾ فطلق عمر رضى الله عنه يومئذ امرأتين كانتا له فى الشرك ، فتزوج إحداهما معاوية بن أبى سفيان ، والأخرى صفوان بن أمية^(١) .

وفى رواية البخارى :

(وجاء المؤمنات مهاجرات ، وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط ممن خرج إلى رسول الله ﷺ يومئذ وهى عاتق ، فجاء أهلها يسألون النبى ﷺ أن يرجعها إليهم ، فلم يرجعها إليهم لما أنزل الله فيهن : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٌ

(١) تفسير س كثير ٦ - ٣٥٦ .

فامتنحون الله أعلم بإيمانهم فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار لهن حلّ لهن ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتوهن أجورهن ولا تمسكوا بعصم الكوافر وأسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليكم حكيم . وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهم فآتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون ﴿١﴾ .

قال عروة : فأخبرتني عائشة أن رسول الله ﷺ كان يمتحنهن بهذه الآية : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحوهن ﴾ إلى ﴿ غفور رحيم ﴾ . قال عروة : قالت عائشة : فمن أقر بهذا الشرط منهن قال لها رسول الله ﷺ : « قد بايعتك » كلاما يكلمها به ، والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ، وما بايعهن إلا بقوله (٢) .

وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أنه ﷺ كان يمتحن من هاجر من النساء :

« بالله ما خرجت إلا رغبة في الإسلام ، وحبا لله ورسوله ؟ » (٣) .

(وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه وزاد : « .. ولا خرج بك عشق رجل منا ») (٤) .

فقد حكم الله تعالى أن لا يعاد المؤمنات إلى مكة على ضوء الامتحان المذكور ، وعندما تقر المرأة بأنها خرجت لله ورسوله وفي سبيله يبايعها على الصلاة والسلام كما أمره الله تعالى في الآية التالية :

﴿ يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم ﴾ (٥) .

وكانت هذه الآيات بمثابة رسالة مفتوحة إلى المؤمنات في مكة والقادرات على الهجرة ، ومع أن الإقدام على الهجرة من المرأة من أشق الأمور ، حيث تسير أياماً وليالي ذوات عدد لتصل إلى المدينة ، لم يكتف الإسلام بمشاق الهجرة دليلاً على صحة الولاء

(١) الممتحة ، ١٠ ، ١١ .

(٢) البخاري / كتاب الشروط ٥٤ / باب ما يحور من الشروط ١٠٠ / حد ٣ / ص ٢٤٧ .

(٣) فتح الباري للإمام ابن حجر العسقلاني ٦٣٦/٨ . (٥) الممتحة / ١٢ .

لهذا الدين ، فكان لابد من هذا الامتحان المذكور ، وحين تنجح فى الامتحان تباع الله ورسوله على أن لا تشرك بالله شيئاً ولا تسرق ولا تزنى ولا تقتل ولدها ، ولا تأتى بهتان تفتر به بين يديها ورجليها . وأن لا تعصى بالمعروف . وبذلك تحددت رسالة المرأة ، بعيداً عن الجهاد وساحة الحرب . إنما الطاعة فى المعروف . وعلى ضوء هذه الكليات الكبرى تتم بيعة المرأة المسلمة .

وإن كنا قد رأينا أم عمارة رضى الله عنها تحضر بيعة الحديبية ، وتحضر بيعة العقبة ، فذلك خاصاً بها وبأختها الأخرى اللتان بايعتا رسول الله ﷺ فى العقبة على أن يحمينه ، كما بايعه الرجال .

وحافظت رضى الله عنها على هذه البيعة فقد حضرت مع رسول الله ﷺ المشاهد كلها . وقاتلت حين اقتضت الضرورة للقتال .

وأن لا تكلف المرأة المسلمة بالبيعة على الجهاد ، فهذا لا يعنى حرمانها من حضور المعركة مع المسلمين تداوى جراحهم ، تسقى عطشاهم ، وتعينهم على حاجتهم ، وقد رأينا أنه حضر فى خيبر عشرون امرأة من المسلمات بهذه المهمة .

إنه من باب السماح لها بالحضور . وليس من باب الوجوب .

وأخيراً نلاحظ زواج معاوية وصفوان بامرأتى عمر رضى الله عنه المشركتين ، لا يعدو أن يدخل فيه الجانب السياسى فى محاولة للتعرف على أوضاع المسلمين من خلالهما ، حيث إنهما عاشتا فى المدينة رداً من الزمن ، وفى عصمة عمر رضى الله عنه الرجل الثانى فى الدولة بعد أبى بكر رضى الله عنه . ونشير كذلك إلى أن أم كلثوم رضى الله عنها قد خرجت من بيعة عاتية ، معادية لله ورسوله ، وأن أباه عقبة هو الذى قتله رسول الله ﷺ صبراً بين يديه بعد بدر مع النضر بن الحارث ، وحدهما من بين الأسرى السبعين لأنهما كانا من أعدى العدو .

﴿ إذ جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحقّ بها وأهلها وكان الله بكل شئ عليماً ﴾ (١) .

﴿ الحمية ﴾ : فعيلة وهى الأنفة .. قال الزهرى : حَمَيْتُهُمْ . أنفتهم من الإقرار للنبي

ﷺ بالرسالة . والاستفتاح بيسم الله الرحمن الرحيم ، ومنعهم من دخول مكة . وكان الذى امتنع من كتابة بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله : سهيل بن عمرو على ما تقدم . وقال بن بحر : حميتهم : عصبيتهم لآلهتهم التى كانوا يعبدونها من دون الله تعالى . والأنفة من أن يعبدوا غيرها .

وقيل ﴿ حمية الجاهلية ﴾ إنهم قتلوا أبناءنا وإخواننا ثم يدخلون علينا فى منازلنا ، واللات والعزى لا يدخلها أبدا ، ﴿ فأنزل الله مكيبته ﴾ أى الطمانينة والوقار ، ﴿ على رسوله وعلى المؤمنين ﴾ ، وقيل : ثبتهم على الرضا والتسليم . ولم يدخل قلوبهم ما أدخل قلوب أولئك من الحمية ، ﴿ وأنزهم كلمة التقوى ﴾ قيل : لا إله إلا الله . روى مرفوعاً من حديث أبى بن كعب . وقتادة وعكرمة والضحاك وسلمة بن كهيل . وعبيد بن عمير ، وطلحة بن مصرف ، والربيع والسدى وابن زيد . وقال عطاء الخراسانى وزاد « محمد رسول الله » وعن على وابن عمر أيضاً : هى : لا إله إلا الله والله أكبر . وقال عطاء بن أبى رباح ومجاهد أيضاً : هى : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير . وقال الزهرى : بسم الله الرحمن الرحيم يعنى أن المشركين لم يقرأوا بهذه الكلمة فخص الله بها المؤمنين . و ﴿ كلمة التقوى ﴾ هى التى تبقى بها من الشرك . وعن مجاهد أيضاً : أن ﴿ كلمة التقوى ﴾ الإخلاص ﴿ وكانوا أحق بها وأهلها ﴾ أى أحق من كفار مكة ، لأن الله تعالى اختارهم لدينه وصحبة نبيه ﴿ وكان الله بكل شىء عليماً ﴾ (١) .

(وأخرج ابن أبى شعبة ، وأحمد ، والبخارى ، ومسلم ، والنسائى ، وابن جرير ، والطبرانى ، وابن مردويه ، والبيهقى فى الدلائل ، عن سهل بن حنيف أنه قال يوم صفين : اتهموا أنفسكم ، فلقد رأيتنا يوم الحديبية نرجى الصلح الذى كان بين النبی ﷺ وبين المشركين ، ولو نرى قتالاً لقاتلنا . فجاء عمر إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، ألسنا على الحق وهم على الباطل ؟ قال : « بلى » . قال : أليس قتلانا فى الجنة وقتلاهم فى النار ؟ قال : « بلى » . قال : فقيم نعطى الدنية فى ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقال : « يابن الخطاب ، إني رسول الله ولن يضيعنى الله أبدا » . فرجع متغيظاً ولم يصبر حتى جاء أبابكر فقال : يا أبابكر ، ألسنا على الحق وهم على الباطل ؟ قال : بلى . قال : أليس قتلانا فى الجنة وقتلاهم فى النار ؟ قال : بلى . قال : فلم نعطى الدنية فى ديننا ؟ قال :

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي / ٨ م / ج ٦١ / ٢٨٨ .

يا بن الخطاب ، إنه رسول الله ولن يضيّعه أبدا ، فنزلت سورة الفتح ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عمر فأقرأه إياها ، قال : يا رسول الله ، أو فتح هو ؟ قال : « نعم » . (١) .

﴿ إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية .. ﴾ :

(حمية ، لا لعقيدة ولا لمنهج ، إنما هي حمية الكبر والفخر والبطر والتعنت . الحمية التي جعلتهم يقفون في وجه رسول الله ﷺ ومن معه يمنعونهم عن المسجد الحرام . ويحسبون الهدى الذي ساقوه أن يبلغ محله الذي ينحر فيه ، مخالفين بذلك كل عرف وكل عقيدة ، كى لا تقول العرب ، إنه دخلها عليهم عنوة . ففي سبيل هذه النعرة الجاهلية يرتكبون هذه الكبيرة الكريهة في كل عرف ودين ، ويتنهبون حرمة البيت الحرام الذي يعيشون على حساب قداسته . ويتنهبون حرمة الأشهر الحرم التي لم تنتهك في جاهلية ولا إسلام : وهي الحمية التي بدت في تحبيهم أولا الأمر لكل من أشار عليهم بخطة مسالمة . وعاب عليهم صد محمد ومن معه عن البيت الحرام ، وهي التي بدت في رد سهيل بن عمرو لاسم الرحمن الرحيم ولصفة رسول الله ﷺ في أثناء الكتابة ، وهي كلها تنبع من تلك الجاهلية المتعجرفة . المتعنتة بغير حق .

وقد جعل الله الحمية في نفوسهم على هذا النحو الجاهلي ، لما يعلمه في نفوسهم من جفوة عن الحق . والخضوع له ، فأما المؤمنون فحماهم من هذه الحمية ، وأحلّ محلها السكينة والتقوى :

﴿ فأنزل الله سكنته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها ﴾ . والسكينة الوقورة الهادئة كالتقوى المتحرجة المتواضعة ، كلتاها تليق بالقلب المؤمن الموصول بربه الساكن بهذه الصلة . المطمئن بما فيه من ثقة ، المراقب لربه في كل خالجة وكل حركة ، فلا يتبطر ولا يطغى . ولا يغضب لذاته . إنما يغضب لربه ودينه ، فإذا أمر أن يسكن ويهدأ خشع وأطاع في رضا وطمأنينة .

ومن ثم كان المؤمنون أحق بكلمة التقوى . وكانوا أهلها . وهذا ثناء آخر من ربهم عليهم . إلى جانب الامتنان عليهم بما أنزل الله على قلوبهم من سكينة . وما أودع فيها من تقوى ، فهم قد استحقوها في ميزان الله وبشهادته ، وهو تكريم بعد تكريم ، صادر عن علم وتقدير :

(١) الدر المنثور ٧ / ٥٣٥ .

﴿وكان الله بكل شيء عليماً﴾ (١)

إنها المعركة بين المؤمنين والكافرين في ظاهر الأمر بالسيوف والحراب ، وفي داخل النفوس بين الجاهلية التي تمثل الهوى والضلالة ، وبين كلمة التقوى المتمثلة بـ « لا إله إلا الله » .

وهذا الصراع الداخلي العنيف . يتبدى كذلك بين (الحمية) حمية الجاهلية . وبين (السكينة) السكينة الربانية المنزلة على قلب رسول الله ﷺ وقلب المؤمنين معه .

والله تعالى هو الذى « جعل » الحمية فى قلوب الكافرين لانطلاقهم من الجاهلية ومحادة الله ورسوله . والله تعالى هو الذى « أنزل » السكينة فى قلوب المؤمنين « وألزمهم » كلمة التقوى .

وإذا استحق الجاهليون أن يجعل الحمية فى قلوبهم لكفرهم ، فقد استحق المؤمنون إلزامهم بكلمة التقوى ، لأنهم أحق بها وأهلها .

إنه ميزان دقيق بين الفئتين والخصمين والفريقين ، وتميز كامل فى الجوهر والمظهر ، والمنطلق والعقيدة ، والتفاعل والاستحقاق .

والحمية الجاهلية تنطلق أبداً من الذات وتألّيها أن تُمس أو ينال منها ، أو يقول العرب أنه دخلها علينا ضغطة أو عنوة ، أو تنقص فى أعين الناس .

وكلمة التقوى والسكينة تنطلق أبداً من تأليه الله سبحانه والخضوع لشرعه ، فالمشاعر تتحرك وتتوذب لله وتهادأ وتخضع لله ولرسوله ، حتى ولو ثارت فى غير محلها فهى لله خالصة .

(فلم نعطى الدنية فى ديننا . أو لسنا على الحق ؟ أو ليسوا على الباطل) .

وعندما وجهت هذه الثورة لله من عمر رضى الله عنه ومن المؤمنين بـ « إني رسول الله ولن يضيعني » وبـ (إنه رسول الله فالزم غرزه) .

فلزم عمر رضى الله غرز رسول الله ﷺ ، ولزم المؤمنون ذلك .

إنه لو لا كلمة التقوى التى ألزمها الله تعالى للمؤمنين ، حين تربوا على قوله عز وجل :

(١) فى ظلال القرآن ٦ / ٣٣٢٩ .

﴿فإن تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ (١).

وقوله عز وجل : ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ (٢).

وقوله عز وجل : ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾ (٣).

لولا كلمة التقوى « لا إله إلا الله محمد رسول الله » ، وانطلاقهم منها ، لكانت معركة فى الصف الإسلامى ذبحت الصف كله بين المتحمسين للقتال وهم الأكثرية وبين الراغبين فى الصلح .

وقد رأينا كثيراً من الحركات والجيوش تتحطم بين الصلح والحرب وينهار الصف .

وكلمة التقوى هنا ، التى ألزمهم بها ربهم والتزموا بها ، جعلتهم يتخلون عن كل قناعاتهم وذواتهم . وينصهرون برأى رسولهم وحبيبهم وقائدهم عليه الصلاة والسلام ، رغم كل ما يعتمل فى نفوسهم من ألم وثورة ، بل أبدوا من ضروب الالتزام والطاعة ما لم يبدوه فى حياتهم ، فالإشارة باليد كافية لأن تذيب كل اعتراض ، وهذا ما أفقد العدو صوابه .

(حدثنى من نظر إلى أسيد بن حضير وسعد بن عباد ؓ أخذوا بيد الكاتب فأمسكها وقالوا : لا تكتب إلا محمداً رسول الله . وإلا فالسيف بيننا علام نعطى هذه الدنية فى ديننا ؟ فجعل رسول الله ﷺ يخفضهم ويومئ يده إليهم : اسكتوا . وجعل حويطب بن عبد العزى يتعجب مما يصنعون . ويقبل على مكرر بن حفص ويقول : ما رأيت قوماً أحوط لدينهم من هؤلاء القوم) (٤).

وأسيد بن حضير وسعد بن عباد هما قادة الأنصار أوسها وخزرجها .

فقد ألزمهم الله تعالى كلمة التقوى ، وأبدى المسلمون جميعاً التزامهم التام بأمر رسول الله ﷺ ، وأنزل الله سكينته على رسوله ، وهو يرى تبجح المشركين وصلفهم وحميتهم ، ولم يثر لذاته ، وحاشاه ﷺ أن يغضب لنفسه قط ، وأنزل الله سكينته على المؤمنين ، وألزمهم كلمة التقوى ، وكانوا أحق بها وأهلها . ويأتى عمر أكبر النافرين ليشهد على الصلح ، وما هى إلا ساعات والقلوب فيها ما فيها ، تأتى الجائزة السنية . ويأتى الوسام

(٢) النساء / ٨٠ .

(١) النساء / ٥٩ .

(٤) المعازى للواقدي / ٢ / ٦١١ .

(٣) الحشر / ٧ .

الأكبر للمؤمنين ، وبعد أن أثنى على بيعتهم لرسوله ﷺ وعلم ما فى قلوبهم رضى الله عنهم . يأتى الشئ الثانى الأعظم على التزامهم بكلمة التقوى ، وحلول السكينة عليهم ، قابلين راضين بما حكم الله ورسوله ، ليقول لهم :

إن السكينة الربانية التى تنزلت عليهم هى ثمرة إلزامهم والتزامهم بكلمة التقوى ، وهم الجديرون بهذه السكينة المنتزلة . وهم الجديرون بكلمة التقوى :

﴿وكانوا أحق بها وأهلها﴾ .

وكان الشئ الربانى العظيم عليهم حين بايعوا على الموت ، وحين رضوا بالصلح ، والتزموا به وكفوا أيديهم عن القتال .

ولا شك أن هذه الآية التى سمعها المؤمنون لأول مرة ، بعد أن أعلمهم الله تعالى جانباً من الحكمة الربانية فى تأجيل الفتح ، وحماية أرواح إخوانهم المؤمنين فى مكة . وأن يدخل الله فى رحمته من يشاء . كان لها وقع الندى على الزهر .. ووضع البلسم على الجراح . فقد عرفوا الحكمة ، وتنزلت السكينة فى قلوبهم ثابتة « ولكن ليطمئن قلبى » وحمدوا الله عز وجل أن لم يكونوا قد ثاروا حمة لذواتهم وأنهم ما عصوا أمر ربهم ، وأنهم التزموا أمر نبيهم ، فجاءهم هذا الشئ ، وهذا التكريم ، وهذا الوسام .

ترى لو استجابوا لعقبهم ولكرامتهم ، وثاروا على أوامر نبيهم ، ألا ينتزل فيهم ما تنزل بالمشركين ، حمية الجاهلية !! ؟؟

ولو استجابوا لنزوتهم وغضبهم على الشروط المهيضة — كما بدا لأول وهلة — من أين يأتيهم هذا الشئ العطر :

﴿والزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها﴾ .

إن الله تعالى لا يحابى أحداً من خلقه ، فعندما خضع بعضهم لهذه النوازع وهذه النزوات فى أحد جاء القرآن الكريم ليقول لهم :

﴿ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاساً يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ...﴾ ^(١) .

فالحمية الجاهلية للكافرين ، وظن الجاهلية قد بدا فى صفوف المؤمنين فى أحد .

(١) آل عمران / ١٥٤ .

وبدا في أحد : ﴿ حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ﴾ (١) .

أفما كان من الممكن أن يأتيهم العتاب نفسه والتقريع نفسه ، لو عصوا أوامر رسولهم وخرجوا على الصلح . واندفعوا للقتال ، ولم يلتزموا بالبند التي رضىها رسول الله ﷺ بتوجيه ربه ، لأنها هي الحكمة الخالصة والحق الخالص .

لقد نضج المؤمنون ، واستوى الصف ، وخلص من الضعف والشك والتردد والنفاق ، وأصبح وهو يتقبل ثناء ربه ، فيفرح به ، ويزغرر له ، لكنه لا يغتر ، ولا يسطر ، ولا يذبحه المديح . فيتوانى ، وينحرف ، ويتيه . أبداً . وما جاءه الثناء . إلا لأنه جدير به ، ولأنه أهل له :

﴿ وكانوا أحق بها وأهلها ﴾ .

﴿ وكان الله بكل شيء عليماً ﴾ : عليماً بالمستوى الإيماني الذي بلغوه ، عليماً بخواطر نفوسهم وخلجات قلوبهم ، ورسوخ إيمانهم ، عليماً بمدى ما عانوه وهم يلتزمون بمقتضيات كلمة التقوى .

عليماً بكل شيء .. ﴿ وكان الله بكل شيء عليماً ﴾ .

﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رءوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً . هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً ﴾ (٢) .

تنزلت هذه الآية والمسلمون عائدون إلى المدينة على الطريق .

وبعد البشارات الكبرى برضا الله تعالى عنهم بالبيعة . وأنهم أحق الناس بكلمة التقوى وأنهم أهل لها . وبعد البشارات بالمغانم الكبيرة . والفتح القريب في خيبر ، ومكة ماذا عنها ، التي تقتل النفوس شوقاً إليها . ١٩٩٩ - بعد هذا كله تأتي قمة البشارات بهذه الآية .

فلن تدخلوا مكة والسيوف مصلطة على رؤوسكم ، يمكن أن تحصدكم و أنتم تطوفون ، ولن تدخلوا مكة وبعضكم يحمل السلاح وبعضكم يطوف ، لا حتمل معركة تسقطون

(١) الفتح ، ٢٧ ، ٢٨ .

(٢) آل عمران / ١٥٢

شهداء فيها . أبدا . لقد كان التأجيل لحكمة ومنها هذه الحكمة :

﴿ .. لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون ﴾ . ولنشهد هذا الدخول في العام الثاني بعد الحديبية .

عمرة القضية

(لما دخل هلال ذى القعدة سنة سبع ، وهو الشهر الذى صدّه فيه المشركون عن البيت . وأنزل الله تبارك وتعالى ﴿ الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص ﴾ الآية ، أمر رسول الله ﷺ أصحابه أن يتجهزوا للعمرة ، ولا يتخلف أحد ممن شهد الحديبية ، فلم يتخلف أحد شهداها إلا رجال استشهدوا بخير ، ورجال ماتوا . فقال رجال من حاضرى المدينة من العرب : يا رسول الله ، والله ما لنا زاد وما لنا أحد يطعمنا ، فأمر رسول الله ﷺ المسلمين أن ينفقوا فى سبيل الله تعالى . وأن يتصدقوا . وألا يكفروا بأيديهم فيهلكوا . فقالوا : يا رسول الله . بم نتصدق . وأحدنا لا يجد شيئا ؟ فقال رسول الله ﷺ : « بما كان ولو بشق تمر » (١) .

ذكر ما ساقه رسول الله ﷺ من الهدى وتقديمه السلاح والخيل أمام :

(- روى محمد بن عمر عن عبد الله بن دينار رحمه الله تعالى قال : جعل رسول الله ﷺ ناجية بن جندب الأسلمى على هديه . يسير به أمامه . يطلب الرعى فى الشجر ، معه أربعة فتيان من أسلم - زاد غيره : وأبو هريرة .

وروى عن محمد بن إبراهيم بن الحارث : ساق رسول الله ﷺ فى القضية ستين بدنة . وروى أيضاً عن شعبة مولى ابن عباس رضى الله عنهما : قلّد رسول الله ﷺ هدية بيده . وروى أيضاً عن عاصم بن عمر عن قتادة رحمه الله تعالى قال : حمل رسول الله ﷺ السلاح والبيض والدروع والرماح . وقاد مائة فرس ، عليها محمد بن مسلمة . فما انتهى إلى ذى الحليفة قدم الخيل أمامه . واستعمل على السلاح بشير بن سعد .. فقبل : يا رسول الله ، حملت السلاح وقد شرطوا أن لا ندخلها عليهم بسلاح إلا من أسافر ، السيوف فى القرب ! فقال رسول الله ﷺ : « إنا لا ندخله عليهم الحرم . ولكن يكون قريباً منا ، فإن هاجنا هيج من القوم كان السلاح منا قريباً » فمضى بالخيول محمد بن مسلمة رضى الله عنه إلى مر الظهران ، فوجد بها نفراً من قريش فسألوه فقال : هذا رسول الله

(١) سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى / ٥ / ٢٨٨ .

يصبح هذا المنزل غداً إن شاء الله تعالى ، ورأوا سلاحاً كثيراً مع بشير بن سعد ، فخرجوا سراعاً حتى أتوا قريشاً ، فأخبرهم بالذى رأوه من الخيل والسلاح ، ففرغت قريش ، وقالوا : والله ما أحدثنا حدثاً ، وإنا على كتابنا . ومدتنا ، فقيم يغزونا محمد فى أصحابه .. وبعثت قريش مكرز بن حفص فى نفر من قريش حتى لقوه بيبطن يأجج - حيث نظر إلى أنصاب الحرم - فى أصحابه . والهدى والسلاح قد تلاحق فقالوا له : والله يا محمد . ما عرفت صغيراً ولا كبيراً بالغدر . تدخل بالسلاح فى الحرم على قومك وقد شرطت لهم ألا تدخل إلا بسلاح المسافر ، السيوف فى القرب !! فقال رسول الله ﷺ : « إني لا أدخل عليهم بسلاح » فقال مكرز : هو الذى تعرف به البر والوفاء ثم رجع مكرز سريعاً إلى مكة بأصحابه ، فقال : إن محمداً لا يدخل بسلاح وهو على الشرط الذى شرط لكم^(١) .

(روى الإمام أحمد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لما نزل رسول الله ﷺ الظهران فى عمرته ، بلغ أصحابه أن قريشاً تقول : ما يتباعثون من العجف^(٢) . فقال أصحابه : لو انتحرننا من بين ظهرينا^(٣) فأكلنا من لحمه ، وحسونا من مرقه . أصبحنا غداً حين ندخل على القوم وبنا جمامة^(٤) . فقال رسول الله ﷺ : « لا تفعلوا . ولكن اجمعوا إلى من أزوادكم » فجمعوا ، وبسطوا الأنطاع فأكلوا حتى تركوا . وحشا كل واحد فى حرايه .

ذكر دخول رسول الله ﷺ مكة :

قال ابن عباس رضى الله عنهما : قدم رسول الله ﷺ مكة صبيحة الرابع من ذى الحجة ، ولما جاء مكرز قريشاً يخبر رسول الله ﷺ استنكف رجال من أشراف المشركين أن ينظروا إلى رسول الله ﷺ غيظاً وحنقاً وتعاسة ، وأمر رسول الله ﷺ بالهدى أمامه حتى حبس بذى طوى ، ودخل رسول الله ﷺ على راحلته القصواء وأصحابه محدقون به ، قد توشحوا السيوف يلبون ، فلما انتهى رسول الله ﷺ إلى ذى طوى وقف على راحلته والمسلمون حوله من الثنية التى تطلعه على الحجون .

وروى البخارى تعليقاً ، وعبد الرزاق ، والترمذى ، والنسائى ، وابن حبان عن أنس رضى الله عنه ، وابن عقبة عن الزهرى ، وابن إسحاق عن عبد الله بن أبى بكر بن

(١) المغازى للواقدي ٢ / ٧٣٣ وما بعدها .

(٢) ما يتباعثون من العجف : لا يقومون على الحركة من الهزال .

(٣) لو انتحرننا من ظهرينا : لو نحرنا من الإبل التى نركبها .

(٤) وبنا جمامة : البقية من القوة .

عمرو بن حزم : أن رسول الله ﷺ دخل مكة عام القضية على ناقته ، وعبد الله بن رواحة أخذ بزمامها ، وهو يقول :

خلوا بنى الكفار عن سبيله	نحن ضربناكم على تأويله
ضرباً يزيل الهام عن مقيله	ويذهل الخليل عن خليله
قد أنزل الرحمن فى تنزيله	فى صحف تتلى على رسوله
يارب إني مؤمن بقبيله	إني رأيت الحق فى قبوله

فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : يابن رواحة بين يدى رسول الله ﷺ وفى حرم الله تعالى تقول الشعر ؟ فقال رسول الله ﷺ : « خلّ عنه يا عمر ، فلهى أسرع فيهم من نضح النبل » . وفى رواية : « يا عمر ، إني أسمع . اسكت يا عمر » فقال رسول الله ﷺ : « يابن رواحة قل : لا إلا إلا الله وحده . نصّر عبده . وأعز جنده . وهزم الأحزاب وحده » فقالها ابن رواحة . فقالها الناس كما قالها .

ذكر طواف رسول الله ﷺ :

روى الإمام أحمد ، والشيخان ، وابن إسحاق ، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال :

قدم رسول الله ﷺ وأصحابه مكة . قد وهنتهم حمى يثرب ، فقال المشركون : إنه يقدم غداً قومٌ قد وهنتهم الحمى ، ولقوا فيها شدة . فجلسوا على قيقعان مما يلي الحجر ، فأطلع الله تعالى نبيه على ما قالوا . فلما دخل رسول الله ﷺ المسجد ، اضطجع بردائه . وأخرج عضده الأيمن ثم قال : « رحم الله امرأً أراه من نفسه قوة » . وفى رواية : « أروهم ما يكرهون » . وأمرهم أن يرملوا ثلاثة أشواط ، ويمشوا بين الركبتين ، ليرى المشركون جلددهم ، ثم استلم الركن . وخرج يهرول وأصحابه معه ، حتى إذا وراه البيت منهم ، واستلم الركن اليمانى مشى حتى استلم الركن الأسود ، ثم هروا ثلاثة أشواط ومشى سائرهما . قال ابن عباس : ولم يأمرهم أن يرملوا الأشواط كلها للإبقاء عليهم . فقال المشركون : هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى قد وهنتهم ؟ هؤلاء أجلد من كذا وكذا ، ما يرضون بالمشى ، أما إنهم لينقزوا نقر الظبي . وكان رسول الله ﷺ يكابدهم كلما استطاع .

قال محمد بن عمر ، وابن سعد وغيرهم : ولم يزل رسول الله ﷺ يلبي حتى استلم الركن بمحجنه .

وروى الحميدى ، والبخارى ، والإسماعيلى ، عن عبد الله بن أوفى رضى الله عنه قال : لما اعتمر رسول الله ﷺ سترناه من غلمان المشركين - وفى رواية : من السفهاء والصبيان - مخافة أن يؤذوا رسول الله ﷺ . وروى يونس بن بكير ، عن زيد بن أسلم رحمهما الله تعالى أن رسول الله ﷺ دخل عام القضية مكة . ، فطاف على ناقته ، واستلم الركن بمحجنه . قال هشام وابن سعد - من غير علة - والمسلمون يشتدون حول رسول الله ﷺ ، وابن رواحة يقول الرجز السابق . وذكر ابن سعد ومحمد بن عمر أن رسول الله ﷺ طاف راكباً ، وتبعهما القطب فى المورد .

ذكر دخوله ﷺ البيت :

روى البيهقى من طريق محمد بن عمر عن سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى قال : لما قضى رسول الله ﷺ طوافه فى عمرة القضاء دخل البيت فلم يزل فيه حتى أذن بلال بالصبح فوق ظهر الكعبة ، وكان رسول الله ﷺ أمره بذلك . فقال عكرمة بن أبى جهل - وأسلم بعد ذلك - : لقد أكرم الله تعالى أبا الحكم حيث لم يسمع هذا العبد يقول ما يقول . وقال صفوان بن أمية - أسلم بعد ذلك - : الحمد لله الذى أذهب أبى قبل أن يرى هذا . وقال خالد بن أسيد - وأسلم بعد ذلك - : الحمد لله الذى أمات أبى ولم يشهد هذا اليوم حين يقوم بلال ينهق فوق الكعبة . وأما سهيل بن عمرو - وأسلم بعد ذلك - ورجال معه لما سمعوا ذلك غطوا وجوسهم - كذا فى هذه الرواية : أن النبى ﷺ دخل البيت .

ذكر سعيه ﷺ بين الصفا والمروة :

روى محمد بن عمر رحمه الله تعالى ، عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ طاف بين الصفا والمروة على راحلته ، فلما كان الطواف السابع عند المروة عند فراغه ، وقد وقف الهدى عند المروة ، قال رسول الله ﷺ : « هذا المنحر ، وكل فجاج مكة منحر » فنحر عند المروة .

قال محمد بن عمر رحمه الله تعالى : وقد كان اعتمر مع رسول الله ﷺ قوم لم يشهدوا الحديبية فلم ينحروا ، فأما من شهدوها وخرج فى القضية فإنهم اشتركوأ فى

الهدى ، وأمر رسول الله ﷺ مائتين من أصحابه حين طافوا بالبيت . وسعوا أن يذهبوا إلى أصحابه بيطن يأجج فيقيمون على السلاح ، ويأتى الآخرون فيقبضوا نسكهم ففعلوا .
ذكر خروجه ﷺ من مكة :

روى محمد بن عمر عن علي بن أبي طالب رحمه الله تعالى قال : لما كان عند الظهر يوم الرابع أتى سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى - وأسلما بعد ذلك . قال ابن إسحاق : وكانت قريش قد وكلت حويطب بن عبد العزى بإخراج رسول الله ﷺ ، فأتياه وهو فى مجلس من الأنصار يتحدث مع سعد بن عباد ، فقالا : قد انقضى أجلك ، فاخرج عنا . فقال رسول الله ﷺ : « وما عليكم لو تركتمونى فأعرست بين أظهركم فصنعت طعاماً ؟ ! » فقالا : لا حاجة لنا فى طعامك . اخرج عنا ننشدك الله يامحمد . والعقد الذى بيننا وبينك إلا خرجت من أرضنا فهذه الثلاثة قد مضت .

وكان رسول الله ﷺ لم ينزل بيتا ، إنما ضربت له قبة من أديم بالأبطح ، فكان هناك حتى خرج منها ، ولم يدخل تحت سقف من بيوتها ، فغضب سعد بن عباد - رضى الله عنه - لما رأى من غلظة كلامهم للنبي ﷺ . فقال لسهيل بن عمرو : كذبت لا أم لك . ليست بأرضك ولا أرض أبيك ، والله لا يخرج منها إلا طائعا راضيا . فتبسم رسول الله وقال « ياسعد ، لا تؤذ قومأ زارونا فى رحالنا » . وأسكت الرجلان عن سعد .

وفى الصحيح عن البراء بن عازب رضى الله عنهما : أن الأجل لما مضى أتى المشركون علياً رضى الله عنه فقالوا : قل لصاحبك : اخرج عنا ، فقد مضى الأجل . فذكر ذلك على رضى الله عنه لرسول الله ﷺ ، فأمر رسول الله ﷺ أبا رافع بالرحيل . وقال : « لا يمسين أحد من المسلمين » ، وركب رسول الله ﷺ حتى نزل بسرف . وتنام الناس . وخلف رسول الله ﷺ أبا رافع ليحمل إليه زوجته ميمونة حين يمسى فأقام أبو رافع حتى أمسى . فخرج بميمونة ومن معها . ولقيت من سفهاء مكة عناء .

ذكر خروج ابنة حمزة رضى الله عنها :

روى الشيخان عن البراء بن عازب ، والإمام أحمد عن علي ، ومحمد بن عمر عن ابن عباس رضى الله عنهم ، قال ابن عباس : إن عمارة بنت حمزة بن عبد المطلب - وقيل اسمها أمامة ، قال الحافظ : وهو المشهور ، وأمها سلمى بنت عميس - كانت بمكة ، فلما قدم رسول الله ﷺ مكة ، كلم علي بن أبي طالب رسول الله ﷺ فقال : علام نترك ابنة

عنما يتيمة بين ظهراني المشركين ؟ فلم ينهه رسول الله ﷺ ، فخرج بها .

وقال البراء : إن رسول الله ﷺ لما خرج تبعته ابنة حمزة تنادى : يا عمى يا عمى . فتناولها على فأخذ بيدها ، وقال لفاطمة رضى الله عنها : دونك ابنة عمك ، فاختصم فيها زيد وعلى وجعفر ، أى بعد أن قدموا المدينة كما سيأتى .

وكان زيد وصى حمزة ، وكان رسول الله ﷺ قد واخى بينهما حين واخى : بين المهاجرين ، فقال على : أنا أحق به ' 'تها ابنة عمى وأنا أخرجتها . وقال زيد : بنت أخى . وقال جعفر : بنت عمى وخالتها أسماء بنت عميس تحتى ... فقضى فيها رسول الله ﷺ لخالتها وقال : « الخالة بمنزلة الأم » ، وقال لعلى : « أنت منى وأنا منك » - وفى حديث ابن عباس رضى الله عنه : « وأما أنت يا على فأخى وصاحبى » - وقال لجعفر : « أشبهت خلقي وخلقي » ، وقال لزيد : « أنت أخونا ومولانا » - وفى حديث ابن عباس : « أنت مولى الله ورسوله » . قال محمد بن عمر : فلما قضى بها رسول الله ﷺ لجعفر ، قام جعفر فحجل حول رسول الله ﷺ . فقال رسول الله ﷺ : « ما هذا يا جعفر ؟ » . قال : يا رسول الله ، كان النجاشى إذا أرضى أحداً قام فحجل .

قال ابن إسحاق : ثم انصرف رسول الله ﷺ فى ذى الحجة .

وكان عدة المسلمين سوى النساء والصبيان ألفين .

قال ابن هشام رحمه الله تعالى : فأنزل الله تعالى - فيما حدثنى أبو عبيدة - ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ، لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رءوسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ﴾ .^(١) .

١ - بقى أهل الحديبية هم القاعدة الصلبة للمستقبل ، فقد حضروا جميعاً خبير ، وحضروا جميعاً عمرة القضية ، ولم يتخلف إلا من مات أو استشهد ، وكان هؤلاء الأربعمائة والألف هم الرصيد المذخور والركيزة الأساسية للجيش الإسلامى . ورغم ارتفاع عدد الجيش إلى الألفين فى عمرة القضية ، أى بزيادة ثلاثين فى المائة على القاعدة الصلبة ، فقد أمكن استيعاب هذه العناصر الجديدة ، ورفعها إلى المستوى الإسلامى المطلوب ، ولم تشهد عمرة القضية ولا مخالفة واحدة من أحد .. وكان على جيل

(١) سبل الهدى والرشاد للإمام الصالحى / ٥ / ٢٩١ حتى ٢٩٧ .

الحديبية أن يستوعب هذا الجيل الرافد مادياً ومعنوياً ، يستوعبه مادياً فيهيء له نفقته ، كما ذكر حاضرو المدينة من الأعراب : يا رسول الله . والله مالنا من زاد ، ومالنا أحد يطعمنا . فأمر رسول الله ﷺ المسلمين أن ينفقوا في سبيل الله وأن يتصدقوا ، وألا يكفوا أيديهم فيهلكوا .

فقالوا : يا رسول الله بم نتصدق وأحدنا لا يجد شيئاً ؟ فقال : « ما كان ولو بشق تمر » .

وعليهم أن يستوعبهم معنوياً ، فيقوموا بتربيتهم التربية المطلوبة ، ليتمثلوا الإسلام بهذه السرعة ، ويرتفعوا إلى المستوى الإسلامى المطلوب .

٢ - لقد ساق رسول الله ﷺ الهدى والسلاح أمامه .

أما الهدى ، فالعمرة عمره قضاء ، ومن أجل ذلك لم يسقه من لم يكن من أهل الحديبية .

وأما السلاح ، فهو إجراء احتياطي تحسباً لكل محاولات الغدر والنكث التى يمكن أن تقع من أهل مكة . أو من القبائل العربية الممتدة على الطريق .

وأصبح أهل مكة منذ الحديبية فى وضع نفسى لا يحسدون عليه ، فقد انهزموا معنوياً ، ودب بهم اليأس أن يكونوا قادرين على مواجهة الرسول ﷺ ورسخ فى ذهن قياداتهم أن محمداً لا يغلب .

فعمر بن العاص غادر مكة بعد الخندق قائلاً : (كم أوضع ، والله ليظهرن محمد على قريش . فخلفت مالى بالرهط . وأقلت فلم أحضر الحديبية ولا صلحها ..)^(١) .

وخالد بن الوليد يغزى من أعماقه منذ الحديبية : (لما أراد الله بى من الخير ما أراد قذف فى قلبى حب الإسلام وحصرنى رشدى وقلت : قد شهدت المواطن كلها على محمد فليس موطن أشهده إلا أنصرف وأنا أرى فى نفسى أنى موضع فى غير شىء . وأن محمداً سيظهر ، فلما خرج رسول الله ﷺ إلى الحديبية خرجت فى خيل من المشركين ، فلقيت رسول الله ﷺ فى أصحابه بعسفان ، فقتت بإزائه وتعرضت له فصلى بأصحابه الظهر آمناً منا . فهمنا أن نغير عليه ، ثم لم يعزم لنا ، فاطلع على ما فى أنفسنا من

(١) المغارى للواقدي / ٢/ ٧٤٢ .

الهموم فصلى بأصحابه صلاة العصر صلاة الخوف ، فوقع ذلك منى موقعاً وقلت :
الرجل ممنوع^(١) .

(وأبو سفيان بن حرب القائد العام ، كان فى تجارتة أثناء الحديبية . ، ومضى فى تجارتة
كذلك بعدها . والتقى بقيصر ملك الروم ، وخرج بانطباع من عنده حين سمعه يقول :
.. فإن كان ما تقول حقاً فسيملك موضع قدمى هاتين ، وقد كنت أعلم أنه خارج ، لم
أكن أظن أنه منكم ، فلو أنى أعلم أنى أخلص إليه لتجشمت لقاءه . ولو كنت عنده
لغسلت عن قدمه) . فقال أبو سفيان : (لقد أمر أمر بن أبى كبشة ، إنه يخافه ملوك بى
الأصغر . فما زلت موقناً أنه سيظهر حتى أدخل الله على الإسلام)^(٢) .

وحويطب بن عبد العزى يقول لمكرز بن حفص : (ما رأيت قومًا قط أشد حياءً من
دخل معهم من أصحاب محمد لمحمد وبعضهم لبعض ، أما إنى أقول لك لا تأخذ من
محمد نصفاً أبداً بعد هذا اليوم حتى يدخلها عنوة)^(٣) .

وكان هو جواب مكرز نفسه : (وأنا أرى ذلك) . وكان هذا فى الحديبية . وسهيل
بن عمرو ، وهو يرى الأمور كلها تخرج من بين يديه ، حتى ولديه هم مع محمد ﷺ .
اللهم إلا شخصيتين بقيا على عنادهما وطموحهما أن يواجها رسول الله ﷺ وهما
عكرمة بن أبى جهل وصفوان بن أمية ، وقد رأينا صفوان بن أمية يدخل المراهنة على
هزيمة محمد فى خيبر ، لكن رأى العام المكى قد سئم من الحرب ومل منها ، فأصبحا غير
قادرين على تمثيل مكة تمثيلاً حقيقياً .

ومن هذا المعنى نشهد فزع مكة من حمل الرسول ﷺ السلاح ، وطريقة الخطاب
التي اختلفت عن لهجة الحديبية : (يا محمد ، والله ما عرفت صغيراً ولا كبيراً بالغدر .
تدخل بالسلاح بالحرم على قومك ، وقد شرطت ألا تدخل إلا بسلاح المسافرين ، السيوف
فى القرب) .

ونشهد كذلك فرحهم يوم سمعوا الجواب : (لا ندخلها إلا كذلك) .

حيث رجع مكرز سريعاً إلى أصحابه يقول : (إن محمداً لا يدخل بسلاح ، وهو
على الشرط الذى شرط لكم) .

(١) انصدر نفسه ٧٤٦/٢ . (٢) الحارثى / ١٠ / ١٠٠ / ص ٦ و ٧ .

(٣) انعاذى لىواقدى / ٢ / ٢٠٨ .

ونشهد كذلك صعودهم إلى الجبل غيظاً و تفادياً لأى مواجهة مع الرسول صلوات الله عليه .

لقد سقطت مكة حكاماً بعد الحديبية ، والقضية قضية زمن فقط حتى تفتح ، وبعد نصر خيبر ، وبعد ثورة أبى بصير ومن معه انتهى كل أمل لدى قريش بالمواجهة . ولم يعد بيدها ورقة تراهن فيها على ذلك .

٣ - ونلاحظ أمراً مهماً برز فى الحديبية وفى عمرة القضاء ، هذا الأمر هو :

كيف برز القادة الثلاثة سهيل بن عمرو ، وحويطب بن عبد العزى ، ومكرز بن حفص على الساحة يوم الحديبية ، وهم الذين يسألون ويفاضون فى عمرة القضاء ولم يبرز لهم ذكر خلال السنوات الست الماضية . حتى ولا خلال المرحلة المكية ، اللهم إلا سهيل بن عمرو الذى كاد يرد اسمه أحياناً بين أعيان مكة وملئها ؟

ونسأل كذلك . لم لم يرم المفاوضة قادة المواجهة أنفسهم أبو سفيان بن حرب ، عكرمة بن أبى جهل ، صفوان بن أمية ، خالد بن الوليد . وأمثالهم ؟

وبالتعمق فى الإجابة نجد أن قادة المواجهة جميعاً هم من صلب قريش وصميمها ، من فرع كعب بن لؤى . هذا الفرع الذى انتشر حتى بلغ أغلبية أهل مكة قوة وشكيمة وعدداً وعدة ، أما فرع عامر بن لؤى فقد انتهى فرعاً واحداً فقط من عشرة فروع ، وبقي بنو عامر بن لؤى أدنى نسباً وأدنى مركزاً وقوة وشكيمة من بنى كعب بن لؤى . ومن أجل ذلك تذكر كتب السيرة أن رسول الله ﷺ عندما أراد دخول مكة بعد عودته من الطائف بعث ممن بعث لهم ليدخل فى جوارهم إلى سهيل بن عمرو رضى الله عنه ، فأجابه : (إن بنى عامر لا تحير على بنى كعب) (١) .

فمن لا يجروون على ذلك ، لأن المجير لابد أن يكون من مستوى من يجير عليه فى العرف الجاهلى ، ولن يتمكن بنو عامر من مواجهة بنى كعب بن لؤى ، وإن كانوا يوم الحديبية خرجوا جميعاً لصده ، كما يقول بديل بن ورقاء (جئناك من عند قومك كعب بن لؤى و عامر بن لؤى ، قد استنفروا لك الأحابيش ومن أطاعهم ..) وحتى تندفع عامر بن لؤى للمواجهة مع كعب بن لؤى ، أسندوا أمر مكة كلها إلى قيادة ثلاثية . وذلك أثناء غياب أبى سفيان بن حرب عن مكة الذى انتهت إليه قيادة قريش ، كما يروى الواقدي :

(١) السيرة الحلبية / ٢ / ٦٢ .

(فأجمعوا أمرهم وجعلوه إلى نفر من ذوى رأيهم ، صفوان بن أمية . وسهيل بن عمرو ، وعكرمة بن أبي جهل فقال صفوان : ما كنا لنقطع أمراً حتى نشاوركم ! نرى أن نقدم مائتي فارس إلى كراع الغميم ونستعمل عليها رجلاً جلدًا . فقالت قريش : نعم ما رأيت . فقدموا على خيلهم عكرمة بن أبي جهل . ويقال خالد بن الوليد . واستنفرت قريش من أطاعها من الأحابيش ، وأجلبت ثقيف معها ، وقدموا خالد بن الوليد في الخيل ..)^(١) .

فإذا كان سهيل قد برز من قبل واليوم ، فإن حويطب ومكرز لم يكن لهما شأن يذكر بين الزعامات في مكة .

وإذا كان عكرمة وخالد وصفوان هم أعدى العدو ، فالموت أهون عليهم من أن يذلوا أمام محمد ويصالحوه ويقبلوا دخوله مكة عليهم ، فليقم في أمر الصلح الدرجة الثانية في مكة ، شخصيات بنى عامر بن لؤى . وهم سهيل وحويطب ومكرز ، أما إن كان من مواجهة ولا بد فهؤلاء الثلاثة : عكرمة وخالد وصفوان ، هم الذين سيواجهون . فمما تصدى لمحمد ﷺ ومواجهته يوم فتح مكة إلا عكرمة وصفوان وسهيل ، أما خالد رضى الله عنه فقد قذف الله تعالى الإسلام في قلبه ، وكان هو الذى يواجهه رفاق دربه الطويل ، ويتنصر عليهم باسم الإسلام .

فحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص وسهيل بن عمرو ينتهى نسبهم إلى عامر ابن لؤى ، ومنذ أن رأى رسول الله ﷺ على رأس القادمين قال : « قد أرادت قريش الصلح حين بعثت بهذا »^(٢) .

٤ - صحيح أن مكة حكماً قد سقطت قبل الفتح ، لكن منشأ هذا الأمر ليس هو لين قريش أو صفاء قلبها على رسول الله ﷺ ، أو حرصها على السلام برضاها ، أبداً ، فالقلوب لا تزال تترُّ حقداً على رسول الله ﷺ ، وفي كل بيت من مكة مقتلة وثأر ، والغيط يأكل القلوب فى المروضة والصلح ، ولكنه العجز واليأس أمام القدر المحتوم عليهم .

وعندما لاحت فرصة يمكن أن تجبر القلوب الكسيرة . وتستل الأحقاد الدفينة ، عرضها الرسول ﷺ على قريش ، فى محاولة لكسر هذه الأقفال الجاسية فلم يلق أدنى استجابة لذلك ..

(٢) سبل الهدى والرشاد / ٥ / ٨٥ .

(١) المغارى : لبرادى / ٢ / ٥٧٩ .

كان هذا يوم جاء سهيل وحويطب ليقولا لرسول الله ﷺ :

(قد انقضى أجلك ، فخرج عنا . فقال رسول الله ﷺ : « وما عليكم لو تركتموني فأعرست بين أظهركم فصنعت طعاماً ؟ » ! . فقالا : لا حاجة لنا بطعامك ، اخرج عنا ، نشدك الله يا محمد . والعقد الذى بيننا وبينك إلا خرجت من أرضنا فهذه الثلاثة قد مضت) .

هذا الجفاء والغلظة التى واجه بها سهيل وحويطب رسول الله ﷺ ، حدا بسعد بن عباد أن يثور لهذا الأسلوب الفج ويقول لسهيل : (كذبت لا أم لك ، ليست بأرضك ولا أرض أبيك ، والله لا يخرج منها إلا طائعاً راضياً) .

وكان يمكن لهذا الشجار أن يأخذ مداه لو كان لدى الطرفين رغبة فى المواجهة ، ولكن المؤمنين ملتزمون بتوجيهات نبيهم عليه الصلاة والسلام ، وسيد الخلق يرفض استغلال المبررات لفرض الأمر الواقع .

فأجاب سعداً رضى الله عنه الجواب الذى يعترف لقريش بحقها فى الإخراج حسب المعاهدة :

« لا تؤذ قوماً زارونا فى رحالنا » .

وأصدر نداه : « لا يمسين بها أحد من المسلمين » .

٥ - وبالعظمة الوفاء . ، فقريش منهارة ، وهى عاجزة عن المواجهة ، والسلاح قريب يمكن إحضاره ، والرسول ﷺ فى قلب مكة ، ومكة بلده وأهله ، وقد أخرج منهما ظمأ وعدواناً ، وأذن له ﷺ بقتال الذين أخرجوه من دياره وماله والمسلمين معه ، ومع هذا كله فلم ينزل عليه الصلاة والسلام فى بيته ، ولم يظله سقف فى عمرة القضاء . إنما (ضربت له قبة من أديم بالأبطح ، فكان هناك حتى خرج منها) ، وكذلك فعل المهاجرون جميعاً ، فلم يؤوهم سقف ، ولم يذهبوا إلى بيوتهم ليستلموها ، إنما جاءوا معتمرين ثلاثة أيام ، وصدر لهم الأمر بالعودة قبل المساء ، فما أمسى فى مكة منهم أحد .

تُرى لو كان هذا الأمر فى جيش من جيوش الدنيا ، من الذى يضبط هذه القلوب المائرة ، ويضبط هذه النفوس المشتعلة أن تذهب إلى أهلها ، فتشعل معركة مع كل معتد أثيم احتل داره ، وتقع مقتلة فى كل بيت لهؤلاء الكفار الذين احتلوا الديار ؟ ولكن الذى يحرك هذا الجيش كله هو انتصار هذا الدين ، وليس انتصار هذه النفوس على خصومها ،

وليست قصة الثأر والانتقام والأرض . وإن كان هذا الدافع لا ينكر لكنه مرجوح بالدافع الأعلى فى سبيل الله ، وحين يتعارض لدى المؤمنين مع إيمانهم . فيسقط من حسابهم بدون شك ، ولهذا مع الأوامر النبوية بالتحرك كان الجميع خارج مكة .

٦ - ﴿ هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا ﴾ .

وحتى لا تفسر مكة لين رسول الله ﷺ بالضعف يوم يعرض البقاء فى مكة وأن يولم لأهلها بعرض بين ظهرانيهم ، لم ينس عليه الصلاة والسلام إبراز مظاهر القوة ، ومن أجل هذا قال لصحبه : « رحم الله امرأ أراه من نفسه قوة » وأمرهم أن يهرولوا أثناء طوافهم لتحطيم مقولة قريش : (إنه يقدم غداً قوم قد وهنتهم الحمى ولقوا فيها شدة) .

ولم يكتف عليه الصلاة والسلام بذلك ، بل أباح لعبد الله بن رواحة رضى الله عنه أن ينشد ضمن إطار عرض القوة :

خلوا بنو الكفار عن سبيله

خلوا فكل الخير فى رسوله

نحن ضربناكم على تأويله

ضرباً يزيل الهام عن مقيله

ويذهل الخليل عن خليله

وقال لعمر : « خلّ عنه يا عمر ، فلهى أسرع فيهم من نضح النبل » .

إنه التكافؤ والتوازن فى العرض ، للمواذعة والقوة بوقت واحد ، بحيث تبقى نفوس أهل مكة يسيطر عليها الخوف والذعر ، ولكن دون ما مساس بالعهد والميثاق ، ووفاء كامل بالتزاماته .

وإشعارهم أنه قادر على النقض والنكث ، والوفاء بالنود ليس عن عجز ولا عن ضعف ، ولكنه عن مبدأ ودين وعقيدة .

إنها التربية للخصم والصديق ، والتربية للعدو والخليف ، والتربية للمسلمين وخصومهم على سواء .

٧ - وهكذا يكون ظهور هذا الدين وهذه الرسالة ، وهكذا يكون استعلاؤه ، وذلك بتطبيق مبادئه وليس بسحق خصومه ، بجلاء هذه القيم ، ورؤية التطبيق العملى له ، ليربح أنصاراً جديداً وجنوداً جديداً ، لا ليبيد أعداء . ويحرق الأخضر واليابس فيهلك الحرث والنسل .

فقد كانت عمرة القضاء على قصرها بالنسبة للعرب جميعاً نقطة تحول كاملة . فقد دخل محمد وصحبه مكة آمناً لا يخاف . وخرج بطواعيته واختياره ، ولو شاء أن يقيم لأقام . وليس لدى قريش قوة تحول بينه وبين ذلك . لقد رأى العرب معنى هذا الدين ، ومفهوم هذا الرسول . وعظمة هذه الرسالة ، وانتهت قريش بمبادئها وسلطانها وتحديها ، وانهارت كل الحواجز بين الناس وبين الإسلام .. فقد انتهت قوة قريش ، وانتهت قوة محمد ، فليس أمامهم إلا الإسلام الذى يتجسد بهؤلاء المسلمين .. وتكون له ولهم الدينونة فى الأرض .. بشهادات قياداتهم وجنودهم .

وفتحت الأرض العربية أمام هذا الدين : ﴿ ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً ﴾ .

وبرزت هذه الظاهرة ، وبدا هذا الظهور فى أعظم تجسيد له ، يوم صعد بلال على ظهر الكعبة ليعلن من فوق أقدس مكان عند العرب كلمة التوحيد الخالصة : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله .

ويعلن انتصار هذا الدين : الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله ، ودعوة الناس لهذا الدين ، دعوة خالصة : حى على الصلاة ، حى على الفلاح .

ويجتز قادة الشرك غيظهم وحقدهم ، وهم يسمعون هذه النداءات :

— لقد أكرم الله تعالى أبا الحكم حين لم يسمع هذا العبد مايقول .

— الحمد لله الذى أذهب أبى (أمية بن خلف) قبل أن يرى هذا .

— الحمد لله الذى أمات أبى ولم يشهد هذا اليوم حين يقوم بلال بن أم بلال ينهق فوق الكعبة .

وأما سهيل بن عمرو ورجال معه لما سمعوا بذلك غطوا وجوههم .

وهكذا نرى أن احتجاج مكة انتهى بالتحسر والندم ، بينما لا ننسى يوم قاموا لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه يضربوه حتى يغشى عليه ، لأنه نطق بين ظهرانيهم بما نزل على محمد .

ولا ننسى يوم قاموا يقتلون رسول الله ﷺ ، ويطؤون على عنقه الشريف ؛ لأنه قام يصلى ويسجد بين ظهرانيهم ، ويلقون على رأسه وظهره معنى البعير ، ويتمايلون من الضحك .

أما اليوم فهم يغطون وجوههم ، وهم يرون بلال العبد الأسود ويرتفع فوق الكعبة ، عز آبائهم وأجدادهم ، ليعلن كلمة التوحيد ويدعوهم إليها .

(أخرج ابن جرير عن ابن زيد رضى الله عنه فى قوله : ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ﴾ .. إلى آخر الآية : (قال النبى ﷺ لهم : « إني قد رأيت أنكم ستدخلون المسجد الحرام محلقين رءوسكم ومقصرين » ، فلما نزلت بالحديبية ولم يدخل ذلك العام طعن المنافقون فى ذلك ، فقال الله : ﴿ لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ﴾ إلى قوله : ﴿ لا تخافون ﴾ أى لم أره أن يدخله هذا العام وليكون ذلك ، ﴿ فعلم ما لم تعلموا ﴾ قال : رده لمكان من بين أظهرهم من المؤمنين والمؤمنات ، وآخره ليدخل الله فى رحمته من يشاء ممن يريد الله أن يهديه ﴿ فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ﴾ قال : خير حين رجعوا من الحديبية فتحها الله عليهم ، فقسمها على أهل الحديبية كلهم (١) .

وعلى رأى الزهرى أن هذا الفتح القريب هو دخول الناس فى الإسلام .

فمن الزهرى قال : (﴿ فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً ﴾ يعنى صلح الحديبية ، وما فتح فى الإسلام فتح كان أعظم منه . إنما كان القتال حيث التقى الناس ، فلما كانت الهدنة وضعت الحرب ، وأمن الناس كلهم بعضهم بعضاً ، فالتقوا فتفاوضوا فى الحديث والمنازعة ، فلم يكن أحد بالإسلام يعقل شيئاً إلا دخل فيه ، فلقد دخل فى تينك السنتين فى الإسلام مثل من كان فى الإسلام قبل ذلك وأكثر) (٢) .

يقول جل ثناؤه :

﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم فى وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرأ عظيماً ﴾ (٣) .

(والآن نجىء إلى ختام السورة .. ختامها بهذه الصورة الوضيعة التى يرسمها القرآن لواقع صحابة رسول الله ﷺ ، وبذلك الثناء الكريم على تلك الجماعة الفريدة السعيدة التى رضى الله عنها فرداً فرداً ...

(٢ ، ١) جامع البيان فى تفسير القرآن لاس جرير الطبرى / ١١ / ٢٦ / ٦٨ . (٣) الفتح / ٢٩ .

إنها صورة عجيبة يرسمها القرآن الكريم بأسلوبه البديع ، صورة مؤلفة من عدة لقطات لأبرز حالات هذه الجماعة المختارة ، حالاتها الظاهرة والمضمرة .

فلقطة تصور حالتهم مع الكفار ومع أنفسهم : ﴿ أشداء على الكفار رحماء بينهم ﴾
ولقطة تصور هيأتهم في عبادتهم : ﴿ تراهم ركعاً سجداً ﴾ .

ولقطة تصور قلوبهم وما يشغلها وما يجيش بها : ﴿ يتغنون فضلاً من الله ورضواناً ﴾ .

ولقطة تصور أثر العبادة والتوجه إلى الله في سماتهم وسحتهم وسماتهم : ﴿ سيماهم في وجوههم من أثر السجود ﴾ .

ولقطة تصور صفتهم في التوراة : ﴿ ذلك مثلهم في التوراة ﴾ .

ولقطات متتابعة تصورهم كما هم في الإنجيل : ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾
﴿ فازره ﴾ ﴿ فاستغلظ ﴾ ﴿ فاستوى على سوقه ﴾ ﴿ يعجب الزراع ﴾ ﴿ ليفيظ بهم الكفار ﴾ .

وتبدأ الآيات بإثبات صفة محمد ﷺ - صفته التي أنكرها سهيل بن عمرو ومن وراءه من المشركين ﴿ محمد رسول الله ﴾ - ثم ترسم تلك الصورة الوضيعة بذلك الأسلوب البارع .

والمؤمنون لهم حالات شتى ، ولكن اللقطات تتناول الحالات الثابتة في حياتهم ، ونقط الارتكاز الأصلية في هذه الحياة ، وتبرزها وتصوغ منها الخطوط العريضة في الصور الوضيعة .. وإرادة التكريم واضحة في اختيار هذه اللقطات ، وتثبت الملامح والسمات التي تصورها ، التكريم الإلهي لهذه الجماعة السعيدة .

إرادة التكريم واضحة ، وهو يسجل لهم في :

اللقطة الأولى : أنهم : ﴿ أشداء على الكفار رحماء بينهم ﴾ . أشداء على الكفار وفيهم أبأؤهم وإخوتهم وذوو قرابتهم وصحابتهم ، ولكنهم قضاة هذه الوشائج جميعا . ﴿ رحماء بينهم ﴾ وهم فقط أخوة دين ، فهي الشدة لله ، والرحمة لله ، وهي الحمية للعقيدة ، والسماحة للعقيدة . فليس لهم في أنفسهم شيء ، ولا لأنفسهم فيهم شيء ، وهم يقيمون عواطفهم ومشاعرهم كما يقيمون سلوكهم وروابطهم على أساس عقيدتهم

وحدها، يشتدون على أعدائهم فيها، ويلينون لإخوتهم فيها. قد تجردوا من الأنانية ومن الهوى، ومن الانفعال لغير الله، والوشيجة التي تربطهم بالله.

وإرادة التكريم واضحة ، وهو يختار من هيئاتهم وحالاتهم ، هيئة الركوع والسجود وحالة العبادة وهي :

اللقطة الثانية: ﴿تَراهم رُكعاً ساجداً﴾ . والتعبير يوحى كأنما هذه هى هيئةهم الدائمة التى يراها الرائي حين يراهم . ذلك أن هيئة الركوع والسجود تمثل حالة العبادة ، وهى الحالة الأصلية فى حقيقة نفوسهم ! فغير عنها تعبيراً يثبتها كذلك فى زمانهم ، حتى لكانهم يقضون زمانهم كله ركعاً ساجداً .

واللقطة الثالثة : مثلها . ولكنها لقطة لبواطن نفوسهم . وأعماق سرائرهم : ﴿ يَتَفَوَّنُونَ فُضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً ﴾ ، فهذه هي صورة مشاعرهم الدائمة الثابتة ، كل ما يشغل بالهم . كل ما تتطلع إليه أشواقهم هو فضل الله ورضوانه ، ولا شيء وراء الفضل والرضوان يتطلعون إليه ويستغلون به .

واللقطة الرابعة : تثبت أثر العبادة الظاهرة . والتطلع المضمر فى ملامحهم ، ونضحها على سماتهم : ﴿ سيماهم فى وجوههم من أثر السجود ﴾ سيماهم فى وجوههم من الوضاعة والإشراق والصفاء والشفافية ، ومن ذبول العبادة الحى الوضىء اللطيف ، وليست هذه سيما هى النكتة المعروفة فى الوجه كما يتبادر إلى الذهن عند سماع قوله : ﴿ من أثر السجود ﴾ ، فالمقصود بأثر السجود هو أثر العبادة ، واختار لفظ السجود لأنه يمثل حالة الخشوع والخضوع والعبودية لله فى أكمل صورها . فهو أثر هذا الخشوع ، أثره فى ملامح الوجه . حيث تتوارى الخيلاء والكبرياء والفراة ، ويحل مكانها التواضع النبيل ، والشفافية الصافية ، والوضاعة الهادئة والذبول الخفيف الذى يزيد وجه المؤمن وضاعة وصباحة ونبلاً .

وهذه الصورة الوضيعة التي تمثلها هذه اللقطات ليست مستحدثة، إنما هي ثابته لهم في لوحة القدر، ومن ثم فهي قديمة جاء ذكرها في التوراة: ﴿ذلك مثلهم في التوراة﴾، وصفتهم التي عرفهم الله بها في كتاب موسى وبشر الأرض بها قبل أن يجيئوا إليها.

﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ : وَصَفَهُمْ فِي بَشَارَتِهِ بِمُحَمَّدٍ وَمَنْ مَعَهُ ، أَنَّهُمْ : ﴿كَزَرَ عَ أَخْرَجَ شَطْأَهُ﴾ فَهُوَ زَرْعٌ تَامَ قُوًى . يَخْرُجُ فَرْخُهُ مِنْ قُوْتِهِ وَخَصُوبَتِهِ ، وَلَكِنْ هَذَا الْفَرْخُ

لا يضعف العود بل يشده . فأزره ، أو أن العود آزر فرحه فشده ﴿ فاستغلف ﴾ الزرع وضخمت ساقه وامتألت ، ﴿ فاستوى على سوقه ﴾ لا معوجاً ومحنياً ، ولكن مستقيماً قوياً سويّاً .

هذه صورته فى ذاته ، فأما وقعه فى نفوس أهل الخبرة والزرع . العارفين منه بالنامى والذابل ، الثمر منه والباطر ، فهو وقع البهجة والإعجاب : ﴿ يعجب الزراع ﴾ وفى قراءة يعجب « الزارع » وهو رسول الله ﷺ صاحب هذا الزرع النامى القوى الخصب البهيج .. وأما وقعه فى نفوس الكفار فعلى العكس ، فهو وقع الغيظ والكمد : ﴿ ليغيظ بهم الكفار ﴾ ، وتعمد إغاطة الكفار يوحى بأن هذه الزرعة هى زرعة الله أو زرعه رسوله ، وأنهم ستار للقدرة ، وأداة لإغاطة أعداء الله !

وهذا المثل ليس مستحدثاً ، فهو ثابت فى صفحة القدر ، ومن ثم ورد ذكره قبل أن يجيء محمد ومن معه إلى الأرض ، ثابت فى الإنجيل فى بشارته بمحمد ومن معه حين يجيئون .

وهكذا يثبت الله فى كتابه الخالد صفة هذه الجماعة المختارة .. صحابة رسول الله ﷺ .. فتثبت فى صلب الوجود كله ، وتتجاوب بها أرجاؤه . وهو يتسمع إليها من بارئ الوجود ، وتبقى نموذجاً للأجيال ، تحاول أن تحققها ، ليتحقق معنى الإيمان فى أعلى الدرجات .

وفوق هذا التكريم كله ، وعد الله بالمغفرة والأجر العظيم : ﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا ﴾ ، وهو وعد يجيء فى هذه الصيغة العامة بعد ما تقدم فى صفتهم التى تجعلهم أول الداخلين فى هذه الصيغة العامة .

﴿ مغفرة وأجر عظيم ﴾ .. وذلك التكريم وحده حسبهم ، وذلك الرضى وحده أجر عظيم ، ولكنه الفيض الإلهى بلا حدود ولا قيود ، والعطاء الإلهى عطاء غير مجذوذ .

ومرة أخرى أحاول من وراء أربعة عشر قرناً أن أستشرف وجود هؤلاء الرجال السعداء وقلوبهم . وهم يتلقون هذا الفيض الإلهى من الرضى والتكريم والوعد العظيم ، وهم يرون أنفسهم هكذا فى اعتبار الله ، وفى ميزان الله ، وأنظر إليهم وهم عائدون من الحديدية وقد نزلت هذه السورة ، وقد قرئت عليهم ، وهم يعيشون فيها بأرواحهم وقلوبهم

ومشاعرهم وسماتهم ، وينظر بعضهم فى وجوه بعض فىرى أثر النعمة التى يحسها وهو فى كيانه .

وأحاول أن أعيش معهم لحظات فى هذا المهرجان العلوى الذى عاشوا فيه .. ولكن أنى لبشر لم يحضر هذا المهرجان أن يتذوقه إلا من بعيد ؟!

اللهم إلا أن يكرمه الله إكرامهم : فيقرب له البعيد ؟!

اللهم إنك تعلم أنى أتطلع لهذا الزاد الفريد (١) .

ونعيش مع سيد رحمة الله لحظات ولقطات فى هذا المهرجان الفريد .

١ - ﴿ محمد رسول الله ﴾ .

﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصرى قالوا أقررننا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ﴾ (٢) .

فقد أخذ الله تعالى ميثاق النبيين جميعاً على الإيمان بمحمد ﷺ ، وإن كان هو خاتمهم فى الترتيب الزمنى ؛ ليكون مصدقاً ما معهم ، وتكون الكمالات فى الرسالات كلها فى رسالته ، والكمالات البشرية كلها فى شخصه عليه الصلاة والسلام :

« أنا سيد ولد آدم يوم القيامة . وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع وأول مشفع ولا فخر » (٣) .

﴿ والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يغفون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم فى وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم فى التوراة .. ﴾

(أخرج البخارى عن عطاء بن يسار قال : لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص قلت : أخبرنى عن صفة رسول الله ﷺ . قال : أجل ، والله إنه لموصوف فى التوراة ببعض صفته فى القرآن : يأبها النبى إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وحرزاً للأميين . أنت عبدى ورسولى ، سميتك المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب فى الأسواق . ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء

(٢) آل عمران ٨١٠ .

(١) فى ظلال القرآن / ٦ / ٢٦ / ٣٣٣٣ .

(٣) مسله وأبو داود .

بأن يقولوا لا إله إلا الله ، ويفتح به أعيناً عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً (١) .

٢ - وإذا بهذه الأعين العمى والآذان الصم والقلوب الغلف تفتح ، وتستقيم الملة العوجاء ، ويتحقق بمن معه الأوصاف الأخرى التي وردت في القرآن والتوراة والإنجيل .

(أخرج الدارمى فى مسنده وابن عساكر عن كعب قال : فى السطر الأول : محمد رسول الله عبدى المختار لافظ ولا غليظ ولا صحاب فى الأسواق ، ولا يجرى بالسيئة السيئة ، ولكن يعفو ويصفح ويغفر ، مولده مكة ، وهجرته بطيبة وملكه فى الشام . وفى السطر الثانى : محمد رسول الله ، أمته الحمادون : يحمدون الله فى السراء والضراء ، يحمدون الله فى كل منزل ، ويكبرونه على كل شرف . رعاة الشمس ، يصلون الصلاة إذا جاء وقتها ولو كانوا على رأس كناسة ، ويأتزرون على أوساطهم ، ويوضئون أطرافهم ، وأصواتهم بالليل فى جو السماء كدوى النحل) (٢) .

(وأخرج الزبير بن بكار فى أخبار المدينة ، وأبونعيم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « صفتى أحمد المتوكل ، مولده مكة ، ومهاجره طيبة ، ليس بفظ ولا غليظ . يجرى بالحسنة الحسنة ، ولا يكافىء بالسيئة ، أمته الحمادون ، يأتزرون على أنصافهم ، ويوضئون أطرافهم ، أنا جيلهم فى صدورهم ، يصفون للصلاة كما يصفون للقتال . قربانهم الذى يتقربون به إلى دماؤهم ، رهبان الليل ليوث النهار ») (٣) .

فعبادتهم وجهادهم وتقواهم وسلامة صدورهم هى أوصافهم التى ضربها الله تعالى مثلاً فى التوراة والإنجيل ، والحديث عنهم جاء بعد الحديبية ، وقد تحققت بهم هذه الأوصاف التى مر عليها عشرات القرون ، فبرزت الآن على حقيقتها ، فذكرت فى سورة الفتح .

٣ - ﴿ كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ﴾ .

(أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، عن قتادة رضى الله عنه فى قوله : ﴿ رحماء بينهم ﴾ قال : جعل الله الرحمة فى قلوبهم بعضهم لبعض . ﴿ سيماهم فى وجوههم من أثر السجود ﴾ قال : علامتهم الصلاة ، ﴿ ذلك مثلهم فى التوراة ﴾ قال : هذا المثل فى التوراة ، ﴿ ومثلهم فى الإنجيل ﴾ قال : هذا مثل آخر ، ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾ قال :

(١) الخصائص الكبرى للسيوطى / ١ / ١١ ، (٢) الخصائص الكبرى للسيوطى / ١ / ١١ ، (٣) الخصائص الكبرى للسيوطى / ١ / ١١ .

هذا نعت أصحاب محمد في الإنجيل . قيل له : إنهم سيخرجون قوم يبتون نبات الزرع . يخرج منهم قوم يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر (١) .

(وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه ، عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله ﴿ سِماهم فى وجوههم من أثر السجود ﴾ قال : صلاتهم تبدو فى وجوههم يوم القيامة ، ﴿ ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الإنجيل كزرع أخرج شطأه ﴾ قال : سنبله حين يبلغ نباته عن حياته ، ﴿ فأزره ﴾ يقول : نباته مع التفافه حين يسنبل ، فهذا مثل ضربه الله لأهل الكتاب : إذا خرج قوم يبتون كما ينبت الزرع ، فيهم رجال يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر ، ثم يغلب فيهم الذين كانوا معهم ، وهو مثل ضربه لمحمد يقول : يبعث الله النبى وحده ثم يجتمع إليه ناس قليل يؤمنون به ثم يكون القليل كثيراً وسيغلظون . ويغيب الله بهم الكفار ، يعجب الزراع من كثرتة ومن حسن نباته) (٢) .

(وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، عن الضحاك رضى الله عنه : ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾ قال : حب بر متفرقاً ، فأنبت كل حبة ، ثم أنبتت من حولها مثلها حتى استغلظ واستوى على سوقه يقول :

كان أصحاب محمد ﷺ قليلاً ثم كثروا واستغلظوا (٣) .

٤ - هذا الجيل الذى أنزل الله تعالى وصفه على مدار تاريخ البشرية ، وفى أقدم الكتب ، التوراة والإنجيل والقرآن ، هذا الجيل هو الذى تنزل عليه هذه الآيات ، وقد انبثق إلى الوجود بعد التبشير به من مئات القرون ، وهو حى يتحرك ، قد تمثل وتشرب تربية زارعه محمد عليه الصلاة والسلام ، وبعد مرور عشرين عاماً تقريباً على بعثته ، ليكون خلاصة البشرية وعصارة الخيرية فيها . ننظر إليه بعد خمسة عشر قرناً من الزمان . فيبقى هو النموذج الحى للبشرية ، وننظر إليه الأمم قبل عشرات القرون وتطلع إلى انبثاقه إلى الوجود مع سيد ولد آدم الذى أخذت بيعة الأنبياء له من الله تعالى .

وقد رأينا كيف تمت ولادة هذا الجيل فرداً فرداً ، يرعاهم عليه الصلاة والسلام كما يرعى الزارع البصير غرسه ، ويتعهد بالسقاية والعناية ، ويخوض بهذه الأعداد القليلة لحج المواجهة للأعاصير .

﴿ وكذلك جعلنا لكل نبى عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض

(١) الدار المنثور ٦ / ٥٤٤ . (٢ ، ٣) الدار المنثور ٧ / ٢٦ / ٥٤٤ .

زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ﴿١﴾ .

فينمو عودهم فى هذه المواجهة . لقد كانوا أغلبهم ابتداء فتیاناً تتراوح أعمارهم بين الخامسة عشرة والخامسة والعشرين ، وهاهم يعدون على عين الله خطوة خطوة ، فيحال بينهم وبين القتال قرابة ثلاثة عشر عاماً حتى يشتد ساعدهم ويستقيم صلبهم وعندما أذن لهم بالقتال كان الوحى يتنزل مباشرة عليهم فيعرضهم لأثق الدورات التربوية من خلال الواقع الحى ، يصف أخطأهم ، ويتحدث إلى قلوبهم وعن قلوبهم ، ويشى على الحوارين منهم ، ويقوم المعوج فيهم ، وبعد كل غزوة فاصلة آيات تترى تتابع البناء ، : ﴿ فازره فاستغلظ فاستوى على سوقه ﴾ .

ويطمئن عليه الصلاة والسلام إلى هذا البناء .. فيواجه به عتاة قريش حرباً وصلاحاً وسلاماً ، فكانوا نعم النصير لنبیهم ، وكانوا خير العون لقائدهم عليه الصلاة والسلام ، ويتميز عدوهم غيظاً منهم ، فقد أصبحوا ملء السمع والبصر ، وصاروا أصحاب الكلمة العليا فى الأرض العربية ، واعترف بهم الطغاة والعتاة فما أحد يجروء أن يقترب من عرينهم ، وتسابقت خزاعة لتدخل فى حلفهم ، وأصبح عرينهم حمى لا يضام .

﴿ وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا ﴾ .

فلا يحسب بعض الأفراد الذين انطووا على خبث فى طويتهم ، وملء الغل صدورهم ، وجعلوا النفاق ديدنهم ، لا يحسب هؤلاء أنهم يضيعون فى صفوفهم ويختفون فى ثناياهم ، أبداً . فالوعد للذين آمنوا وعملوا الصالحات ، أما الذين كانوا يسلقون النبى وصحابته بالأسنة حداد ، هؤلاء سوف يقصم ظهرهم هذا التحديد ، فليسوا داخلين فى هذه الخيرية كما أن بعض النباتات المتسلقة الغربية سوف تجث حين يحين الحصاد ، وحين يحضر موسم القطاف .

ونقف مع الآية فى ختام الأنفال :

﴿ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم ﴾ (٢) .

والآية فى ختام الفتح :

(١) الأنعام / ١١٢ . (٢) الأنفال / ٧٤ .

﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً
سجداً يتفون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم
في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه
يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة
وأجراً عظيماً ﴾ .

لنشهد جيل بدر وقد نجح في محنته خلال أربع سنوات ، وأضاف تحت رعاية النبي
ﷺ أربعة أضعافه أو أكثر على أعلى المستويات من التربية والقوامة ، ليتأهب هذا المجتمع
الجديد إلى استضافة الآلاف الجديدة ، ويتابع معهم عملية التربية الهائلة ، ويستعد ليدخل
بهم مكة . والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار مجتمع بذاته لا مولى لهم إلا الله
ورسوله ، فقد خلصوا من الانتماء لقبائلهم وعشائريهم ، وانصهروا الحمة واحدة ، وكونوا
أرفع جيل على مدار تاريخ البشرية الطويل .

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٥	متابعة البناء بعد أحد
١٢	سرية بئر معونة
١٥	غزوة الرجيع
٣٦	عودة إلى المناقنين
٤١	غزوة العشيرة
٥٠	دعوة إلى الجهاد من جديد
٦١	دعوة إلى الهجرة
٦٥	صلاة الخوف
٦٧	غزوة ذات الرقاع
٨١	سورة الحشر - غزوة بنى النضير
١٢١	سورة محمد ﷺ
١٣٥	الجملة الثانية مع المناقنين
١٥٤	غزوة دومة الجندل
١٥٥	غزوة المريسيع
١٧٧	من سورة الأحزاب - غزوة الأحزاب
٢٢٧	الجملة الثانية مع المناقنين
٢٤٥	الجملة الثالثة المؤمنون الصادقون
٢٧٦	غزوة بنى قريظة
٣١١	سورة الفتح . الفتح المين
٣٨٤	فتح خيبر
٤٤٩	عمرة القضاة
٤٧١	الفهرس

رقم الإيداع بدار الكتب : ٩٢ / ٨١٢٢

الترقيم الدولي : 1 - 0082 - 15 - 977 I.S.B.N